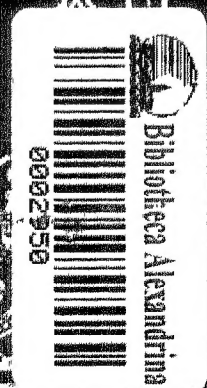


الحلفاء السُّدُوتِ

تأليف
عبد الوهاب النجار

دار البشائر

س. ٢٠٥ ١١٨٥ القاهرة



الخلفاء السنيون

تأليف
عبد الوهاب النجار

مكتبة
دار التراث
٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

بسم الله الرحمن الرحيم

الخلافة في الإسلام

يقول علماء الاجتماع العمراني إنه ما اجتمع عدد من الأحياء ، سواء كان هذا العدد من الحيوان أو من بني الإنسان ، إلا اتخذ له من بين أفراده رئيساً يذعن الجميع لإرادته ويهتدى بهديه ، ويذل كل فرد نفسه في الدفاع عنه والمكافحة دونه . واتخاذ الكائنات الحية رئيساً منها أمر طبيعي تنساق إليه بمقتضى الفطرة .

قائد الجماعة من بني الإنسان إذا كان قد تمكن له الأمر وتوطدت سلطته على الجماعة ، وأوتى من النفوذ ما يحقق له السيادة عليهم ، فنفذ أمره فيهم بمقتضى القهر والغلبة اللذين هما من آثار القوة الغضبية كان ملكاً مستبدّاً وغلب على أحكامه الجور والإجحاف بمن تحت يده في أحوال دنياهم ، لما يستتبعه شأن القهر والغلبة من حمل القليل على ما ليس في طوقهم من أغراضه ومشتباته . ومن البين أن نشوة الملك وسورة التسلط تحملان صاحبها على الأشر في أغلب الأحوال .

فإذا كان الملك يرجع في أحكامه إلى قواعد يضمنها العقلاء ويلزمون الكافة انتهاجها والسير على مقتضاها كان ذلك أرجى لاستقامة الأمر واجتماع الآلفة في الجملة ، وإن كان الجور ليس بآمون واستقامة الأحوال ليست بمستيقنة .

أما إذا قام قائد الجماعة على أثر نبوة وفي عقيب رسالة وعلى نهج شريعة فقد خص في عرف أهل الإسلام باسم الخليفة ، والمنصب باسم الخلافة أو الإمامة تمييزاً لها عن الملك الذي تجر إليه طبيعة القهر وتغلب عليه سمة الجور .

كان للرسول صلى الله عليه وسلم مهمتان يؤديهما إلى الأمة : إحداهما : أن

— ٤ —

يلغ عن الله ما أمره بتبليغه الى الناس من الأحكام المتعلقة بدينهم ودنياهم وما قصه عليهم من الأخبار والعظات ويبين للناس منازل اليهم ، فهو بذلك مشرع عن الله تعالى . الثانية : كونه إماماً للمسلمين يضم قاصية الأمة ويجمع كلمتها ويوجهها الى الخير ويبعدها عن مزالء الأقدام ومواطن الشرور ، ويرجعون إليه في أقضيبتهم وحل مشكلاتهم طبق ما أوحى إليه من ربه جلّ ذكره وما يؤديه إليه اجتهاده فيما ليس عنده فيه وحى ، ثم إنه يقوم بتنفيذ تلك الأحكام .

ولما كان الله تعالى لم يجعل الخلد لبشر ، وكان الموت غائمة مطاف كل إنسان في هذه الحياة الدنيا ، وقد قبض الله تعالى رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم الى جواره ، كان من الحكمة أن لا يترك الناس فوضى لا سرة لهم (كأغنام ذئب نام عنها رعاؤها) — بل لابد للشرع من حارس يخلف المبلغ له في إقامته بين الأمة وتنفيذ أحكامه فيهم وهو الخليفة .

والخلافة هي النيابة عن صاحب الشريعة في حفظ الدين وتنفيذ أحكامه وسياسة الدنيا به . والسر في ذلك استحالة حياة أفراد النوع الإنساني منفردين ولأن من طبيعة الاجتماع التنافس المفضي الى التنازع لازدحام الأغراض المتباينة فيحتاج الى الوازع وهو الشرع . فقد جعل الله تعالى كمال النظام البشرى بالشرائع الإلهية يذعن لها الخاصة والعامة ويراها نافذو البصائر في شقون الاجتماع العمراني حاجة من حاجات العقول البشرية بها يكون تقويم الملكات وتعديل مزاجها وحملها على القصد من الأمور بلا تفريط في شيء ولا إفراط يدعى الى تجاوز الحدود وتخطي المعالم .

هذه الشرائع يصطفى الله تعالى من خيرة خلقه رسلاً يتلقونها بالوحي عن الملك أو عن الله تعالى ثم يبلغونها للناس (الله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن

— ٥ —

الناس) ويضعون للدائنين بشرائعهم (بأمره) حدوداً عامة لا ترهق الناس مشقة في رد أعمالهم إليها — كتنقيح الملكات والأخلاق والعقائد، وتحريم الدماء والأموال والأعراض إلا بحقها — على وجه يحمل كل واحد من الناس أن يبتغي فيما آتاه الله الدار الآخرة وأن لا ينسى نصيبه من الدنيا، وأن يرغب فيما عند الله مستشعراً الرهبة من عقابه (إذا حاذى عن النهج القويم) في يوم تشخص فيه القلوب والأبصار.

انساق المسلمون بمقتضى الفطرة التي لكل جماعة من الأحياء إلى إقامة من يخلف رسول الله في سياسة أمرهم. فأقاموا عليهم خليفة، ولم يوجد عند الأمة الإسلامية أمر من أمورهم اختلفت فيه الكلمة وتشعبت بشأنه الآراء بمقدار ما كان منها في شأن الخلافة. وأظهر مظاهر الاختلاف أمران:

أولهما: البيت الذي يكون منه الخليفة.

ثانيهما: شكل الانتخاب أو الطريقة التي يكون بها انتخاب الخليفة
(بيت الخلافة) إن الكتاب الكريم لم يعين بيتاً للخلافة ينتخب الخلفاء من أهله، ولا شعباً من شعوبهم ولا قبيلة من قبائلهم، وإنما كان يوجه الكلام إلى عموم المسلمين فيما يقرره من الأحكام، ويطلبهم بتنفيذها في مثل قوله تعالى: ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا﴾ وقوله: ﴿وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل﴾ وقوله: ﴿وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم﴾ ومن غير المعقول أن كل واحد من المسلمين يقطع يد السارق أو يقتص من الفاتل، بل المعقول أن ينوب عن جميعهم واحد منهم يتولى ذلك.

أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد روى البخارى حديثاً يسنده إلى معاوية رضي الله تعالى عنه يقول فيه: «إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا

الدين ، . وعن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان » . وفي مقابلة ذلك روى عنه أنس بن مالك قوله صلى الله عليه وسلم : « اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة » وهي أدلة متعادلة .

لم ينته الناس من تجهيز النبي صلى الله عليه وسلم ودفنه حتى كان في الناس فريقان لكل منهما رأى في شأن الخلافة ؛ فريق يرى عدم تخصيص الخلافة بيت من البيوت ، والفريق الثاني يرى تخصيصها .

أما رأى أهل التخصيص فقد انشعب إلى شعبتين :

أولاهما : تخصيص الخلافة بقريش بلا فرق بين بطونها .

ثانيهما : تخصيصها بالقرابة القرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأهل القرابة القرية في ذلك الحين ، هم العباس بن عبد المطلب من أعمامه وعلى وعقيل ابنا عمه أبي طالب .

أما العباس فلم تتطلع نفسه إلى الخلافة ولم يطلبها ، وأما على عليه السلام فقد امتاز على أخيه عقيل بأنه كان من السابقين الأولين ، وليس لعقيل ماله من الهجرة والبلاء في إعزاز الدين والذود عن حوزته والمقامات المحمودية في جهاد عدوة ، والصهر إلى رسول الله في البضعة الطاهرة ، وهي زوجته فاطمة . وكانت وجهة من يخصون أمر الخلافة بالقرابة القرية الإلقاء بمقاليد الأمر إلى على رضي الله عنه دون غيره من بقية قرابة رسول الله الأقربين . أما الذين يرون أنها حق قريش فحسب فكانوا جمهور أصحاب رسول الله من المهاجرين وبعض الأنصار .

وكان رأى عدم التخصيص في الخلافة لجمهور الأنصار . فكانوا متطلعين إلى أن يكون الخليفة منهم لأنهم أصحاب دار الهجرة ، وقد آووا ونصروا وآثروا المهاجرين بأموالهم وواسوهم في الضر ، وقاموا يرمون وراء رسول الله ويوالون من

والاه ويعادون من عاداه لا يرغبون بأنفسهم عن نفسه ، وكانوا عيبته التي آوى إليها إذ أخرجه قومه ثانياً اثنين ، ولرسول الله المقامات المحموده في الثناء عليهم . وقد تلقف هذا الرأي من بعد الأنصار جميع الخوارج الذين كانوا يشقون عصا الطاعة على الخلفاء في آونة مختلفة ، ويفارقون الجماعات لأسباب يستمسكون بها ويتخذونها ذريعة لخلع ربة الأئمة . وفي بعض الأحيان يقيمون عليهم خليفة وينادون به أميراً للمؤمنين كقطري بن الفجاء ، وهو رجل من بني تميم . وقد كانت تكأة أولئك القوم فيما أتوه أن القصد من إمامة المسلمين إنما دو توجيه الأمة إلى الخير والسير بهم في سبيل الصلاح والعدل بهم عن الشر وإقامة الدين فيهم واستقرار العدل في الأحكام ، وهذا أمر يحصل بتولية من فيه المقدرة على ذلك والاضطلاع به بقطع النظر عن قومه وقبيلته . وحجتهم في ذلك قوله تعالى : ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ .

والذي أراه أن أصحاب هذا الرأي قد يكونون على صواب إذا كان من يختار لهذا المنصب منفرداً بعصية تؤيده وتقوم بنصره بحيث تكون غالبية لكل قوة سواها ، لأن الإنسان في أموره لابد أن يلاحظ الفواعل الطبيعية وما جبل عليه الناس من الانقياد للغالب ذى النفوذ القوى والكلمة المسموعة والعصية القاهرة فإن هذه هي الأمور التي تبهر عقول الجماعات وتفسر بقية الطوائف على الإذعان . وأما التقى الذي لاحول له ولا قوة . فإن الناس تنفض من حوله ولا يمكن أن يظهر على أمره .

أما رأى تخصيص هذا الأمر بقريش فإنه الرأي الطبيعي المناسب لذلك الحين لما وقر في طبيعة العرب من الإقرار لقريش بالفضل والإذعان لها بالسود لا ينازعها في ذلك منازع بخلاف غيرها من العرب فإن قبيلة منها لا ترضى أن تطأ عقب قبيلة أخرى وتنقاد لها بأزمها ، حاشا قريشا . وقد أبان ذلك أبو بكر يوم السقيفة بقوله : « إن هذا الأمر إن تولته الأوس نفسته عليهم الخزرج ،

وإن تولته الخزرج نفسه عليهم الأوس . ولا تدين العرب لغير هذا الحي من قريش .

ومن هنا استنتج العلامة ابن خلدون السر في تخصيص قريش بالخلافة وهو ما كان لهم من العصية والنفوذ السارى في جميع قبائل العرب وبطوبها يعترفون لهم بالتقدم ، ولا ينكرون عليهم الرياسة فيهم ويستثنونهم إذا افتخروا :

فأما الناس ما حاشا قريشا فإننا نحن أفضلهم فعلا
فإذا كان الخليفة منهم ألقت إليه العرب المقاليد وتقطعت أسباب المعاذير في الخلاف عليه والنصب له . وقد بنى على هذا الأصل أنه ليس يمتنع أن تكون الخلافة في غير قريش إذا ذهبت ريجها وعجزت عن حماية بيضة الإسلام وكانت المنعة والقوة لسواها . لأن الشريعة مبينة أحكامها على العلل والحكم في كل زمن بحسبه .

أما رأى التخصيص بالقرابة القرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان رأى على بن أبى طالب - كرم الله وجهه - وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن تابع علياً على ذلك فيما بعد لمسكانه من قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غير أنه التفت يمنة ويسرة فلم يجد من يظاھره على أمره ممن يقول ويفعل لمخدا به ذلك إلى الانضواء إلى رأى الجمهور والدخول فيما دخل فيه الناس ، وذلك بعد وفاة فاطمة رضى الله عنها لسته أشهر من وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الروايات .

والذى أراه وأعتقد هو ما روى من أنه بايعه بعد أيام ، بدليل أنه جعله قائداً على بعض المسلمين حين بيت الكفار أهل المدينة وذلك لشهرين من بيعة أبى بكر .

تولى الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وهو تيمى قرشى ، ثم تلاه عمر وهو عدوى قرشى ، ثم جاء بعدهما عثمان بن عفان وهو أموى من بنى عبد مناف وأذعنت الكافة للرأى القائل بأن الخلافة لا تكون إلا في قريش وأجمع على ذلك أصحاب رسول الله والمسلمون كافة وبقي الرأى الآخر

(وهو القائل بتخصيص الخلافة بأهل القرابة القريبة) مهملا إلى آخر أيام عثمان بن عفان . فطاف على الحواضر الإسلامية طائف من التفريق وانساب إليها دعاة الفتنة يذهبون الناس إلى هذا الرأي ويقبحون من خالفه صارخين صاخبين : « كيف يحرم خلافة الرسول قرابته » .

يقول غوستاف لوبون : « لبعض الألفاظ والجمل سلطان لا يضعفه العقل ولا يؤثر فيه الدليل ، ألفاظ وجمل ينطقها المتكلم خاشعا أمام الجماعات فلا تكاد تخرج من فيه حتى تعلو الهيبة وجوه السامعين ، وتغنو الوجوه لها احتراماً . وكثير يعتقدون أن فيها قوة إلهية . ألفاظ وجمل تثير في النفوس صوراً لا كيف لها ولا انحصار ، محفوفة بالإكبار والإعظام إيهامها يزيد في قوتها الخفية فهي آلهة لا تدركها الأبصار قد احتجبت خلف (المظلة) التي ترتعد لهيبتها فرائص العابدين إذا تقدم نحوها » . وعلى هذا النمط كانت كلمات المفرقين وعلى هذا النحو سار دعاة الرأي الأخير ، فهاجموا مكان الإحساس من الأمة وملكوا على الناس مشاعرهم وأسمعوا الناس صوتاً ملذوذاً في المسامع فأطربوهم بما كانوا يرددون من الجمل ويصوغون من العبارات . وربما تخطى بعضهم حدود الدين ونحل علياً ما لا يتحلى به بشر لينال بذلك فتنة الأمة وينجح في الكيد للإسلام .

كانى بالناس في أطراف بلاد الإسلام وقد تلجلج هذا الأمر في خواطرهم وإن لم تملكه ألسنتهم وقد اختمر في نفوسهم وأشعرهم التشوق إليه ما أرهقهم به عمال الخلافة في تلك الأطراف المنتبذة في زعمهم فاهى إلا أن وجدت مسددة الدعوة إلى هذا الرأي حتى هبت لتحقيقه وانتدب له أفواج من الأطراف المختلفة غير حاسبين لمقبي عملهم حساباً . وهذا شأن الجماعات في كل زمان ومكان تندفع بسهولة إلى الشر ، وتنكش في أفرادها الذات الشاعرة وتمسك الذات اللاشاعرة . وتتجه المشاعر والأفكار بعامل التأثير والعدوى نحو غرض واحد وتنقاد إلى فعل ما يخالف منافعها الحقيقية . هذا هو شأن الجماعات في كل زمان .

كان تنبه الناس لهذا رأى وهوبهم إلى تحقيقه بالفعل سبباً لخطوب جسام ومصائب عظام ، فقد سال سيل الجماعات على المدينة فاجتروا في سبيله الخليفة الثالث عثمان بن عفان . وبذلك انبثق على المسلمين سيل من الخطوب لم يمكنهم سده .

ذلك أن دعاة رأى الأخير والناخبين في هذه البوق رأوا جانباً من أرض الإسلام لا يثمر فيه هذا الغرس الذى غرسوه . بل تيقنوا أن تخطيهم إلى تلك البلاد إنما هو تخط إلى الآخرة فبقى أهلها غير متأثرين بهذا رأى ولا راضين عن أهله فهبوا لإخماد أنفاسه والإيقاع بالقائمين به بلا شفقة ولا رحمة .

كان عصارة ذلك أن تصادم أهل الرأيين وفزع كل فريق إلى سيفه وما احتقب من رأى ومكيدة وحسن سياسة فظفر معاوية بن أبى سفيان بالخلافة ، وهو من بنى أمية ، وليس من ذوى القرابة القريبة . وبهذا عاد الأمر كما بدأ واستقر الأمر على رأى الأوسط بعد خطوب وأهوال يشيب لها فود الزمان .

اختلف هذا رأى قبل أن يبلغ أشده وكنت حياته ككون النار فى الحجر كلما وجدت قادحاً ورت وإذا سكنت توارت ، وأهل هذا رأى قد استكانوا لحكم السيف ولكن على أمل أن يذتهزوا الفرصة إذا رأوها سانحة وأن يشيموا بروق الأمل إذا رأوها لائحة .

ظل أبناء على رضى الله عنه يرون الخلافة إرثاً لهم عن رسول الله لا ينازعهم فيه إلا ظالم جائر وشيعتهم من ورائهم تحفزهم عليهم وتدفعهم إلى المطالبة . فيخرج الواحد منهم بعد الآخر يتهافتون عليه تهافت الفراش على السراج لا يبالون بروسهم تطاح ، ودماهم تستباح ، وأجسامهم تذروها الرياح . وكأن ما كان يحل بهم من القتل الوحى ، والتمثيل الذريع ، والتجريق بالنيران والتصليب على الأعواد لا يزيد النار إلا استعاراً ، ويغرى اللاحق باتباع آثار السابق وكان شيعتهم يجدون بتلك الحوادث مكان القول ذا سعة فيطلقون العنان لأستهم وقرائحهم فى تمثيل أهل البيت بين مضرج بدماهم

وهارب بذمائه وحريب وسليب ومأسور ومقهور وعقائل بيت الرسول تساق
الواحدة منهن سوق السبية الأخيذة . فمن شاء فلينظر إلى شعر الكمية
ابن زيد ومن حذا حذوه فقيه بلاغ ومقنع .

والذى أعتقده أن أهل البيت لو خفضوا من عنانهم فى سبيل المطالبة ولم
ينصبوا أنفسهم هدفاً للولاء والخلفاء لآتهم الخلافة منقاداً بخطاها لأن فى طبيعة
الرعية حب الجديد والاستشراف إلى تغيير الحكام متى طال العهد بهم فلا يجدون
بعد بنى أمية سوى أندادهم من بنى هاشم ، وهم على حال سلامة ووفرة عدد وفى
حرز أمنة ، ولكنهم كانوا يخاطرون بأنفسهم ومن معهم ويلقون بأنفسهم إلى
التهلكة ، وكان ذلك يزيد خصومهم قوة إلى قوتهم ، ويحدث ترات وذحولا
عندهم للقبائل المختلفة ويزيدهم ضعفاً ، وبرهقهم وهنا بقله عديدهم وفناء الفريق
الأكبر منهم .

لم يكن للعباس مطمع فى الخلافة كما قدمنا ، ولم يكن لشعبة أهل البيت نظر
يتوجه إلى أبنائه ، وكان قصارى بنى العباس أن يكونوا مؤازرين لعلّ مظاهرين
لأبنائه فى طى الخفاء على خوف من بنى أمية وملتهم أن يعترهم بسوء . غير أنه
لما توفى هاشم بن محمد بن على عن غير عقب ، وكان قبله أنظار الشيعة أكثر من
بقية العلويين ، زعم العباسيون حينئذ أنه ألقى بمقاليد أمر الدعوة إلى محمد بن على
ابن عبد الله بن عباس فهبوا للعمل على إتمام الدعوة لآل البيت فى ظاهر أمرهم
ويظنون أن تكون الدعوة إلى خلافتهم ويحتجزونها دون أهل البيت إذا حق
العمل فكانوا يدعون الناس إلى مبايعة الرضا من أهل بيت رسول الله ولا يوحون
لأحد باسمه زاعمين أن ذلك يوجه نظرى أمية إليه ويعرضه للقتل والتشريد لمن
تابعه . وقد واتهم المقادير على حين فترة من الهمم فى بنى أمية ، وانحلال العزائم
فى خلفائهم وانشغالهم بالعيش الناعم وملذات الحياة ، واستهاتهم بالأطراف القاصية
من ملكتهم واستصغارهم لما يحدث فيها ، وكانت الدعوة التى أخذت صبغة هاشمية
بعد أن كانت علوية قد فشلت فى نواحي فارس وخراسان فشوا زائداً واشتغل
بنو العباس فيها بمهارة زائدة وأوردوا ذكر العباس عم رسول الله صلى الله

عليه وسلم وإشاعة فضله وفضل ابنه عبد الله وما له من الذكر النابه عند أولى العلم والتقوى وما للعباس من الحق في إرث رسول الله بالمصبة دون سائر ذوى قرياه ، إلى غير ذلك من الامور التي لقحت بها الدعوة العلوية .

وقد وفق العباسيون إلى دعاء مهرة ذوى مقدرة فائقة وجرأة وإقدام وعمدتهم أبو مسلم الخراساني ، فأدار الأمر بحكمة وبأشروا انتقاص الأطراف على عمال بني أمية الذين كانوا قد وهن أمرهم فأداهم الله منهم حتى إذا حق الأمر أعلن أبو مسلم اسم عبد الله السفاح بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس خليفة للمسلمين .

إن وجهة الناس كانت إلى العلويين . ولكن لما كان العلويون قد ضعف أمرهم كما قدمنا وكفوا أيديهم في الجملة عن مباشرة الدعوى ، وكان الذى يدير أمر الدعوة إنما هم بنو العباس ، وهم من قرابة رسول الله القرية لم يجد الناس غصاصة في المضى على أمرهم بالجد في نقض بناء دولة بني أمية حتى هوى شاعره وانهار بأذخه .

غفل الزمان برهة عن العلويين فحم ذلك الدم الذى كان مطلولا وقوى الضعيف وكبر الصغير وفي أنفسهم من أمر الخلافة ما فيها ، واشتد وجدهم على تراث لم يخرج من يد ناهب إلا ليحصل في يد غاصب أشد قوة وأعزل نابا . فلما آنسوا من أنفسهم بعض القوة وأحسوا بشيء من القدرة على المطالبة لم يلبثوا أن نصبوا أنفسهم حرباً لبني العباس يشادونهم جبل الخلافة . فعادت الحرب العوان إلى حالها الأولى ، وشبت بين الفريقين نار العداوة والبغضاء واستحرت القتل في العلويين ومزقوا كل عمزق لا تعطف بني العباس عليهم أو أصر القربى ولا تثنيهم عن الفتك بهم لحمة النسب . وكان للنصور والرشيد والمتوكل أيدي قاسية في أخذ العلويين بالعنف وتناولهم بالعسف حتى كان مجرد اتهام أى رجل من الناس بالميل إلى العلويين كافياً لاستباحة دمه واستلال روحه من بين جنبيه لا يشفع له في ذلك نباهة قدر ولا ارتفاع ذكر . وقد كان استواء أحد العلويين في بلد قصى على عرش الخلافة مغرباً لبني العباس باستلال نفسه وإخماد أنفاسه

فر بعض العلويين إلى إفريقية لما رأوا أن السيف يحتاجهم ، وشيعتهم تضعف عن حمايتهم وحقن دمائهم ، وبعض آخر إلى المغرب الأقصى قبل ذلك. لانتباز هذين القطرين عن مركز صولة العباسيين وسهولة العمل فيهما لبعدهما عن النجدة والإغاثة وظاهرهم على ذلك في الخفاء أتباعهم وشيعتهم بتلك الأقطار . فاطمأنت بهم الحال وأخذوا الأمر على هيئته وما زالوا دائبين على العمل حتى أسسوا الدولة الفاطمية في إفريقية والدولة الإدريسية بالمغرب الأقصى قبلها . ثم كان لهم دولة أخرى من ملوك الطوائف بالأندلس بيطليوس .

وقد امتدت الدولة الفاطمية من إفريقية إلى مصر والشام وقد قويت شوكتها واشتدت بأسها ، أيام ضعف الدولة العباسية وانقسامها إلى ممالك بأيدي الترك والديلم وغيرهم . إلى أن انتهى أمر الدولة الفاطمية على يد صلاح الدين يوسف بن أيوب سنة ٥٥٦ هـ .

بقى أمر الدولة العباسية يضؤل إلى أن أزيلت من بغداد في خلافة المستعصم العباسي سنة ٦٤٥ هـ على يد هلاكو خان حين اجتاحت في طريقه ممالك الإسلام بنواحي تركستان وفارس وبغداد .

كانت مصر من الممالك التابعة للدولة العباسية التي لم يمسهما المغول في إغارتهم فلما دالت دولة بني العباس ببغداد وصل إلى مصر أحد العباسيين فاراً من وجه التتار ، واسمه أحمد ابن الخليفة الناصر لدين الله بن المستنصر العباسي في سنة ٦٥٩ هـ أيام سلطنة ركن الدين بيبرس . فأثبت نسبه وبايعه السلطان وأهل الحل والعقد بالخلافة ، ثم خرج الخليفة لمقاتلة التتار والعودة الى بغداد فقتل ولم ينل ما أراد .

وفي سنة ستين وصل الى مصر الإمام أحمد بن علي بن أبي بكر ابن الخليفة المسترشد العباسي وأثبت نسبه وبايعه السلطان والقضاة وأهل الحل والعقد بالخلافة ، وهو جد الخلفاء بمصر إلى أن جاءت سنة ٩٢٣ هجرية دخل السلطان

سليم شاه العثماني مصر وأزال دولة المماليك . وكان الخليفة العباسي بمصر هو الإمام المتوكل على الله محمد بن المستمسك بالله يعقوب فأخذه معه إلى الأستانة هو وولدى ابن عمه خليل وهما أبو بكر وأحمد ، وبذلك انتهى أمر الخلافة العباسية بمصر .

جاء البيت العثماني التركي واستولى على ممالك كثيرة من ممالك الإسلام ودان للقائم من العثمانيين بالطاعة أهل تلك الممالك وخفت صوت الخلافة . وادعى ملوكهم على طول الزمان أنهم خلفاء المسلمين ويدعى لهم الناس أن آخر الخلفاء العباسيين نزل للسلطان سليم عن الخلافة وبايعه بها ، وهو كلام لم يثبت . ولكن القوم نفذت كلمتهم فيما تحت أيديهم من الأقطار الإسلامية وشهروا بأنهم الخلفاء ، وعرف أكثر أهل بلاد الإسلام هذه السمة وأذعنوا لها فهي خلافة بالفعل عقدت البيعة بها ، شوكة والقوة اذ كانوا أقدر أهل الإسلام على حماية البيضة وتنفيذ الأحكام . وهذا هو العلة التي استحققت بها قريش الخلافة في أول الأمر .

بقي أن أقول أن ما يدعيه أهل البيت من استحقاقهم الخلافة بالإرث دعوى غير صحيحة لا مؤيد لها من عقل ولا شرع . أما العقل فإن هذا الأمر مناطه رعاية أمر المسلمين على شؤونهم العامة على نحو ما يتناوب سبب بـ ولاء من يصلح له ويضطلع بأمره . والله لم يجعل أمر المسلمين ومصلحتهم إرثاً لأحد . وهذا الكتاب بين أيدينا خال من دعواهم ، وهذا على لم يدع الوصاية من رسول الله على المسلمين طول حياته ولم يحتج بعهد رسول الله إليه بالأمر . وأما الشرع فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لم يقبل من هوزة بن على أن يكون له الأمر من بعده بل قال : « الأمر لله يضعه حيث يشاء » . ولو كان الأمر لذوى قرابته لجاء به قرآن ، أو لنص عليه رسول الله ، أو احتج به على رضى الله عنه .

وما كان أبو بكر ليتأدى على اغتصاب الأمر من أهله وي طرح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهرياً بعد ثبوته لديه وتحقيقه عنده .

شكل الانتخاب

لم يرد في الكتاب أمر صريح يستدين به الشكل الذى يجب على المسلمين عمله إذا انتخبوا خليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم سوى الأوامر العامة التى تتناول أمر الخلافة وسواء مثل وصف المسلمين بقوله : (وأمرهم شورى بينهم) ولم يرد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان نظام خاص يتبعه المسلمون فى انتخاب من يلى أمورهم .

والذى يلوح لى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن لا يضع للمسلمين شيئاً إن وافقهم اليوم ولا هم حالهم فقد لا يوافقهم إذا تبدلت الأحوال وتغير مزاج الأمة . فلم يشأ أن يرهقهم بأمر يشرعه لهم تكون فيه مظنة المشقة عليهم فى يوم من الأيام فوكل ذلك إلى فطنتهم وما لهم من عقل يحلونه فى كل آن بالحل الذى يناسبه زمانهم ومكانهم .

أما طرقهم التى ساروا عليها فهى :

(١) الطريقة الأولى - طريقة الانتخاب الاستشارية ، وهى التى اتخذت فى انتخاب الخليفة الأول أبى بكر الصديق رضى الله عنه . ذلك أن الأنصار اجتمعوا فى سقيفة بنى ساعدة يجيلون الرأى فى تولية خليفة بعد رسول الله فى اليوم الثانى من وفاته . وعلم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح من المهاجرين بأمر أصحاب السقيفة وخافوا أن يبت القوم أمراً فيما بينهم يكون فيه تفريق الجماعة أو مالا يحب المهاجرون ، فأسرعوا إليهم وبعد حوار بينهم والمراجعة على مشهد من الملأ تم انتخاب أبى بكر . ولم يحضر هذا الأمر من المهاجرين سوى الثلاثة الذين ذكرنا لأن القوم كانوا بين واجم لوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مفكر فى شىء آخر ، وبين مشغول بتجهيزه ودفنه كعلى وبني هاشم . وإنما تم الأمر على هذا الوجه خشية اتساع الخرق بين المهاجرين والأنصار وتنازعهم فى استحقاقه ، فأراد أبو بكر وعمر عدم انتشار الأمر والعمل بالحزم قبل خروجه من أيديهم .

وقد نظر المجتمعون في السقيفة فلم يجدوا من السابقين الأولين من المهاجرين الحاضرين بالسقيفة من هو أحق بها وأهل لها سوى أبي بكر لأنه رفيق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار وصديقه ، وقد قدمه رسول الله للصلاة بأصحابه وهي من أهم المناصب وأغلاها قيمة ، وكان عمر حريصاً على الإسراع في جمع الكلمة فد يده لمبايعة أبي بكر ثم تبعه الناس بعد ذلك ولم يخالف عليه سوى علي وفاطمة كما قلنا فيما تقدم وسعد بن عباد الانصارى .

يرى المطلع على الشكل الذى حصلت به بيعة أبي بكر أن الاستشارة في أمرها كانت ناقصة نقصاً ظاهراً لأن المعقول في مثل هذه الحال أن يتخذ المسلمون مكاناً يجتمعون فيه وأن يؤذن الناس به من قبل ؛ غير أن حرص عمر بن الخطاب على الإسراع في الأمر والمبادرة إلى لم شعث المسلمين جعله يتم على هذا الوجه ، وقد أثر عنه أنه قال : ان بيعة أبي بكر كانت فلتة ولكن وفق الله شرها .

(٢) الطريقة الثانية - طريقة العهد من الخليفة إلى آخر في الأمر من بعده ؛ وهذه هي الطريقة التي سار عليها أبو بكر رضى الله تعالى عنه في انتخاب عمر ابن الخطاب للخلافة من بعده بعد أن أمر الناس فوافقوه على الرضا بمن عهد إليه واختاره لولاية أمرهم وقد أعلمهم من هو الذى اختاره .

هذه الطريقة صادفت أن وقع الاختيار من أبي بكر على خير من يكون خليفة المسلمين وأشد هم صرامة في الدين وأكثرهم تحريماً للعدل ، غير أنها طريقة خطيرة إذ لا ثقة لأحد بأن يكون كل خليفة محسناً للاختيار كأبي بكر رضى الله تعالى عنه فلا يمكن أن يأمن الناس مغبتها لما فيها من احتمال الخطأ في الاختيار .

(٣) الطريقة الثالثة - طريقة الاختيار الشورى ، بأن يعين الخليفة في حياته أفراداً لينتخبوا من بينهم خليفة ؛ وهذه الطريقة التي جرى عليها انتخاب عثمان ابن عفان للخلافة . وذلك أن عمر رأى بعين بصيرته أن سادة الناس وقادتهم

الذين يتطلعون إلى الخلافة ولا يؤمن إنتقاض باقيهم إذا عهد إلى أحدهم على طريقة أبي بكر معه هم القوم الذين عينهم ليختاروا واحداً منهم ويخشي على المسلمين أن تفرق كلمتهم إذا افرقت بهؤلاء القوم لأن المسلمين لهم تبع . فأراد أن يعنى الأمة من تشتت الآراء ورد الأمر إلى هؤلاء نفر الذين يخاف على المسلمين منهم ولا يخاف عليهم من المسلمين . وكانوا ستة ووضع لهم نظاماً يسرون عليه في اختيار الخليفة من بينهم . وذلك أن يجتمعوا بعد وفاته في حجرة عائشة رضى الله تعالى عنها ويختاروا الخليفة في مدة لا تزيد على ثلاثة أيام وحتم عليهم الأخذ برأى الاغلبية وأن على الأقل الانصياع إلى مارأوه ومن أبي وخائف استحق القتل ، وإذا تساوت الأصوات أخذوا رأى عبد الله بن عمر على أن لا يكون له من الأمر شيء فلا يصح أن يكون مُنتخباً . فإذا لم يرضوا برأى عبد الله بن عمر كان الراجح رأى الجماعة الذين فيهم عبد الرحمن ابن عوف .

وهذه الطريقة مبدأ نظام صالح لو تناولها المسلمون بالنحسين ، وإن لم تكن وافية بكل غرض . وما سنّه من بقاء القوم ثلاثة أيام لانتخاب واحد منهم يشبه بعض الشبه مايفعل اليوم في اختيار خليفة للبابا إذا مات . فإنهم يجمعون الكرادلة في مكان واحد يمنعونهم الأكل والشرب إلى أن ينتخبوا منهم البابا الجديد .

ومن نظر إلى هذه الطرق الثلاث التي جرى عليها انتخاب الخلفاء لم يجد مايمكن أن يكون نظاماً مستوفى ولم تلزم الأمة بشيء من ذلك إذ لم يعرف في القاعدة الأولى من لهم حق انتخاب الخليفة : أم الأمة بأسرها ، أم هم أشخاص مخصوصون . وإذا كانوا أشخاصا مخصوصين فن هم ، وما هي الصفات التي يلزم توفرها فيهم ؟

يقول شراح قاعدة الانتخاب الأولى : إن الذين لهم حق الانتخاب هم أهل الحل والعقد . وهو أمر غير مدرك الحدود ، لأن سامع هذه الكلمة لا يدري من

أهل الحل والعقد؟ هل هم قوّاد الجيوش ، أم ولاية الأمصار ، أو أعيان الأمة ، أو غير هؤلاء من العلماء والقضاة وغيرهم ، وذلك لم يبين . وعلى ذلك فمن في نفسه بقية من التطلع إلى الخلافة يجد مجالا للطعن على خلافة من يعين بها كما حصل من معاوية عندما ولى على الخلافة .

أما الطريقة الثانية فقد بينا مافها من الخطر ، وما قد يعترى العامل بها من الخطأ .

وأما الطريقة الثالثة فهي عبارة عن أن يعهد الخليفة إلى واحد لا يعينه من أناس محصورين يختارهم الإمام . وهي مساوية للطريقة الثانية وليس كل عصر عصر عمر ، ولا كل خليفة ينظر للأمة نظر عمر .

بويج بعد ذلك لعلي بن أبي طالب بالمدينة حين قدم عليها الثوّار وأهل الشغب من أطراف بلاد الإسلام فقتلوا عثمان وبايعوا علياً وبايعه حاضرو المدينة من أصحاب رسول الله والتابعين . فوجد بعض أهل البلاد الأخرى مطعنا على خلافة علي ولم يرضوا بما رضّى به الناس ، ورأوا أنفسهم في حل من منابذته إذ لا بيعه له في أعناقهم ، وأن البيعة لم تلزمهم بفعل أهل المدينة . والأمة لم يسبق لها أن سمعت احتجاجا كهذا ، بل كان الخليفة يولى بالمدينة فيطيعه أهل الأمصار فكان هذا حجة عليهم ، وقد يقال إن في هذا المذهب إهدارا لأصوات أهل الأمصار وغيرهم النائين عن المدينة ، وهم بلا شبهة من أهل الحل والعقد ، وقد يكونون عدد الناس والأمر لم يوضع له نظام . وهذه الجمل تجد لها مساعا إلى الاسماع ومنفذاً إلى النفوس .

نبت هذا الرأي في الشام ووجد تربة صالحة قتما وأثمر ، وقام على رضى الله عنه لتأييد رأيه وتثبيت بيعته والتقى الجمعان بصفين وعلى يحمل على يده قرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يستمسك به من بيعة وفود الأمصار وحاضري المدينة ، فلما لفحتهم الحرب بسمومها لجأوا إلى التحكيم فيما شجر بينهم من الأمر ، فانتخب كل فريق رجلا لينظر الرجلان فيما شجر بين المسلمين .

والذى أراه أن القوم كانوا حديثى عهد بالتوثيقات ووضع الأنظمة فلم يحدد موضع النزاع تحديداً كافياً شافياً ، ولم يبين مرجع الحكم بياناً يرفع النزاع . بل وضعوا عقد التحكيم بألفاظ عامة يحد من يريد المخالفة ألف سبيل وسبيل لتأويلها ، فكان هذا التحكيم أشبه باللهو واللعب .

تجاوز الحكام ماعينا لأجله من الحكم فى الأمر الذى دهم فريق المسلمين وتكلما فى خلع كل واحد من الحكيم صاحبه ، وكان للخداع والدهاء أكبر حظ من النجاح إذ انفرط عقد جند على ونشر عليه اصحابه ولم يزل معاوية جميع الأمر .

أما أصحاب معاوية فقد رضوا بهذه النتيجة التى آلت إلى تثبيت صاحبهم فى مركزه وخلق على من الخلافة .

وأما أصحاب على ففريق تناقل عن نصرته ، وفريق خالف عليه وعلى معاوية ورأوا أن التحكيم الذى كانوا يرونه واجباً من قبل إنما هو ضلالة ومروق من الدين ، أولئك القوم هم الخوارج . فقد نصبوا أنفسهم لعداوة على ومعاوية معاً واتخذوا لهم شعاراً هو قولهم : لا حكم إلا لله . وصاروا يبنون عذرهم فى مفاوكة على وبجأهته بالعداوة على مقدمات يزينونها ويخلصون منها إلى تكفيره وتضليله ، ووجوب التوبة عليه حتى يعودوا إلى متابعتة على أمره .

فيقولون : إن الخليفة المختار معين من الله تعالى ، فلا ينبغي له أن يشك فى أمره .

ولما كان على هو الخليفة الحق وقد حكم الناس فى أمره فقد شك ومن شك فقد ضل ومن ضل لا يصلح للخلافة . وبعضهم يوجب استنابته وتجديد إسلامه . وأما معاوية فلما تعرض لما ليس له بحق فقد ضل فلا يصلح للخلافة .

انتبذ هؤلاء القوم ناحية وروجوا مقاتلتهم بين الناس فيما عددهم وكونوا لهم

جماعة أعطوها الحق في انتخاب الخليفة . وأذاعوا فيمن ضوى إلى رأيهم أن مخالفهم في الرأي كفار ، واستباحوا دماء الناس وأموالهم ، واندفعوا يقتلون بلا رحمة ولا شفقة . ولم يكن لدعوتهم حدود معينة ، ولا معالم ينتهون إليها ، ولا غاية ييغون الوصول إليها . فانتشر أمرهم واختلقت كلمتهم وجد الخلفاء في استئصالهم وتتبعوهم بين سمع الأرض وبصرها ، وإنهالوا عليهم بما عندهم من حول وطول حتى قطعوا دابرهم وأبادوهم بعد حروب حاصدة ووقائع تشيب لهولها الولدان . ولم يعد على الإسلام من عملهم منفعة ، ولم تجن الأمة سوى الوليات والحرب . ولم تزل لهم بقية إلى اليوم بالمغرب وجزيرة العرب وسواحل المحيط الهندي .

وعلى كل حال فقد انتهى الأمر باستقرار معاوية في الخلافة ومضى على ربه وكان الفوز للسياسة والدهاء . وهنا نقول : لو كان للخلافة قانون متبع أو قاعدة يجب السير عليها في انتخاب الخلفاء لوقي المسلمون التهور في هذه المزال الخطرة ولساروا على الجادة

وليس للتورخ من حيث هو مؤرخ أن يرجع إحدى البيعتين على الأخرى لأن كلا من الرجلين قد بايعه جمع من المسلمين ولم يتخط في عمله حدوداً مرسومة يعد متجاوزها ظالماً . أما كون أحد الرجلين أولى من الآخر لميزات خاصة ، أو صفات جليلة لا توجد في الآخر فهذا أمر آخر مناطه التقدير . وينبغي لمن يبت فيه أن يرجع إلى الأوصاف التي تشتت في الخليفة ليرى أي الرجلين أكثر جمعاً لتلك الصفات . ولما لم يكن في الشرع بيان شيء من هذا رجع الأمر إلى تكافؤهما في القوة وكثرة الأعوان والأنصار ، وهي الأمور الطبيعية التي لا ينبغي غض النظر عنها كما قدمنا .

استتب الأمر لمعاوية وهو أول خلفاء بني أمية . وكان حريصاً على أن يكون الأمر في بيته فأخذ للأمر عدته وأوفد ولاية الأمصار في حياته واستشارهم في انتخاب خليفة يلي أمر الناس بعده ، معللاً احتياظه هذا بخوفه على المسلمين أن تفشو فيهم الفتن . وقد كان بعض الولاة يعلم ما يرمى إليه فبادر

إلى قصده وحسن له أمر تولية ابنه يزيد ولاية العهد واصفق بقية الولاية ومن معهم على هذا الأمر وكتب له بذلك العهد . وقد اتخذ هذا السبيل غيره من بني أمية يعهدون بالأمر من بعدهم لابنائهم أو أخوتهم أو أبناء عمومتهم . وقد كان معاوية يحاذي في فعله ما كان من أبي بكر في تولية عمر من بعده ، غير أنه لا مناسبة بين الفعلين فإن معاوية إنما آثر ولده وحبابه لمكانه من الاتصال به . وأما أبو بكر فإنه لم ينظر في عمله إلا لمصلحة المسلمين ولم يؤثر بالأمر نسبياً أو قريباً لنفسه أو قرابته ناهيك أن معاوية — بإيثاره ولده يزيد وتخطيه في عمله رقاب جلة الصحابة والتابعين وأصحاب السابقة والفضل من الأمة — أوجد في عمله مغمراً للطاعنين وأفسح الكلام لأهل الأقاويل ، فبه يعمل هذا المطامع النائمة فهبت ريح الثورات بعد موته ، وقام الطامعون في الخلافة ينازعون يزيد حبلها إلى أن مات والأمر على حاله ، وقد عهد إلى ابنه معاوية الثاني بالأمر بعده ، وكان رجلاً ضعيف النخيزة مشغلاً بالعبادة فألقى الأمر إلى المسلمين يختارون من شاءوا إلى أن استقرت في مروان وبنيه وقد ساروا في أمر الخلافة سيرة معاوية : ربما عهد الواحد منهم بأمر الخلافة إلى واحد من أولاده أو اثنين منهم أو واحد منهم وآخر من بني عمومته ، وقد جرت سنة الله تعالى أن لا يلي ولاية العهد اثنان إلا جرت ذلك نزاعاً وشقاقاً . فإن أولهما كان يميل إلى نزع الأمر من ثانيهما لاعتقاده أنه يحدث نفسه في تمجيد الأمر لنفسه ، أو لأن الأول يؤثر ابنه على أخيه فهو يريد إزالته وتنحيته عن ولاية العهد بكل سبيل ، أو بغير ذلك من الاعتبارات . فقد جهد عبد الملك في تأخير أخيه عبد العزيز والإفضاء بالأمر من بعده إلى ابنه الوليد وولى سليمان بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز ثم أخاه يزيد ولاية عهده ، فكان عمر يتألم من أن يلي يزيد أمر المسلمين من بعده . ولولا أن عاجلته النية لأخرجه من ولاية العهد وعهد بها إلى رجل من غير بني أمية . والأمثلة سوى هذه كثيرة .

ذهبت بعد ذلك الدولة الأموية لطاقتها وجامت الدولة العباسية ، فترسم العباسيون في ولاية العهد خطوات بنى أمية حقبة من الدهر ، إلى أن ذهب شبابها ووافاها دور الضعف والهرم وصار الخليفة ليس له من الخلافة سوى الاسم والأمر في كل شيء في أيدي المتغلبين من الوزراء والقواد والملوك الذين انتقصوا الدولة من أطرافها وأقاموا لهم منها ملك قبضوا بأيديهم على أعتها ، فكان أمر الخلافة في أيدي هؤلاء المتغلبين وليس للخليفة معهم صرف ولا عدل .

لم يحفظ الخلافة الاسمية في ذلك الزمان في البيت العباسي إلا ما وقر في نفوس الناس أن حكم الحاكم لا يكون إلا بعهد من الخليفة ليكون عمله وحكمه جارياً على مقتضى الشرع الشريف . فكان الخليفة يولى في مكانه ليعطى الحكام والملوك العهود التي تكسب عملهم الصفة الشرعية . ولم يكن بين المسلمين في ناحية بغداد بيت يسمي البيت العباسي في نباهة الشأن لما كان له من قديم الملك ، ونفوذ الكلمة والسطوة ؛ فهذا النفوذ يمتد سلطانه لكل شيء قديم ، والروعة التي لهذا البيت بحكم الاستمرار ، وعدم حاجة الملوك إلى تغيير هذا الطراز من الخلفاء الذين يرضون بالاسم من الخلافة ولا يعارضون في شيء من أمور الملك . أقول : لولا هذه الاعتبارات لزالَت الخلافة في تلك الأيام ولم يبق لها اسم ولا رسم .

جاء الملوك من أهل البيت العثماني التركي وانتحلوا اسم الخلافة بعد فتح مصر سنة ٩٢٢ هـ من طويل والقوم قد رتبوا أمر الملك وجعلوه لا كبير موجود من أهل ذلك البيت ، فصار هذا النظام متبعاً في شأن الخليفة منهم إلى أن جاء مصطفى كمال باشا وألغى الخلافة من البلاد في شعبان سنة ١٣٤٢^(١) وقد أدى هذا الترتيب إلى منازعات كثيرة سفكت بسببه دماء غزيرة من أهل ذلك البيت ، فإن بعض ملوكهم كان يعتمد بعد توليته إلى استئصال إخوته وذوى قرابته لينخلص الملك لبيته . ولكن

(١) مارس ١٩٢٥ .

- ٢٣ -

لما كان لهم نظام يسرون عليه في شأن من يلي الأمر ، فقد حفظ أمر الخلافة والملك في هذا البيت إلى العهد الأخير .

أما الذين يقولون بأن الخلافة حق من حقوق أهل البيت العلوي فإنهم كانوا يحرون عليها حكم الوراثة فيجعلون الخليفة أحد أبناء الخليفة المتوفى ويخصون بذلك أكبرهم وقد ساقط الفرقة الاثني عشرية (وعلى مذهبهم جمهور أهل فارس اليوم) الخلافة في بنى الحسين بن علي ، وسموا علياً ومن يليه الأئمة ، وكانوا اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر الذي تغيب بسر داب بدارهم بالحلة وأنه يحيى آخر الزمان ويملا الأرض عدلاً كما ملئت جوراً .

ولغير الاثني عشرية طرق أخرى في سوق الخلافة . وعند الشيعة في تفصيلاتها اختلاف كبير يخرجنا تتبع الكلام فيه عن القصد .

للأستاذ الخضرى كلمة جلية في إحدى محاضراته ساقها في أمر الخلافة ، وما كان بين علماء الإسلام من البحوث المختلفة في شأنها نسوقها مع بعض تغيير كلما رأينا لزوماً لذلك من زيادة إيضاح أو نحوه ، قال :

لم يكن يحمل الخلاف في زمن من الأزمان إلا بالقوة فهي التي تجعل صاحبها صاحب الحق . والناس في كل زمان يؤطون القوة ويجعلون باطلها حقاً ويحقرن الضعف ويجعلون حقه باطلاً .

تناول العلماء في الدولة العباسية مسألة الخلاف وأدخلوها ضمن مباحث العقائد الدينية . ويخيل إلينا أن أول من وضعها هذا الموضع كان يرى رأى الشيعة فإن الخلافة عندهم من أمور الدين ثم جرّ إليها المتكلمين وصار أمرها موضوعاً جدلياً كغيره من المسائل الدينية ، وكان النزاع يدور بينهم على ستة أمور .

٢ - وجوب نصيب الإمام ، أهو واجب على الأمة من طريق السمع كما هو رأى الجمهور ؟ أو من طريق العقل كما هو رأى المعتزلة والزيدية ؟ أو من

طريقهما معاً كما هو رأى بعض المعتزلة (وأراني إلى هذا أميل)^(١) أو على الله لحفظ قوانين الشرع كما هو رأى الإمامية ؟ أو على الله ليكون معروفاً لله وصفاته كما هو رأى بعض الإسماعيلية ؟ أو لا يجب كما هو رأى بعض الخوارج ؟ أو يجب عند الأمن لا عند الفتنة كما هو رأى هشام القوطي وأتباعه ؟ أو يجب عند الفتنة دون الأمن كما هو رأى الأصم ومن شاعبه من المعتزلة !

٢ - شروط الإمام : وقد ذكروا شروطاً لا خلاف فيها وهي : أن يكون شجاعاً ليغزو بنفسه ويعالج الجيوش ويقوى على فتح البلاد ويحمي البيضة . وأن يكون أهلاً للقضاء : بأن يكون مسلماً مكلفاً حراً ، عدلاً ، ذكراً ، مجتهداً ، ذا رأى وسمع وبصر ونطق . ومنها شروط فيها خلاف : كالقرشية عند الجمهور ، والهاشمية عند الشيعة ، والعلم بجميع مسائل الدين : وظهور معجزة على يده عند بعض الشيعة .

ولما رأى القاضي أبو بكر الباقلاني ما عليه عصبية قريش من الاضمحلال واستبداد ملوك العجم على الخلفاء أسقط شرط القرشية ، وإن كان رأيه هذا موافقاً لرأى الخوارج . وقد بقي الجمهور على اشتراطها وصحة إمامة القرشي ولو كان عاجزاً عن القيام بأمور المسلمين .

وكانى بأهل هذا الرأى يرون أن الخلافة التي أوجب الشرع إقامتها يكفي في سقوط الإثم باتخاذها على السبيل الذي تتخذ عليه الآثار القديمة والعادات في المتاحف ، ولا أخفى عليكم أن هذا ليس معجباً لى ولا تميل إليه نفسى .

٣ - ما ثبت به الإمامة : وهو النص من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من الإمام الموجود وبيعة أهل الحل والعقد ، خلافاً للشيعة . ثم قالوا : لا يحتاج الأمر إلى إجماع أهل الحل والعقد بل يكفي الواحد والاثنان ، وقال بعضهم : لا بد أن يكون ذلك أمام بيعة عادلة . وهل يجوز تعدد الأئمة أو لا يجوز ؟ وهل يجوز خلعه ولأى شئ يكون ؟

(١) كلام المؤلف .

ولا يخفى أن وجوب الأخذ ببيعة واحد أو اثنين فيه خطر واقتيات على أهل الحل والعقد ، والمعقول أن يكون ذلك باصفاق أكثر من حضر منهم على البيعة . وأما جواز تعدد الأئمة في النفس منه شيء ، مهما احتج المجيزون له بتراعى الأطراف واحتياج البلاد النائية إلى قوة تضبط نواحيها وتؤمن فيجاءها ونحو ذلك من الحجج لأن هذا يحصل باختيار الكفاة من الولاة .

أما الإمام إذا بويع فإنه لا يجوز خلعه لنحو فسق لما في مفارقة الجماعة بالخروج على الإمام من الخطر وسفك الدماء والمفاسد . ولكنه إذا كفر فلا رخصة في الإبقاء عليه بل لا بد من خلعه . ومثل ذلك إذا جُن .

ولا يذهب عليكم أن القول بعدم خلع الإمام بالفسق قول لكثير من أصحاب رسول الله عليه السلام ، فقد كان جمهور المسلمين على هذا الرأي في خلافة يزيد وكثير من الصحابة يساكنونه في بلده ولم يحركوا ساكناً بعزله حتى بعد أن قتل الحسين وهو سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفريق يرى خلاف هذا الرأي كالحسين بن علي ومن تابعه وذلك اجتهد منهم .

٤ - من هو الإمام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ أهو أبو بكر أم علي ؟ ومعلوم أن الجمهور من المسلمين يقولون : إنه أبو بكر . وأما الشيعة فيقولون : إن علياً معين من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته . وبدعون لذلك حديثاً هو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي : أنت أخي ووصيي وخليفتي من بعدي ، وأنا لا أذهب بكم بعيداً ، بل أقول : إن رسول الله لو كان قد قال هذا القول لاحتج به علي يوم بويع أبو بكر واستشهد على ذلك بالمسلمين وإني لأرأى بعلي رضي الله عنه أن يكون قد عمل على خلاف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايع أبا بكر وهو ليس بالإمام الحق ثم بايع بعد ذلك عمر ثم عثمان .

٥ - من هو أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ومعلوم أن جمهور المسلمين على أنه أبو بكر الصديق . والشيعة على أنه علي بن أبي طالب .

وأما نحن فنقول : علم ذلك عند الذى يعلم سرهم ونجواهم وبيده تقليب قلوبهم الحكم فى ذلك وهو على كل شىء شهيد .

٦ - ما حكم إمامة المفضول مع وجود الفاضل ؟ ولا شك أن الجمهور يقولون بأن الإمامة تكون حينئذ صحيحة وحجتهم رضا الصحابة رضوان الله عليهم وسكوتهم على بيعة يزيد بن معاوية مع وجود من يفضلهم منهم ومن التابعين . وأما الشيعة فيقولون بعدم صحة بيعته .

وعلى الجملة كانت هذه المناقشات مع حديثها وغوصها على معان جميلة شريفة فى بعض الأحيان ، عديمة الجدوى من الوجهة العملية ، لأن هؤلاء يتجادلون بأسنة الأفلام فى مدارسهم وعلى صفحات كتبهم ، وأولئك يُحكِّمُونَ حَدَّ الحسام ولا يلقون بالا لتلك المناقشات كأن شأنها لا يهتمهم .

و (السيف أصدق أنباء من الكتب • فى حدِّه الحد بين الجد واللعب)

والخلاصة أن مسألة الخلافة الإسلامية والاستخلاف لم تسر مع الزمن فى طريق يؤمن فيها العثار ؛ بل كان تركها على ما هى عليه من غير حل بين الحدود ترصاه الأمة وتدافع عنه سبباً لاكثر الحوادث التى أضنت المسلمين وأوجدت ما سيرد أمام أعيننا من أنواع الشقاق والحروب المتواصلة التى قلما خلا منها زمن سواء كان ذلك بين بيتين أو بين شخصين ، اهـ . من محاضرات الحضرة بزيادة وتغيير .

نوع الحكم في الخلافة الإسلامية

إذا نحينا جانبي الإفراط والتفريط في شأن الخلافة الإسلامية واتخذنا رأى الجمهور نظاماً للحكم في الخلافة ظهر لنا بذلك نوع غريب من أنواع الحكم إن الحكومات التي عرفت إلى اليوم أنواع :

١ - حكومة يكون الملك فيها مستبداً ، أمره قانون متبع وشرع مطاع لا يراجعه أحد ولا يستشير أحداً . وهذه هي الحكومة الاستبدادية ويسمونها : (حكومة أوتوقراطية) أى حكومة ذاتية .

٢ - حكومة ينتخب الملك فيها من بيت خاص سواء كان ذلك على نظام متبع أولاً . والملك فيها ليس مقيداً باتباع مجلس من المجالس ، مع وجود مجالس للتشريع وسنّ الأنظمة وإبداء الرأى فى مهامّ أمور المملكة . وأعضاء هذه المجالس تنتخبها الأمة على قاعدة متبعة ، كانت الحكومة (ارستوقراطية) أو حكومة الأعيان .

٣ - إذا كان الملك ينتخب من بيت خاص ، ولكنه لا شأن له بأمر الملك سوى إمضاء المعاهدات والأوامر ، وأما شؤون المملكة فالذى ينظر فيها مجالس تنتخبها الأمة ، ولا يتأتى للملك أن يبت فى أمر إلا بعد عرضه على تلك المجالس وإبداء الرأى فيه وما يستقرّ عليه رأى المجلس يرضيه الملك ، كانت حكومة شعب ويعبر عنها بقولهم : (حكومة ديمقراطية) وتارة يعبرون عنها بحكومة شورية :

٤ - حكومة يكون فيها الرئيس منتخبا من بين الشعب دون بيت خاص ، ويكون انتخابه بواسطة مندوبين من الأمة على نظام خاص لمدة معينة — كثلث سنين أو خمس سنين — ومعه مجالس تنوب عن الأمة ينتخب أعضاؤها بواسطة الأمة ، تنظر هذه المجالس فى كل شئ والرئيس مقيد بأمرها لا يبت شيئاً دونها

وليس له إلا إمعناء القوانين والأوامر التي استقر عليها رأى المجالس بمقتضى الدستور المتبع ويمضى المعاهدات الدولية ونحوها ، وليس له تصرف فى مالية الأمة أو نظامها ، فهذه تسمى : (حكومة جمهورية) .

* * *

أما الخلافة الإسلامية وإن اختص الخليفة بأن يكون من قريش ، ولكن قريشاً ييوت كثيرة جداً ، فهي أشبه بأمة ولا يختص بالخلافة بيت من بيوتها دون بقيتهم ، وأيضاً فإن الذى ينتخبه رجال الحل والعقد ، وهم جمهور ذوى رأى فى هاتين الجهتين تأخذ شهما من الحكومة الجمهورية .

ومن حيث إن الخليفة يُلَحَظُ فى انتخابه الدوام دون أن يكون ذلك إلى زمن معين يكون معزولاً عن الخلافة بانقضائه ، تأخذ شهما من الحكومة الملوكة .

ومن حيث إن الخليفة مقيد فى اتباع أحكام نصوص الكتاب الكريم والسنة النبوية ، وأن يقاس النظر على نظيره فى الحوادث وما أجمع عليه أهل الحل والعقد بما ليس فى كتاب ولا سنة ولم يوجد له نظير يأخذ حكمه ، وليس له أن يضع شرائع من تلقاء نفسه ، تأخذ شهما من الحكومة الدستورية أو الشورية أو (الديمقراطية) .

وحينئذ يمكننا أن نقول فى تقريب وصفها مع شىء من التجوز والتساهل فى التعبير : (إنها) حكومة ملوكية موحدة النظام لها بعض الشبه بالجمهورية .

انتخاب أبي بكر

لا يجهل أحد أن الأنصار إنما هم الأوس والخزرج . وهما شعبتان كان بينهما في الجاهلية ما يندر أن يكون مثله بين بني أب . وكان الخزرج أكثر عدداً ، وكانت الرياسة لسعد بن عباد من بني ساعدة وهو أحد النقاء . وكانت دار سعد بما يلي سوق المدينة وعندها سقيفة كانت بالقرب من داره .

لم يلبث الأنصار بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم أن توافوا إلى سقيفة بني ساعدة ليدبروا رأيهم في شأن من يكون خليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يريدون أن يلي هذا الأمر رجل منهم ويزووه عن المهاجرين ، وكان سعد بن عباد مريضاً فأخرجوه معهم وهو لا يقدر أن يُسمع الناس ما يقول فكان يبلغ عنه بعض ذوى قرابته ما يقول في خطبته يرفع به صوته ليسمع الناس . فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه : « يامعشر الأنصار ، لكم سابقة في الدين وفضيلة في الإسلام ليست لقبيلة من العرب . إن محمداً عليه السلام لبث بضع عشرة سنة في قومه يدعوهم إلى عبادة الرحمن وخلع الأنداد والأوثان ، فآمن به من قومه إلا القليل ، وما كانوا يقدرُونَ أن يمنعوا رسول الله ولا أن يعزوا دينه ولا أن يدفعوا عن أنفسهم ضياعاً به ؛ حتى إذا أراد بكم الفضيلة ساق إليكم الكرامة وخصكم بالنعمة فرزقكم الله الإيمان به وبرسوله والمنع له ولاصحابه والإعزاز له ولدينه والجهاد لأعدائه . فكنتم أشد الناس على عدوه منكم وأثقله على عدوه من غيركم ؛ حتى استقامت العرب لأمر الله طوعاً وكرهاً ، وأعطى البعيد المقاتلة صاغراً داخراً ؛ حتى أثنى الله عز وجل لرسوله بكم الأرض ، ودانت بأسياقكم له العرب ، وتوفاه الله وهو عنكم راض وبكم قرير عين ، استبدوا بهذا الأمر دون سائر الناس فإنه لكم دون الناس » .

فأجابوه بأجمعهم أن قد وفقت في الرأي وأصبحت في القول ولن نعدو ما رأيت نوليك هذا الأمر فإنه لنا مقنع ولصالح المؤمنين رضى :

ثم إنهم ترادوا في الكلام بينهم ، فقالوا : فإن أبت مهاجرة قريش فقالوا : نحن المهاجرون وصحابة رسول الله الأولون ، ونحن عشيرته وأولياؤه فعلام تنازعونا هذا الأمر بعد ؟ فقالت طائفة منهم : فإننا نقول إذا : « منا أمير ومنكم أمير » ولن نرضى بدون هذا الأمر أبداً . فقال سعد بن عبادة حين سمعها : « هذا أول الوهن » .

بينما الأنصار يديرون الرأي على وجوهه ويترادون الكلام فيما يجاوبون به المهاجرين ، نبى عمر بن الخطاب بأمرهم ومأم عليه من الاستشراف لهذا الأمر والتحضر للبيعة ، فأقبل إلى منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرسل إلى أبي بكر (وكان مع على رضى الله عنه في جهاز رسول الله عليه السلام) أن أخرج إلى ؛ فراجعهم قائلا : إني مشغل بجهاز رسول الله ، فرد عليه عمر بأن قد حدث أمر لابد لك من حضوره . فخرج إليه ، فقال : أما علمت أن الأنصار قد اجتمعت في سقيفة بني ساعدة يريدون أن يولوا هذا الأمر سعد بن عبادة . وأحسنهم مقالة من يقول : « منا أمير ومن قريش أمير » ؟ فضيا مسرعين نحوهم . فلقيا أبا عبيدة بن الجراح ، قماشوا إليهم ثلاثتهم فلقبهم عاصم بن عدى ، وعويم ابن ساعدة . فقالا لهم : ارجعوا فإنه لا يكون ما تريدون . فلم يصغوا إلى قولهما حتى وافوهم مجتمعين بالسقيفة وقد هبأ حمر في نفسه كلاماً يريد أن يقوم به فيهم . فلما اندفع إليهم يريد ابتداء كلامه قال له أبو بكر : رويداً حتى أنكلم ثم انطق بعد بما أحببت . ثم تكلم أبو بكر : فلم يدع شيئاً مما في نفس عمر إلا قاله أو زاد عليه . فكان كلامه بعد حمد الله والثناء عليه أن قال :

« إن الله بعث محمداً رسولاً إلى خلقه وشهداً على أمته ليعبدوا الله ويوحدهم وهم يعبدون من دونه آلهة شتى ويزعمون أنها لهم عنده شافعة ، ولهم نافعة ، وإنما هم من حجر منجور . ثم قرأ ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾ وقالوا - ما نعبدكم إلا ليقربونا

إلى الله زلنى) فمعظم على العرب أن يتركوا دين آبائهم ، فخص الله المهاجرين الأولين من قومه بتصديقه والإيمان به والمؤاساة له والصبر معه على شدة أذى قومهم لهم وتكذيبهم لإبائهم وكل الناس لهم يخالف زار عليهم فلم يستوحشوا لقلة عددهم وشنف^(١) الناس لهم وإجماع قومهم عليهم ، فهم أول من عبد الله في الأرض ، وآمن بالله وبالرسول ، وهم أولياؤه وعشيرته وأحق الناس بهذا الأمر من بعده ، ولا ينازعهم ذلك إلا ظالم . وأنتم يامعشر الأنصار من لا ينكر فضلهم في الدين ، ولا سابقتهم العظيمة في الإسلام . رضيكم الله أنصاراً لدينه ورسوله وجعل إليكم هجرته ، وفيكم جلة أزواجه وأصحابه . فليس بعد المهاجرين الأولين عندنا بمنزلتكم . فنحن الأمراء وأنتم الوزراء لا تفتاتون بمشورة ولا تقضى دونكم الأمور .

فقام الحباب بن المنذر بن الجحوح فقال : يامعشر الأنصار ، أملكوا عليكم أمركم فإن الناس في فينكم وفي ظلكم ، ولن يجترى بجترى على خلافكم ولن يصدر الناس إلا عن رأيكم . أنتم أهل العز والثروة ، وأولو العسدد والمنعة وذوو البأس والنجدة وإنما ينظر الناس إلى ما تصنعون . ولا تختلفوا فيفسد عليكم رأيكم ، وينقض عليكم أمركم . أبى هؤلاء إلا ما سمعتم فإنا أمير ومنهم أمير .

فقال عمر : هيهات لا يجتمع إثنان في قرآن . والله لا ترضى العرب أن يؤمروكم ونبيها من غيركم ، ولكن العرب لا تمنع أن تولى أمرها من كانت النبوة فيهم ، وولى أمورهم منهم ، ولنا بذلك على من أبى من العرب الحجة الظاهرة . من ذا يقارعنا سلطان بمحمد وإمارته — ونحن أولياؤه وعشيرته — إلا مدل ياطل ومتجانف لإثم أو متورط في هلكة .

فقام الحباب بن المنذر فقال : يامعشر الأنصار ، أملكوا على أيديكم ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه فإن أبوا عليكم ما سألتوه فاجلوه من هذه البلاد وتولوا عليهم هذه الأمور . فأنتم والله أحق بهذا الأمر منهم فإنه بأسيا فكم دان

(١) شنف كفرح : نظر إلى الشيء كالغرس .

لهذا الدين من دان ممن لم يكن يدين ، أنا جُذِبْتُ لهما المحمك ، وُعَذِّقَها المرجب
أما والله لئن شئتم لنعينها جَذَّة .

فقال عمر : إذن يقتلك الله . قال : بل إياك يقتل .

فقال أبو عبيدة : يامعشر الأنصار، إنكم أول من نصر وآزر . فلا تكونوا
أول من بدّل وغير .

فقام بشير بن سعد أبو النعمان بن بشير فقال : يا معشر الأنصار ، إنا
والله لئن كنّا أولى فضيلة في جهاد المشركين ، وسابقة في هذا الدين ، ما أردنا
به إلا رضا ربنا ، وطاعة نبينا في السكّح لأنفسنا . فما ينبغي لنا أن نستطيل
على الناس بذلك ، ولا نبتغي به من الدنيا عرضاً ، فإن الله ولى المنة علينا
بذلك . ألا إن محمداً صلى الله عليه وسلم من قريش وقومه أحقّ به وأولى .
وأيم الله لا يراني الله أنازعهم هذا الأمر أبداً . فاتقوا الله ولا تخالفوهم
ولا تنازعوهم .

فقال أبو بكر : هذا عمر وهذا أبو عبيدة ، فأيهما شئتم فبايعوا . فقالا :
لا والله لا نتولى هذا الأمر عليك ، فإنك أفضل المهاجرين وثاني اثنين إذ هما
في الغار ، وخليفة رسول الله على الصلاة والصلاة أفضل دين المسلمين ، فمن ذا
ينبغي له أن يتقدمك أو يتولى هذا الأمر عليك أبسط يدك نبايعك .
فسبقهما بشير بن سعد فبايعه .

ولما رأت الأوس ماصع بشير بن سعد ، وماتدعو إليه قريش وما تطلب
الخزرج من تأمير سعد بن عبادة . قال بعضهم لبعض وفيهم أسياً . بن حضير
أحد النقباء : والله لئن وليتها الخزرج عليكم مرة لازالت لهم عليكم بذلك الفضيلة
ولا جعلوا لكم معهم نصيباً أبداً ، فقوموا فبايعوا أبا بكر . فقاموا إليه فبايعوه .
فانكسر على سعد بن عبادة وعلى الخزرج ما كانوا أجمعوا له من أمرهم . وأقبل
الناس يبايعون أبا بكر حتى كادوا يطأون سعد بن عبادة وهو مريض لا يستطيع
النهوض . وتحلف عن البيعة على بن أبي طالب ومن معه من بني هاشم ، إذ كانوا
مشتغلين بتجهيز رسول الله فلم يحضروا أمر السقيفة ولما سنورده . وأبى سعد
ابن عبادة المبايعه فتركوه لأبي بكر .

لم يكن المانع لعل عدم حضور السقيفة فحسب أو اشتغاله بتجهيز رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكنه كان يرى أنه أحق بهذا الأمر من سواء لئلا من صهر رسول الله وقرابته وسابقتة وحسن بلائه في الإسلام وإن القوم قد غصبوه حقه وغلبوه على تراث رسول الله . ويريد أن يبقى على إباته حتى لا يكون للناس عليه حجة بأنه نزل عن حقه لغيره ثم يتربح فرصة يعيد فيها الحق إلى نصابه .

غير أن الأحوال التي تلت بيعة أبي بكر من ارتداد العرب وأنهم بجانبهم عن الإسلام ، كانت أكبر من شأن الخلافة ، والشدائد تذهب الأحقاد وتولف بين جميع من مسهم أذاها . لذلك أطرح على جانب الكلام في الخلافة ووضع يده في يد أبي بكر لدفع الأعراب عن المدينة وتثبيت كلمة الإسلام وتقليم أظافر الشرك الذي طما على الأمة .

أول خطبة لأبي بكر

إن قيام الرؤساء من ملوك وأمرأ ووزراء بالخطابة بعد تمام الأمر لهم يمر بون عن خطتهم التي يتبعونها في سياسة أمهم ووجهتهم التي يولون وجوههم شطرها في حكم شعوبهم ليس بالأمر الحديث . فقد قام أبو بكر بعد توليته الخلافة . فخطب الناس خطبة أبان فيها ما اعتزم على سلوكه في سياسة الأمة بياناً لا إبهام فيه فقال :

« أيها الناس ، قد وليت عليكم ولست بخير منكم . فإن أحسنت فأعينوني ، وإن صدفتم فقوموني . الصدق أمانة والكذب خيانة والضعيف فيكم قوى عندي حتى آخذ له حقه ، والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . لا يدع أحد منكم الجهاد فإنه لا يدعه قوم إلا ضربهم الله بالذل ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإذا عصيت الله فلا طاعة لي عليكم ، قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله » .

وهذه الكلمة يحمل الطريقة التي اتبعها في خلافته أخبرهم بواجب عليهم وهو إعانته ، وحق لهم وهو تقويمه إذا صدف عن الحق وفيه ضمان لحريتهم في القول . أعطاهم عهداً أن يعدل فيهم فلا تمنعه قوة الظالم أن ينصف منه المظلوم ، ولا يمنعه ضعف المظلوم أن ينصفه من ظالمه . حثهم على الجهاد الذي كان لا بد منه . أخبرهم أنه خليفة لينفذ الشريعة فإذا عدل عنها فلا طاعة له عليهم .

ترجمة أبي بكر

هو أبو بكر بن قحافة عثمان من بنى تيم بن مرة يجتمع نسبه من رسول الله في مرة بن كعب بن لؤى . وأمه أم الخير بنت سلى بنت صخر بن عامر من تيم ابن مرة . ولد لستين من عام الفيل ، وشب على الأخلاق الفاضلة حميد السيرة بغضت إليه الخمر في الجاهلية ، وكان ذا ثراء وبسطة في الرزق ، وقد ساعدته سعة حاله وما يكسبه من التجارة على الافضال على أهل الحاجة . وكان قريباً من قلوب قريش محبباً فيهم . وإليه في الجاهلية الاشناق وهى الديات والمغارم ، فإذا احتمل دية أو غرم مغرمًا وأخبر قريشاً صدقوه وأعانوه عليه . وكان أبو بكر نساباً في العرب عامة وفي قريش خاصة ، راوية لأخبارهم حافظاً لأنسابهم ، عالماً بمفاخر كل قوم ومثالبهم . وكان يعرف من أنساب قريش وأخبارها ما لا يعرفه غيره . وكان بزازاً يعتمد على الكسب من تجارته في الجاهلية والإسلام فبلغ رأس ماله أربعين ألف درهم أنفق منها خمسة وثلاثين ألفاً في الله ومعاونة رسوله . وكان يشتري للمعذنين من الأرقاء بمكة ، إذ كان يريد سادتهم فتنهم عن الإسلام ويعتقهم . وكان أول من أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام من الرجال فآمن به وصدقه وتابعه على دينه . وكان حفيماً أثيراً لديه واحتمل أشد الإيذاء من قريش حتى لقد هم بالهجرة إلى الحبشة . فلقبه ابن الدُّغْنَةِ سيد القارة فأجاره على قريش وقال له . مثلك لا يهاجر إنك تصل الرحم وتصدق الحديث وتكسب المعدوم وتُعين على نوائب الدهر . وقد أجازت قريش جواره على أن لا يستعلن بصلاته

لهم . فاتخذ بفناء داره مسجداً يصلى فيه ويقرأ القرآن . وكان رقيق القلب يكاء من خشية الله ، فكان النساء والصبيان من المشركين يسقطون إليه ويعجبون من قراءته وصلاته . وشكاه رجال قريش إلى ابن الدغنة فرد عليه أبو بكر جواره راضياً بحماية الله تعالى له ممن يؤذونه . وقد هاجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة . وكان ثانياً اثنين إذ هما في الغار وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وإني ليعجبني قول صديقي الفاضل رقيق بك الأعظم رحمه الله في كتابه أشهر مشاهير الإسلام :

« تجسم أبو بكر رضى الله عنه من الفضيلة ، وخلص جوهره من الدغل ، وانقطر على سلامة النفس من شوائب العناد وطهارتها من عمى البصيرة عن إدراك الصواب والمهارة في الحق ، فقامت لديه الحجة على الشرك وظهرت له حجة الرشد لأول وهلة من دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم الذى تفرس فيه الاستعداد الكامل للإيمان فبادره بالدعوة فلم يتردد ، وعاهده على المظاهرة فقام بما تعهد . ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : « مداعوت أحدنا إلى الإسلام إلا كانت له كبرة غير أبي بكر » .

أخلاق أبي بكر

ليس من هنا أن نستقصى ما كان عليه أبو بكر رضى الله عنه من أخلاق كريمة وسجايا جميلة ، ولكننا نعمد إلى أظهر أخلاقه أثراً في أعماله التي استقبلها بعد أن ولي خلافة المسلمين ، وفي معاملتهم وسياستهم . فإن لكل أمير أو رئيس أخلاقاً تملكه ويشتهر بها ، وأظهر أخلاق أبي بكر خلقان : الرقة ، وصدق العزيمة .

أما رفته فقد كان هذا الخلق غالباً عليه من أيام جاهليته واستمر معه في الإسلام ، فقد كان كثير البكاء خشية الله تعالى ، وكَم من مرة قام يدافع قريشاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي وقد لبوه بردائه قائلين :

أنت الذى تريد أن تجعل الآلهة إلهاً واحداً ، وهو يردم عنه باكياً ويقول :
أتقتلون رجلاً أن يقول ربى الله ؟ ولما استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم
أصحابه فى أسرى بدر ، كان رأيه أن يقبل منهم الفداء لأنهم قومه وأهله وقد
أظهره الله عليهم وعسى الله أن يهديهم به . وقد مثله رسول الله صلى الله عليه
وسلم بإبراهيم عليه السلام إذ قال : « فمن تبعنى فإنه منى ، ومن عصانى فإنك
غفور رحيم » .

وسيمر بنا فى كتبه وعهوده مبالغته فى الاستيثاق لأهل العافية والنساء
والصبيان ومن ليس لهم شأن فى الحرب ووصيته فيهم بالخير والرفق بهم .

وأما صدق عزيمته فإنه يتجلى واضحاً فيما يرد علينا من ضبطه للأموال وجده
فى حفظ البيضة ومجاهدة المشاغبين وتسيير دفة الإسلام وسط الخطوب المظلمة
وأعواج الفتن المتلاطمة حتى أرساها إلى مرفأ السلامة والأمن . ولم يلحق بربه
حتى أعاد الإسلام أقوى ما كان شوكة . وأمتنع ما كان جانباً ، وأثبت ما كان
أساساً . وكل ذلك بثباته أمام الأخطار واستصغاره الخطوب وتصميم عزيمته
ومضائه على الحق .

وأول مواقف أبى بكر لإنفاذ جيش أسامة ، وقبل الإفاضة فى الكلام على
جيش أسامة أريد أن أعجل بالكلام على ردّة العرب بعد الإسلام .

الردّة

إن كثيراً من الأعراب المنبثين فى جزيرة العرب كانوا حين وفاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يتفق لهم من صحبته ما يصفى جواهر نفوسهم مما مزجها من
شوائب الشرك ، ولم ينفذ إلى بصائرهم نور الحكم الباهرة المنظوية فى أوامر
الإسلام ونواهيه . فزاعمت بصائرهم عن أن الزكاة صدقة تؤخذ من أغنيائهم
فترد على فقرائهم ، لا يكلفها إلا من آتاهم الله بسطة فى الرزق . وعدّوها إناوة

ضريبة يسامون أداها كما يسوم الجبابة من الملوك رعاياهم أداء الإتاوات وحمل المغارم. وذهلوا عن بون ما بين الخطتين. فتناجوا بالإثم والعدوان في منع الزكاة وفشت هذه المقالة في كثير منهم — وآخرون من دونهم فشفت فيهم فاشية سوء وهم الذين قام فيهم متنبئون يضلونهم بغير علم، كطليحة الأسدي، والأسود العنسي، ومسلمة الكذاب، وسجاح التيمية. ومع أن المانعين للزكاة لم يرفضوا جميع أحكام الإسلام ولكنهم سموا مرتدين لجحدهم ركناً من أركانه.

ثبت على الإسلام أهل المدينة ومكة والطائف ومهاجرة الأعراب وبعض الدائنين بالإسلام في قليل من الأطراف كعبد القيس.

فلم يكذب خبر وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتشر في الآفاق حتى نجم النفاق والاشقاق وتطاولت أعناق كثير من قبائل العرب إلى البطش بالمسلمين وطمعوا في جانبهم وغرتهم الأمانى، والله غالب على أمرهم

إنفاذ أبي بكر جيش أسامة

بين هذه الفتنة الحالكة وفي معترك هذه الحوادث، والإنابة بارتداد العرب يتلو بعضها بعضاً، قام أبو بكر بإنفاذ جيش أسامة.

ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جهز جيشاً لمعاقبة قبائل قضاة الضاربين في جهات الشام مما يلي موته لمظاهرتهم الروم على جيش المسلمين في غزوة مؤتة، وقد كان أمير الجيش زيد بن حارثة، وقد استشهد في تلك الغزوة بجهاز جيشاً آخر لغزومهم. وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أمير هذا الجيش أسامة بن زيد، وكانت سنة ١٨ سنة، وكان تحت لوائه عدد من جلة الصحابة منهم أبو بكر وعمر. وقد حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم على خروج جيش أسامة. ولم يقبل فيه مقالة من أراد أن يستبدل به من هو أسن منه، وقد توفي رسول الله قبل أن يراى الجيش المدينة فبقى يظاهرها.

خشي المسلمون أن يطمع العرب وأهل النفاق في مسلي المدينة إذا فضل جيش أسامة وبقي المسلمون بدون حامية قوية ترد عادية الطامعين فكلّموا أبا بكر في استبقاء جيش أسامة ليكون للمسلمين ردهاً . وقالوا : إن هؤلاء جند المسلمين والعرب على ما ترى قد انتقضت بك فلا ينبغي أن تفرق جماعة المسلمين عنك . فقال : والذي نفسي بيده لو ظننت أن السباع تتخطفني لأنفذت جيش أسامة كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وأرسل أسامة عمر بن الخطاب يعرض على أبي بكر تخلف الجيش عن وجهه وعهد بعض المسلمين إلى عمر أن يخاطب أبا بكر في أن يولى أمر الجيش من هو أسن من أسامة . فلما أفضى عمر إلى الخليفة بما حمل من رسالة زيد وجنده أبي إلا المضء فيما أمر به رسول الله واشتد على عمر حتى أخذ بلحيته وقال له : عدمتك أمك . وثكلتك يا بن الخطاب ، استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأمرني أن أنزعه !

تصور أبو بكر ماخامر قلوب رجال الجيش وما هو لاصق بنفوسهم من كوثه الجاهلية والانفة من تأمير من لم تقدمه السن والاستمسك بعري التفاضل بالانساب والأمر التي وضعها الإسلام . فرأى أن لا يجيبهم إلى طلبهم وأن يحو من نفوسهم كل أثر من آثار الكبرياء والتفاضل إلا بالتقوى وصالح العمل ، وأن ينوّه بقدر زيد حتى يكون للقوم بخليفتهم أسوة حسنة . ولو أنه أطاع القوم لسن للناس مخالفة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاطمعهم في أن يطلبوا ما ليس لهم بحق ، وفي ذلك من المضرة مالا يحهل .

خرج أبو بكر حتى وافى الجيش وشيعهم ماشياً وأسامة راكب واستأذنه في أن يسمح لعمر بالبقاء معه بالمدينة يستعين برأيه ، فسمح له بذلك . وقال له أسامة : يا خليفة رسول الله لتركبن أو لا تنزلن ؟ فقال : والله لا نزلت ولا أركب ، وما عليّ أن أغبر قدمي ساعة في سبيل الله ؟

كان في عمل أبي بكر ما حدا القوم على الرضا بإمرة أسامة إذ راوه ماشياً في

ركابه غير مفتات عليه في استيقاء عمر دون إذنه ، فكان عمله خير هاد لهم
ومن جهة أخرى رأى أبو بكر أن التوقف عن إنفاذ الجيش إلى الوجه
الذى أعدت له يشعر قلوب العرب ضعف المسلمين عن حماية أنفسهم ، فيطمع
الذى في قلبه مرض ، وإن إنفاذه إمضاء لأمير رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتصوير المسلمين في النفوس بصورة القوى الجريء الذى لم يحتلج قلبه
خوف ولم يستشعر الوجل .

زود أبو بكر جيش أسامة نصيحة هذا نصها : « لا تخونوا ولا تغدروا
ولا تمثلوا ولا تقتلوا طفلاً ولا شيخاً كبيراً ولا امرأة ولا تعقروا نخلاً
ولا تحرقوه ولا تقطعوا شجرة مثمرة ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا للأكل .
وسوف تمرّون بأقوام قد فرغوا أنفسهم في الصوامع فدعوهم وما فرغوا
أنفسهم له . وسوف تقدمون على قوم فخصوا بوساط رؤوسهم وتركوا حولها
مثل العصائب فاحققوهم بالسيف خفياً ، ثم قال : اندفعوا باسم الله .

نصيحة تجل أدياء المدينة الذين يظهرون بمظهر خدام الإنسانية وهم
أضرى العوادى عليها ، ويرمون الإسلام بأنه دين الهمجية والوحشية والعنف
وعدم احترام الإنسانية وهم في كل يوم يُصلّون الإنسانية من نار الهمجية
ضروباً ، ويذيقونها من الوحشية أفانين .

يجدر بالأمم المتمدنة أن تجعل هذه النصيحة أول ما يتزوّد به الجندي ، وأن
تكون القاعدة التي تبنى عليها حقوق الدول والملل .

سار أسامة وشنّ الغارة على بلاد قضاة وأحلافهم وغنم منهم واستمر في
بعثه أربعين يوماً ثم عاد . وكان إنفاذ جيش أسامة نهاية الحزم ، فقدوت في
اعضاء المرتدين حين تساموا به . وقالوا : لو لم يكن للقوم قوة لم يقدفوا
بجيوشهم يرمون بها من بعد عنهم من القبائل ذات الشوك . غير أن ذلك لم يثن
كثيراً من المرتدين عن الانحدار في مهواة الردّة التي زلت فيها أقدامهم .

قتال أبي بكر لأهل الردة

إن الدين الإسلامي يُمتَبَرُ أهله والداخلون فيه بمثابة جند على تعبیه لمنازلة العدو العادي . فمن نكل عن العدو وخام عن اللقاء وولى العدو ظهره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة ، فقد باء بغضب من الله واستحق جزاء الجندي الفار من صفوف الجيش أو المنحاز إلى الأعداء المظاهر لهم . لهذا كان قتال المرتدين إلى أن يفيثوا إلى دينهم أوجب من قتال المخالفين ، ولأن إعطاء الهوادة في أمرهم يكون مدرجة لمشاقة سوام حتى تفرق الكلمة وتنشق العصا وتنفض البيضة وتكون فتنة في الأرض وفساد كبير .

الدين الإسلامي لا يفرض على متبعيه أتاوة ، ولا يفرض عليهم حرجاً ولا يخلو حال الأمة من إقامة ولاية وأمراء وبعث بعوث وإطفاء فتن والإنفاق على مصالح عامة ومواساة ضعيف وإعانة ذى حاجة ونحو ذلك من الوجوه التي بينها الكتاب وجعلها مصارف للصدقات ، ولا مادة لكل هذه الوجوه سوى الزكاة التي هي ركن لا يتحقق الإسلام من أمرى إلا بالإقرار به والعمل بمقتضاه .

لهذا كله كان المانعون للزكاة مساوين في الحكم للجاحدين للدين بعد انضوائهم إليه وانتظامهم في صفوف جنده .

رأى فريق من الصحابة — بعد تواتر الأخبار بارتداد العرب ومنع فريق منهم الزكاة — أن يقبل أبو بكر منهم ما بذلوه وهو الصلاة ليكون ذلك تأليفاً لقلوبهم حتى يرجع جيش أسامة ويشتد ساعد المسلمين ثم يرمى المدبر بالمقبل ، فلم يقبل أبو بكر هذا الرأي لأنه مؤذن بالضعف وثلة لا يلبث القوم أن يوسعوها بالمطالب حتى يعودوا إلى وثنيهم الأولى وما كان له أن يبدد ذلك الإرث الذي خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بمجرد تناوله فقال : « والله لو منعوني

عناقاً كانوا يؤدّونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها .

إذا صدقت العزائم واتحدت الوجوه وَخَلَصَتِ النِّبَاتُ فِي عَصَابَةِ تَحَاوُلِ
مَرُومًا . فهناك يكون النصر القريب والفتح المبين . ناهيك . بعصاة قوامها
المهاجرون والأنصار ، وهم قوم قد تآدّبوا بآداب الدين ، وغلبت على نفوس
كثير منهم أخلاق القرآن . وقد تبوأ مكان الرئاسة فيهم أبو بكر الصديق
يحف به ويؤازره على سياسة أمره أمثال علي وعمر وخالد بن الوليد وعكرمة
ابن أبي جهل وعمر بن العاص وخالد بن سعيد والمهاجر بن أبي أمية
وأبي عبيدة بن الجراح ويزيد ومعاوية ابني أبي سفيان وعياض بن غنم وحبيب
ابن سلمة الفهري وسعد بن أبي وقاص وغيرهم من أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم « وكل إذا تعدّ الرجالُ مقدّمٌ » .

كانت حامية المدينة قليلة بعد ارتحال جيش أسامة . فأخذ أبو بكر بالحزم
ولم يشأ أن يعاجل العرب بما اعتزم عليه من إعضاض السيف رقابهم حتى
تستقيم له قناتهم ويعودوا إلى الدين الذي مرقوا منه حتى يعود جيش أسامة .
فأخذ يطاول في الأمر — غير أن عبساً وذبيان وغطفان وأسدأ وطيّئاً قد
أعجلوه . وكان بعضهم نازلاً بذى القصة وبعضهم بالأبرق بالقرب من المدينة
وأرسلوا إليه وفداً يبذلون الصلاة ويمنعون الزكاة فأبى عليهم أن يجيبهم إلى
تفريق ما جمع الله — والظاهر أن الوفد كانت له مهمة أخرى ، وهي تجسس
أحوال المسلمين والعلم بما هم عليه من قوّة أو ضعف .

عاد الوفد بعد ذلك إلى القوم بجواب أبي بكر وأفضوا إليهم بما رأوه من
قلة عدد المسلمين وضعف جانبهم وأطمعهم في منازلهم . غير أن الوفد كان
على خطأ فيما أنبأ به القوم ، فقد كان للقوم مدد لا يبصر بالعيون ، وهو قوّة
الإيمان وصدق اليقين وثبات إرادة القادة ومضاؤهم . يؤازر هذا المدد مدد
آخر ، وهو طول التجربة والتمرس بالحرب والاكتواء بنارها في مختلف الوقائع

التي لم يَنفَضُوا عنهم غبارها ، وأن مساعير الحرب من أمثال علي وطلحة والزبير وغيرهم من صناديد قريش لا تلين لهم قناة ولا يسفل لهم حدّ .

لم ينم أبو بكر بعد أن ردّ وفد القوم بالحية . بل أخذ يستجيش من تيسر له من المسلمين خشية أن يبيت القوم المدينة ، فجعل على أنصار المدينة علياً وطلحة والزبير وابن مسعود ، وجعلهم على أنقاب المدينة . وأخذ أهل المدينة بحضور المسجد خوف البيات ، ليكون منهم المدد لمن على الأنقاب إذا دامهم العدو في ليل أو نهار .

لم يكن إلا ثلاث ليال من عود الوفد حتى طرق القوم المدينة غارة مع الليل . وقد خلفوا بعضهم بذى حسي ليكونوا لهم فئة ورددأ . وكان الذين على الأنقاب قد بثوا نفراً منهم يدرجون بعيداً عنهم ، فلما أحسوا القوم نبههم ، وعلم أبو بكر فخرج في أهل المسجد على النواضح فانهزم أهل الردّة وتبعهم المسلمون على الإبل حتى بلغوا ذا حسي خرج عليهم الردة بأنحاء قد نفخوها^(١) وجعلوا فيها حبالاً ودهدهوها (دَخَرَجُوهَا) في وجوه إبل المسلمين فنفرت عائدة إلى المدينة لا يملك راكب رأس بعيره ، ولم يصب أحد من المسلمين . ولكن أبا بكر بات على تعبته وهياً جنده وخرج في عقب ليلته يريد الأعداء .

أما المرتدّون فلما رأوا نقار الإبل غرهم ذلك وبعثوا إلى أهل ذى القصة ، وما طلع الفجر إلا وقد وافاهم أبو بكر بجنده وما سمعوا للمسلمين همساً ولا حساً حتى وضعوا السيف في رقابهم . وما ذر قرن الشمس حتى منع الله المسلمين أكتافهم وغنموا إبلهم ، وكان نصر المسلمين في هذه الموقعة كنصرهم في وقعة بدر أوّل الإسلام فقد عزّ بها المسلمون وذلّ المشركون .

(١) الأنحاء ، جمع نحى (بكسر النون وسكون الحاء) : الرق

جزعت عبس من هذه الواقعة أىّ جزع فطاشت أحلامهم ولم يجدوا إلى نكاية المسلمين سيلاً سوى أن يقتلوا من كان مسلماً فيهم كل قتل . ومعلوم أنهم بذلك إنما يقتلون أنفسهم ويوهنون جماعتهم ولا يضير ذلك جماعة أبي بكر ، خلف أبو بكر ليقتلنّ في كل قبيلة بمن قتلوا من المسلمين وزيادة .

بينما أبو بكر يعدّ للقوم ما استطاع من قوّة وافاه جيش أسامة فأمرهم بالإقامة بالمدينة ليأخذوا راحتهم ويريحوا ظهورهم ، وخلف أسامة على المدينة حين خروجه لأهل ذى القصة .

وحين أراد أبو بكر الخروج مع الجند للقتال قالوا له : نتشدك الله يا خليفة رسول الله أن تعرض نفسك فإنك إن تصب لم يكن للناس نظام ومقامك أشدّ على العدو ، فابعث رجلاً فإن أصيب بعث آخر . فقال : لا والله لا أفعل ولا واسينكم بنفسى .

سار أبو بكر بجنوده كما سار أولاً إلى ذى حسيّ وذى القصة حتى نزل على أهل الربرة بالأبرق ، فانهزمت بنو عبس وبنو بكر وأقام بالأبرق أياماً . وقد غلب بنى ذبيان على بلادهم وحماها لحيل المسلمين وأرعى سائر الناس الربرة . ثم عاد إلى المدينة .

عقد الألوية للقتال

ولما استراح جيش أسامة خرج أبو بكر إلى ذى القصة على بريد من المدينة تلقاء نجد وقطع الجند وعقد أحد عشر لواء لأحد عشر أميراً وأمر كل أمير أن يستفزّ مسلّى القبائل التي يمرّ بها ليكون بعضهم في جنده ويتخلف بعضهم لحماية قومهم . وقد حضرت في تلك الأيام صدقات فكانت عوناً .

وهؤلاء هم الأمراء الذين رعى أبو بكر المرتدين :

- (١) — خالد بن الوليد : وجهه إلى طلحة بن خويلد الأسدي بِمِرْخَعة ، فإذا فرغ من أمره قصد مالك بن نويرة بالبُطاح .
- (٢) — عكرمة بن أبي جهل : وجهه به إلى مسيلة الكذاب باليمامة .
- (٢) — مُرْخَبِيل بن حسنة وجهه في أثر عكرمة بن أبي جهل ، فإذا فرغ من أمر مسيلة قصد قضاة .
- (٤) — المهاجر بن أبي أمية : وجهه به إلى جنود الأسود العنسي بصنعاء اليمن ومعاونة الأبناء على قتالهم — والأبناء : هم مولدة الفرس باليمن آمنوا وثبتوا على إيمانهم وذريتهم بها إلى اليوم — .
- (٥) — حذيفة بن مَحْصَن : وجهه إلى أهل دِبا بَعُمان .
- (٦) — عرجة بن هرثمة : وجهته أهل مهرة : وأمره هو وحذيفة أن يجتمعا وكل واحد منهما أمير على صاحبه فيما وجه إليه .
- (٧) — سويد بن مَقْرَرْن إلى تهامة باليمن .
- (٨) — العلاء بن الحضرمي ووجهه إلى البحرين .
- (٩) — طريفة بن حجاز ووجهه إلى بني سليم ومن معهم من هوازن .
- (١٠) — عمرو بن العاص ووجهه إلى قضاة .
- (١١) — خالد بن سعيد ووجهه إلى مشارف الشام .

وقد فصلت الأمراء بجيوشها من ذى القصة بعد أن كتب إلى المرتدين من العرب كتاباً واحداً أرسله إليهم ليكون لهم نذيراً بين يدي جيوشه ليكون قد أعذر إليهم قبل الإيقاع بهم . فكان أول منشور عام يقرأ في مجامع الناس وأنديتهم . ولما كان هذا المنشور مطوّلاً فنحن نجتزئ بأن نقطف بعضه وهو ما يتعلق بالمرتدين .

كتب أنى بكر إلى أهل الردّة

بعد أن ذكر الله تعالى بما هو أهله وذكر رسول الله ووفاته قال : « وقد بلغنى رجوع من رجع منكم عن دينه بعد أن أقرّ بالإسلام وعمل به اغتراراً بالله وجهالة بأمره وإجابة للشيطان . قال الله تعالى : ﴿ وإذا قلنا للبلاءكم اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدوّ بئس للظالمين بدلا ﴾ . وقال : ﴿ إن الشيطان لكم عدوّ فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ﴾ . وإنى قد بعثت إليكم فلانا فى جيش من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان وأمرته أن لا يقاتل أحداً ولا يقتله حتى يدعوه إلى داعية الله فمن استجاب له وأقرّ وكفّ وعمل صالحاً قبل منه وأتاهه عليه ، ومن أبى أمرت أن يقاتله على ذلك ثم لا يبقى على أحد منهم قدّر عليه ، وأن يحرقهم بالنار ويقتلهم كل قتلة ، وأن يسبى النساء والذراري ولا يقبل من أحد إلا الإسلام . فمن اتبعه فهو خير له ومن تركه فلن يعجز الله . وقد أمرت رسولى أن يقرأ كتابى فى كل جمع لكم والداعية الأذان . فإذا أذن المسلمون فأذنوا كفّ عنهم وإن أقرّوا قبل منهم وحملهم على ما ينبغي ، .

ونفذ الكتب مع الرسل أمام الجنود .

عهد أبى بكر إلى القوآد

وكتب إلى قوآده عهداً صورته واحدة وهى :

« هذا عهد من أبى بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لفلان حين بعثه فيمن بعثه لقتال من رجع عن الإسلام وعهد إليه أن يتقى الله ما استطاع فى أمره كله سرّه وعلايته وأمره بالجدّ فى أمر الله ومجاهدة من تولى عنه ورجع عن

الإسلام إلى أمانى الشيطان بعد أن يعذر إليهم فيدعوهم بداعية الإسلام فإن أجابوه أمسك عنهم وإن لم يجيبوه شنّ غارته عليهم حتى يقرّوا له ثم ينبئهم بالذى عليهم والذى لهم فيأخذ ما عليهم ويعطيهم الذى لهم لا ينظرهم ولا يردّ المسلمين عن قتال عدوّهم . فمن أجاب إلى أمر الله عز وجل وأقرّ له قبل ذلك منه وأعانه عليه بالمعروف . وإنما يقاتل من كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله فإذا أجاب إلى الدعوة لم يكن عليه سبيل ، وكان الله حسيبه بعد فيما استسره به . ومن لم يجب داعية الله قتل وقوتل حيث كان وحيث بلغ مراغمة لا يقبل من أحد شيئاً أعطاه إلا الإسلام فمن أجابه وأقرّ قبل منه وعلمه . ومن أبى قاتله فإن أظهره الله عليه قتل منهم كل قتله بالسلاح والنيران ثم قسم ما أفاء الله عليه إلا الخمس فإنه يبلغناه ، وأن يمنع أصحابه العجلة والفساد ، وأن يدخل فيهم حشوا حتى يعرفهم ويعلم ما هم لا يكونوا عبونا ولثلا يؤتى المسلمون من قبلهم ، وأن يقتصد بالمسلمين ويرفق بهم في السير والمنزل ويتفقدهم ولا يعجل بعضهم عن بعض ويستوصى بالمسلمين في حسن الصحبة ولين القول .

طليحة

هو طليحة بن خويلد الأسدي ، علم بمرض رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد حجة الوداع فسوّلت له نفسه أن يدعى بالتبوة في قومه ومن يليهم ليكون له مثل ما لنبيّ قريش . فتابعه قومه من بني أسد وأرزت إليهم عبس وذبيان وبعض من جذيلة والغوث وطى . لما لها من الخلف في بني أسد .

كان عدى بن حاتم الطائي مقبياً بالمدينة وقد خشى على قومه أن يجتاحهم خالد وقد أمر أن يبدأ بهم ، فاستأذن أبا بكر في اللحاق بقومه ليردّ من رجع منهم إلى الإسلام وليعين بهم خالد . فأذن له ، ففارق المدينة إلى قومه وصاريفتلهم في الذروة

والغارب حتى وافقوه على الإسلام ومفارقة طليحة وأرسلوا قومهم الذين مع طليحة بزاحه وجاء عدى إلى خالد ليتلبث ثلاثاً حتى يعود رجال طيء لثلاثا يعترسهم طليحة بسوء ، ففعل ، ولحق من كان بزاحه من طيء بجيش خالد ومعهم من خف من طيء . وأراد خالد أن يقصد جديلة ، فشوق ذلك على عدى ونهذه عن قصده وأشار عليه بالتلبث حتى يأتي جديلة لعل الله ينقذهم به كما أنقذ بنى الغوث قوم عدى ، ففعل خالد ولم يزل عدى بالقوم حتى جاء إلى خالد بإسلامهم ، وانضم منهم إلى جيش المسلمين ألف راكب ، فكان عدى خير مولود ولد في أرض طيء وأعظمه بركة عليهم .

يتم خالد بجيشه ومن انضم إليهم من طيء بزاحه لقتال طليحة ومن لف لفه وكان طليحة يُسمى **مَلَكُ** الذى يزعم أنه يأتيه بالوحى ، ذا النون ، وسن لهم الصلاة من قيام وقال : ما يصنع الله بتعفير وجوهكم ، إن الرغوة فوق الصريح .

التقى خالد مع جيوش طليحة واستحضر القتلى بين الفريقين وعضت الحرب بنى قزارة وقائدها وسيدها عينة بن حصن يكر على طليحة كلما ضرسته الحرب يقول له : هل جاءك ذو النون ؟ فيقول : لا . وطليحة ملتف بكسائه بفناء بيت له من شعر . فلما استعراوار الحرب جاء وقال له : هل جاءك ذو النون ؟ قال : نعم جاني وقال : إن لك يوماً ستلقاه ليس لك أوله ولكن لك أخراه ورحاكرحاه وحديثا لا تنساه ، فقال عينة : أرى والله أن لك حديثا لا تنساه يا بنى قزارة هذا كذاب . وولى من عسكره ومنح الله المسلمين أكتافهم . وعمد طليحة - إذ رأى الهزيمة - إلى فرس كان قد أعدّه فركبه وأردف زوجته خلفه وقال : من استطاع أن يفعل كما أفعل فليفعل وولى وجهه شطر الشام . ثم عاد مسلماً وحسن إسلامه وكان ذا بلاء في قتال فارس في أيام عمر .

كان بنو عامر بن صعصعة قريباً من ساحة القتال بزاحه على قادتهم وسادتهم

ينظرون إلى القتال فلما رأوا ماحل بطليحة وجموعه أقبلوا يقولون : ندخل فيما خرجنا منه ونؤمن بالله ورسوله ونسلم لحكمه في أموالنا وأنفسنا .

وقد كان الذي أعظم أمر طليحة بعد صغره ماسنقصه . وهو أن الرجل ادّعى النبوة في حياة رسول الله فأرسل الرسول ضارراً إلى بني أسد وأمرهم بالقيام على كل من ارتدّ ، فأشجوا طليحة وأخافوه ، ونزل المسلمون بواردات المرتدّون بسميراء وأمرُ المسلمين في نماء وأمر طليحة في انعكاس ، وممّ ضرار أن يأخذ طليحة سلماً وضرب طليحة بالسيف فبنا عنه فشاع أن السيف لا يحيك في جسده وجاء الخبر بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس على ذلك فانفض من كان مع ضرار عنه وعظم أمر طليحة إلى أن كان ما أوردنا .

بنو تميم ومالك بن نورية

كان رسول الله قد أمر على بطون تميم أمراء ، منهم الزبرقان بن بدر وقيس ابن عاصم ووكيع بن مالك بن نورية ، فلما شاع موت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منهم من بقي على الوفاء بما عاهد عليه الرسول فبعث بالصدقة إلى أبي بكر ، ومنهم من منعها ، ومنهم من تردد . وكان المانع مالك بن نورية ، وكان اختلاف التوم داعياً لاشتغال بعضهم ببعض .

وبينا القوم على هذه الحال إذ أقبلت عليهم سجاح بنت الحارث ، وكانت فائزة مع أبيها في بني تغلب بالجزيرة وأبوها من بني يربوع من تميم .

كانت هذه المرأة قد ادّعت النبوة وتابعتها على أمرها جموع من نصارى تغلب فهبط بهم تريد قتال جند أبي بكر فلما أشرفت على بني تميم أرسلت إلى مالك بن نورية سيد بني يربوع فوادعها وثناها عن قتال أبي بكر وأغراها بمخالفته من أحياء بني تميم وتابعتها على أمرها وكيح بن مالك وقومه فسجعت لهم قائلة : « أعدوا

الركاب ، واستعدوا للنهاب ، ثم أغيروا على الرباب ، فليس دونهم حجاب ، فاستعرت نار الحرب في بني تميم .

ولما رأت أمرها لم يتم في بني تميم قالت لجدها من ربيعة وإياد وسواهم : « عليكم باليامة ، ودقوا ديف الحامة ، فإنها غزوة صرامة ، لا تلحقكم فيها ملامة ، قهدت بمن معها إلى بني حنيفة ، وهابها مسيلة وخاف إن هو شغل نفسه وقومه بأمرها أن يدهمه من جيوش أبي بكر داهم ، وتنخطفه القبائل من حوله . فأهدى إليها الهدايا ، واستأمنها على نفسه حتى يكلمها . فأمنته وأما في أربعين وافداً من قومه ، فقال لها مسيلة : لنا نصف الأرض وكان لقريش نصفها لو عدك ، وقد رد الله عليك النصف الذي ردت قريش لحباك به ، وكان لها لو قبلت . فقالت : لا يرد النصف من الأجن فاحمل النصف ، إلى خيل تراها كالتهم . فقال مسيلة : سمع الله لمن سمع وأطعمه بالخير إذا طمع ، ولا زال أمره فيما سر نفسه يجتمع . رأيكم ربكم فياكم ، ومن وحشة خلاكم ، ويوم دينه أنجاكم . فأجياكم علينا من صلوات معشر أبرار ، لا أشقياء ولا فجار ، يقومون الليل ويصومون النهار لربكم الكبار ، رب الغيوم والأمطار . إلى غير ذلك من الأسجاع . وكان قد شرع لهم الامتناع عن النساء إذا ولد للرجل ولد ذكر إلى أن يموت ذلك الولد فيطلب أبوه غيره .

وقال مسيلة لسجاح : هل أتزوجك وآكل بقومي وقومك العرب ؟ قالت نعم ، فتزوجها وأقامت معه ثلاثة أيام . ولما رجعت إلى قومها سألوها عن أمرها فقالت : إني وجدته على الحق فاتبعته وتزوجني فسألوها عن صداقها فقالت : لم يعطى صداقاً . فردوها إليه لأنه قبيح بمثلها أن يزوج بلا صداق . فلما سأله الصداق دعا مؤذنها شبث بن ربعي الرياحي ، فأمره أن يؤذن في الناس أنه حط عن الناس صلاتين مما أتى به محمد : صلاة العشاء الآخرة وصلاة الفجر . وكان من أصحابها الزبير بن بدر وعطارد بن حاجب وعمرو بن الأهم وغيلان وابن سحرشة وشبث بن ربعي .

اتهى الأمر بين سجاح ومسيلمة على أن يحمل إليها النصف من غلات اليمامة فطلبت أن يسلفها السنة المقبلة فمجلها بنصف السنة وخلفت على السلف من يجمعه لها وانصرفت إلى الجزيرة .

لما عادت سجاح إلى الجزيرة ندم مالك بن نويرة على ما فعل وحار لا يدري ما يأتى وما يدع ، وكذلك بقية مرتدة بنى تميم ورؤساؤهم ندموا ندما ظاهراً وأرسلوا الزكاة إلى خالد . وأما مالك فنع الزكاة ورأى أن لا طاقة لقومه بنى يربوع بخالد وجنوده ، فأمرهم أن يتفرقوا . فلما ورد خالد البطاح لم يجد أحداً ، فبث سراياه مغيرة على من لقيها منهم ، فجاءته السرايا بمالك فى نفر من بنى يربوع فحبسهم خالد ثم أمر بقتلهم فقتلوا ، ويروى فى قتله روايات أخرى .

كان بعض رجال من جيش خالد قد شهدوا أن القوم أذّنوا حين سمعوا أذان المسلمين ، وأنهم بذلك قد حقنوا دماءهم وأن قتلهم لا يحل ، ومن أولئك القوم أبو قتادة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأكبر الأمر ، وزاد ذلك عنده أنه رأى خالد بن الوليد قد تزوّج امرأة مالك بن نويرة ، ففارق أبو قتادة خالداً وقدم على أبى بكر ليشكو إليه خالداً فيما خالف فيه . فرأى أبو بكر أن فراق أبى قتادة لخالد خطأ لا ينبغي أن يرخص فيه له ولا لغيره لأنه يكون سبباً للفشل والجيش فى أرض العدو ، فاشتد على أبى قتادة وورده إلى خالد . وعمل أبو بكر من أحكم السياسات الحربية .

كثر كلام المسلمين فى شأن خالد وما صنع ، وجاء متمم بن نويرة شاكياً ما صنع خالد بأخيه واشتدّ عمر فى شأن خالد عند أبى بكر وأراد على أن يقيد منه بمالك وأصحابه . فأبى أبو بكر عليه ذلك . وقال له : « هيه يا عمر ، قد تأول فأخطأ فارفع لسانك عن خالد ، ، ولما عاد خالد إلى أبى بكر اعتذر بما كان منه

في شأن مالك ، وساق أبو بكر دية مالك بن نيرة . وبانكسار بني يربوع عاودت تميم كلها الإسلام ورضيت أن تؤدي إلى أبي بكر الزكاة كما كانت تؤديها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقد كان من سياسة أبي بكر المبنية على الحكمة أن لا يقبض من عماله وقواده ووزعته إذا حصل منهم أمر في وجههم لقتال العدو ، لأن مفاجأة القائد وهو في جهاد عدوه بالعقاب تخبث نفوس بقية القواد ، وتطمع فيهم الجند ، وتطلق السنة العيابين ، وتفسد الأمر .

وهذه السياسة الحكيمة هي التي نراها من الأمم العريقة في الاستعمار : لا تعجل بحاسبة عمالها على خطأ كان منهم ، ولا تتخذ لهم في أثناء قيامهم بأعمالهم في خدمتها ، وإنما تترى في الأمر حتى إذا سكنت الزوابع ، وكفت ألسن الشكاية وكان الأمر ثابتاً لا شبهة فيه ، عمدت إلى نقل عاملها إلى مكان آخر وربما زادت في مرتبته حتى لا يتوهم الشاكون أن نقله كان بسعيهم أو إجابة لمطالبهم ، وفي ذلك قطع لمطامع الشاكين . وهي سياسة الإنكليز في هذا العصر .

بنو حنيفة ومسيلة

قدمنا أن بني حنيفة كانوا قد وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم الوفد وكان فيهم مسيلة في رحالهم يحفظ ظهرهم ، فلما أعطاهم رسول الله العطايا ذكروا له مكان مسيلة فأعطاه كما أعطى واحداً منهم وقال : أما والله إنه ليس بشركم مكاناً يحفظ ضيعة أصحابه . ولما عاد الوفد إلى قومهم ادعى مسيلة أنه أشرك مع رسول الله في الرسالة إلى آخر ما بينا .

لما فصل عكرمة بن أبي جهل بجيشه إلى اليمامة لقتال مسيلة ، أرسل أبو بكر في أثره شرحبيل ليجتمعاً على قتال مسيلة . فأراد عكرمة أن يذهب بفخر القتال فتعجل وواقعه بنو حنيفة ونكبوه ، ووقف شرحبيل حيث بلغه الخبر وكتب عكرمة إلى أبي بكر بما أصابه ، فقال أبو بكر لعكرمة في كتاب بعث به إليه : « لا أرى منك ولا رائي ، لا ترجع فتوهن الناس ، امض على وجهك حتى تساند

حذيفة وعرجة فقاتل معهما أهل عمان ومهرة ثم تسير أنت وجندك تستبرمون الناس حتى تلتقوا أنتم والمهاجرين أبي أمية باليمن وحضرموت، وكتب إلى شرحبيل بالتوقف حتى يأتيه أمره .

كان خالد بن الوليد قد فرغ من أمر بني يربوع كما قدمنا ، فوجهه أبو بكر إلى اليمامة بمن معه وضم إليه جنوداً أخرى ، لأن أمر مسيلة كان قد استفحل باليمامة ، وانضم إليه جنود تبلغ أربعين ألفاً على ما يرويه الطبري ، اتبعوه عصبية وحفاظاً لقوميتهم مع إقرارهم بكذبه ، حتى إن بعضهم كان يقول : أشهد أن مسيلة كذاب ، ولكن كذاب ربيعة أحب إلينا من صادق مضر .

سار خالد بجنده بعد أن ألحق به من أوعبهم أبو بكر من المقاتلة ، وكان شرحبيل قد فعل فعلة عكرمة فأصابه ما أصابه فلامه خالد ، ثم إن خالد أقدم إلى اليمامة وواقع القوم وحاربهم أشد حرب ، واستمات بنو حنيفة في القتال حتى انكشف المسلمون . وكادت الدبرة تكون عليهم لولا أن الله ألهم رجلاً من المؤمنين أن صرخوا في القوم وصدقوا الحملة على بني حنيفة ، وتبعهم فئة باعوا أنفسهم لله ، حتى خالطوا مسيلة فقتلوه . وقد تولى قتله وخشي قاتل حمزة ورجل من الأنصار ؛ فلما رأى بنو حنيفة ذلك داخلهم الوهن ، فلجأوا إلى حصونهم واعتصموا بها ، وكانت النصره لخالد وجيشه في النهاية .

بعد أن تم الأمر على هذا الوجه جاء إلى خالد جماعة بن مرارة فصالحه على أن يحقن دم المقاتلة ، وأن يأخذ ما عندهم من نقود الذهب والفضة والسلاح وربيع السبي . وبعد أن تم الاتفاق على الصلح ورد على خالد كتاب من أبي بكر يأمره بقتل مقاتلتهم ، وقد كتبت شروط الصلح فوفى خالد للقوم بما عاهدهم عليه .

بعد أن انتهى الصلح على هذا الوجه رجعت بنو حنيفة إلى الإسلام . فأرسل خالد وفداً منهم إلى أبي بكر . فقال لهم حين قدموا عليه : ويحكم ما هذا الذي استنزل منكم ما استنزل ؟ قالوا : يا خليفة رسول الله ، قد كان الذي

— ٥٣ —

بلغك مما أصابنا . كان امرء لم يبارك الله عز وجل له ولا لعشيرته فيه ، ثم سألهم عن بعض أجماع مسيلة ، فتلوا عليه شيئاً منها ، فقال : سبحان الله والله ما خرج هذا من إلٍ ولا برٍ فأين يذهب بكم ؟ .

وبهذا انتهى أمر بني حنيفة بعد أن عصت المسلمين حرهم ، وقتل فيها كثير من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان . وأقام خالد بواد من أودية اليمامة يقال له الوبر . وقد قتل في هذه الحرب كثير من حفاظ القرآن .

اليمين والأسود العنسي

كان باذان عاملاً للفرس على اليمين ، فلما أسلم وأسلمت اليمين أقره رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما كان في يده حتى مات . وبعد وفاته جعل رسول الله ابنه شهراً والياً على صنعاء ، وولى على بقية اليمين عمالاً آخرين ، وجعل معاذ ابن جبل معلماً ينتقل في كل ولاية من هذه الولايات .

حدث قبل وفاة رسول الله أن قام رجل من عنس إحدى قبائل قحطان اسمه الأسود العنسي كان كاهناً فتنبأ ، وتابعه على أمره قوم من أعراب اليمين ، فاشتد بهم ساعده واقتحم بهم بلاد نجران ، فلم تلبث أن دانت له ودخل في أمره عوامٌ مذحج ، فكثرت سواده وأمر أمره .

وكان الرجل رأى أن التريث يفسد عليه أمره ، فرأى أن يبادر الفرصة قبل أن يجتمع أمر المسلمين وتتدبر القبائل في شأنها . فقصده صنعاء وهي أكبر حواضر اليمين وأكثرها حاضراً وأوسعها ثروة ، فآذل عاملها شهراً وقتله وهزم الأبناء ، وهم مولدة الفرس باليمن . ولم يكن بين خروجه لهذا الأمر واستيلائه على صنعاء سوى خمس وعشرين ليلة ، ثم تزوج بامرأة شهر ابن باذان . وصار الرجل لا يميل إلى قوم إلا دخلوا في أمره أو صانعوه تقية وإبقاء على أنفسهم وذريتهم ، وجعل أمره يستطير استطارة الحريق ،

وقد كتب عمال رسول الله إليه بشأن الأسود وما يصنع ، فأرسل عليه السلام كتاباً على يد وَبَر بن يُحَنَس إلى من يصنعاء من الأبناء بأمرهم فيه بالقيام على دينهم والنهوض إلى العمل في أمر الأسود وقتله بكل ما يمكن من الوسائل مصادمة أو غيلة ، وأن يبلغوا من رأوا عنده نجدة وديناً .

عمل القوم على أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأوا أمر الرجل مُسْتَصِيباً عليهم . وبينما هم على هذه الحال إذ علموا بتغير الأسود على قيس بن عد يغوث المرادى ، وكان رئيس جنده وقد خبثت نية الأسود عليه وأضر له الشر ، وأعلمه أن الوحي أتاه وقال له : إن الملك يقول : نَعَمْتُ إلى قيس فأكرمه حتى إذا دخل منك كل مُدْخَل وصار في العز مثلك ، مال ميل عدوك وحاول ملكك وأضر على الغدر . إنه يقول : يا أسود يا أسود يا سواة يا سواة ، اقطف قُنَّتَه وخذ من قيس أعلاه وإلا سلبك أو قطف قُنَّتِكَ . فقال قيس : وأقسم به ، كذب وذى الخمار . لانت أعظم في نفسي وأجلّ عدى من أن أحدث بك نفسى . فقال الأسود : أتكذب الملك ؟ قد صدق الملك وعرفت الآن أنك تائب !

انتهر الأبناء هذه الفرصة ودعوا قيساً إلى ما يرون من الفتك به ، فلبى ثم أفضوا إلى آزاد امرأة الأسود التي تزوجها بعد شهرين بأذان بأمرهم وقال من لقيها منهم : يا ابنة العم قد عرفتِ بلاء هذا الرجل عند قومك قتل زوجك وطأطأ في قومك القتل وسفل بمن بقي منهم وفضح النساء ، فهل عندك من ممالاة عليه ، إخراجة أو قتله ؟ قالت : نعم ! والله ما خلق الله شخصاً أبغض إلى منه ، ما يقوم لله على حق ولا ينتهى عن حرمة ، فإذا عزمتم فآذنوني .

وفى هذه الأثناء جاء كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الأبناء عامر بن شهر وغيره ، ووصل كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل نجران : عربهم وسواهم ، فأنحازوا إلى ناحية يريدون قتال الأسود ، وكاتبوا من يصنعاء من الأبناء ليعينوا عليه .

غير أن المؤتمرين بقتله عاجلوا الأسود بممالاة آزاد زوجته وقتلوه في قصره

وهم فيروز وداذَوَيْهَ وقيس . ولما طلع الفجر أعلن قاتلو الأسود بشعارهم من فوق القصر ، وفرّ أصحابه وجعلوا يترددون بين صنعاء ونجران . وكاتب القوم رسول الله بمقتل الأسود فوافى رسولهم المدينة عقب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان الأسود قد استغلظ ملكه وثبت أمره ، ودان له بالطاعة ما بين صنعاء وسواحل اليمن إلى عمل الطائف إلى الأحسية وعلب . وبموته ظل المسلمون في صنعاء وماوايلها أن جوة البلاد قد صفا ، ولكن لما داهمهم خبر وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد الأمر إلى أشدّ مما كان عليه وارتدت العرب وعادوا إلى الخلاف تابعين لبعض الرؤساء ، فبعث أبو بكر إلى من بقى على إسلامه من سادة اليمن ورؤسائهم يأمرهم بالثبات على أمرهم والوقوف حيال المرتدين حتى توافيهم النجدة .

وذلك أن قيس بن عبد يغوث وهو رئيس جند الأسود والعامل في قتله بادر إلى الردّة حين علم بوفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكاتب المنهزمين من جند الأسود فاجتمعوا إليه . وأراد أن يقتل رؤساء الأبناء فصنع وليمة دعاهم إليها ، فلم يظفر بأحد منهم سوى داذَوَيْهَ وامتنع فيروز وخُشْنَشْ بقبيلة خَوْلان واستتب الأمر لقيس بصنعاء . وغرب عيالات الأبناء فاستخلصهم فيروز بمعونة بني عقيل وعكّة . واجتمع لفيزوز جموع من عرب اليمن كعقيل وعك وغيرهم ، فنازل قيساً دون صنعاء فهزم قيس ومن معه من جنود الأسود ومن خفّ إليه من سواهم ، وخرجوا إلى مجالاتهم التي كانوا فيها بعد مقتل العنسي يُصعِدُون ويصوبون .

في أثناء هذا القتال وافى جيش الإسلام الذي يقوده المهاجر بن أبي أمية وكان أبو بكر قد بعثه لقتال جنود الأسود العنسي ومعونة الأبناء . ثم جاء على أثر ذلك عكرمة بن أبي جهل بمجنوده بعد أن انتهى من عمان ومهرة ، وبتعاون هذه الجيوش هزم الله المرتدين ومنح جنود الإسلام أقبصتهم ، وأسر قيس وعمرو بن معد يكرب الزُّبَيْدِي وكان قد ارتدّ وتابع الأسود ثم وازر قيساً على قتال المسلمين

— ٥٦ —

ولما جاء عمرو وقيس أسيرين إلى أبي بكر أنب قيسا على عمله وحقن دمه ووجع عمرا على ما كان منه وقال له : أما تستحي أنك كل يوم مهزوم أو مأسور ؟ لو نصرت ، هذا الدين لرفعك الله . فقال : لا جرم لأنباني ولا أعود ، فأطلقهما ورجعا إلى قومهما مؤمنين . وكان لعمر بن معد يكرب اللاء الحسن في فتوح نهاوند ، وقد كان عمرو قد انهزم في أول ردة من خالد بن سعيد بن العاص وغنم منه خالد سيفه الصمصامة ، وقد بقي إلى عهد الواصل فدفعه إلى صيقل لیسقه فتغير

ردة كندة

سبب ردة كندة ، اختلاف شجر بين زياد بن ليد الأنصاري عامل صدقات كندة وبين شيطان بن حمر وأخيه العداء في ناقة وضع عليها ميسم الصدقة غلطا وأبي زياد أن يرددا واستصرخ شيطان وأخوه قومهما بنى عمرو بن معاوية من كندة فقاموا عصبية لهما وتبعهم غيرهم ، وتعصبت حضرموت والسكون لزياد وكانت الحرب بين الفريقين ، ومال شرحبيل بن السمط وابنه وامرؤ القيس بن عابس إلى زياد فقتل من القوم وسبي . وقام الأشعث بن قيس يفك السبي وأدركت زيادا جنود المهاجر بن أنى أمية فازل الأشعث وحصره وقومه ، ثم نزلوا على حكمه عدا تسعة منهم وقتل المقاتلة وسبي النساء والذرية وأتى بالأشعث فغفا عنه أبو بكر ورد عليه زوجته وهي أخت أبي بكر وبقي بالمدينة إلى فتح العراق

ردة أهل البحرين

وإذا يسر الإله سعيدا = لأناس فإنهم سعداء
ليس بين الشقاء والسعادة سوى عقبة لا يقطعها إلا الخيفون من الشهوات ،

الغالبون على هوى النفس ، المالكون للإرادة المطلقة من سلطان التقليد والشهوة
وكما مُنِيَ الإسلام في أول أمره بقوم قدرانت على قلوبهم أهواؤهم
وضعفت نفوسهم عن أطراح سلطان الشهوات والعادات ، فلما لاح لعيونهم
فجر كاذب من الآمال مالوا إلى مآلِقِهِم القديم ، وأرثوا نار الفتنة وشبوا ضرامها
وأبوا إلا الاسترسال في الرجوع إلى ما كان عليه آبائهم ؛ فقد رُزق أناساً قد
استنارت بصائرهم بنور الهدى فكانوا للحق أنصاراً وللإسلام أعواناً : كالجارود
ابن المعلى العبدى ، وصفوان بن صفوان التميمى ، وعدى بن حاتم الطائى
وأمثالهم ممن أراد الله أن يضرب بهم وجوه المرتدّين حتى تعلو كلمة الدين .
« أشهر مشاهير الإسلام ببعض تصرف » .

كان أهل البحرين وهم قبائل من ربيعة قد وفدوا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم في حياته ، فأمر عليهم المنذر بن ساوى . فلما توفى رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان المنذر مريضاً فتوفى عقبه وارتدّ أهل البحرين كما ارتدّ
غيرهم من العرب .

تمت بكر على ردّها . وأما عبد القيس فكان فيهم الجارود بن المعلى وكان
له صحبة برسول الله وفته في الدين وصحة عقل ويقين . فجمع قومه وقال لهم :
يامعشر عبد القيس ، إني سائلكم عن أمر فأخبروني إن علمتم ولا تجيبوني إن
لم تعلموا . قالوا : سل عما بدا لك . فقال : أتعلمون أنه كان لله أنبياء فيما
مضى ؟ قالوا نعم . قال : تعلمونه أو تُروّنه . قالوا : لا بل نعلمه . قال : فما فعلوا ؟
قالوا : ماتوا . قال : فإن محمداً صلى الله عليه وسلم مات كما ماتوا . وأنا
أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله . قالوا : ونحن نشهد
أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإنك سيدنا وأفضلنا وثبتوا
على إسلامهم .

اجتمعت قبائل ربيعة بالبحرين على الردّة ، عدا الجارود ومن تبعه .
وقد اجتمع رأيهم على أن يلقوا بمقاليد الملك إلى المنذر بن النعمان بن المنذر
الملقب بالغرور .

قام الحطيم بن ضبيعة من بني بكر بن وائل في جمع عظيم من المشركين والمرتدين ليستببحوا حتى الجارود ومن معه من عبد القيس والمسلمين . ونزل القطيف وهجر وبعث بعثاً إلى دارين ، وبعثاً إلى مجوآئ وشدد الحصر على المسلمين حتى بلغ منهم الجهد .

بينما كان الحطيم يفعل ذلك بمسلة ناحيته كان العلاء بن الحضرمي يسير إليهم في الجند الذين معه . فلما كان بحيال اليمامة لحق به نمامة بن أثال الحنفي في مسلة بني حنيفة ، وقيس بن عاصم المنقري في قومه . وأتاه كثير من أهل اليمن فسلك بهم الدهناء حتى إذا كان في بحبوحتها نزل وأمر الناس بالنزول في الليل . فما كادت أرجل القوم تنال الأرض حتى نفرت الإبل بأحمالها فما بقي عندهم بعير ولا زاد ولا ماء وأيقن القوم بالهلاك وقد دهمهم من الأمر ما لم يكن لهم في حساب .

جزع القوم لما أصابهم وحق لهم أن يجزعوا لفوس تملك ضبيعة في غير غناء . إذ المسكان قفر لانبات فيه ولا ظل ولا ماء ، وقد انبت ما كان موصولا بأيديهم من أسباب الحياة . غير أن العلاء أمير الجيوش أظهر من رباطة الجأش والثقة بالله تعالى والرجاء في غوث هذه العصابة ما أتاب للقوم بعض الرشد . فلما أصبح دعا العلاء ربه ودعوا معه ، ولم يمض قليل من الزمن حتى رأوا لمع الماء فشوا إليه وشربوا واغتسلوا ، وما تعالى النهار حتى أقبلت الإبل تجتمع من كل وجه فأناخت إليهم فسقوها . والذي يخيل إلى أن الإبل كان الجوع قد أخذ منها فلما نزل القوم ظنت أن بالمسكان شيئاً من الكلال فتفرقت تطلب المرعى ، فلما لم تجد شيئاً بقيت ليلها وصدر نهارها ثابت إلى مجتمع القوم لعدها أن الناس لا ينزلون إلا حيث يكون الأكل والماء . وقد كتب العلاء بما لقي من عجب الأمر ووجدان الماء بمفازة الدهناء وما صنع الله لهم من اللطف في سفرهم .

نزل العلاء حين خلس من الدهناء إلى هجر وأمر الجارود أن ينزل على الحطيم بما يليه واجتمع أهل البحرين إلى الحطيم سوى أهل دارين وانحاز المسلمون إلى العلاء وخندق كل على عسكريه وكانوا يغدون إلى القتال ويروحون

واستمر الأمر على ذلك شهراً - وبينما هم على هذه الحال إذ سمع المسلمون ضوضاء في معسكر أعدائهم ، فأرسل العلاء العيون فأخبر بأن القوم قد شربوا الخمر من النهار ، فلما أخذت من رؤوسهم أحدثوا ما سمع من الضجيج ، فرأى العلاء الفرصة سانحة للإيقاع بهم ، فخرج بالمسلمين حتى خالط القوم وهم على حالهم ، وأعملوا السيف في رقابهم كيف شاءوا ، وهرب الكفار بين متردّ وناج ومقتول ومأسور . ولم يفلت رجل إلا بما عليه ، وأسر المنذر بن النعمان وقتل الحطم ، وأرسل العلاء إلى من ثبت على إسلامه من أهل تلك النواحي أن يقدموا الزمين بكل طريق ، ففعلوا ، وغنم ما كان بمعسكر أعدائه واتبع الملال واجتاز الخليج عند دارين بجيشه لا يغمر الماء سوى أخفاف الإبل والتفوا بمن كان قد ركب السفن من فلّ ذلك العسكر فقتلوه ولم يبق منهم مخبر وضرب الإسلام بجرانه في تلك الناحية . وكان مع المسلمين راهب من أهل مجسر فأسلم وقال : خشيت أن يمسخني الله بعدها ، فيض في الرمال ، وتمهد أثباج البحر ، ودعاء سمعته في عسكرهم في الهواء سحرآء اللهم أنت الرحمن الرحيم لا إله غيرك ، والبديع فليس قبلك شيء ، والدائم غير الغافل ، الحيّ الذي لا يموت ، وخالق ما يرى وما لا يرى ، وكل يوم أنت فيه في شأن ، علمت كل شيء بغير تعلم ، فعلت أن القوم لم يعانون بالملائكة إلا وهم على حق . وبذلك انتهى قتال المرتدّين في هذه الناحية .

ردّة أهل عُمان ومهرة

كان أهل عُمان قد أسلموا في حياة رسول الله وولى عليهم جيفرا وعدداً ابني جُلندا ، وكان قد نبغ في عُمان ذو التاج لقيط بن مالك الأزدي وادّعى بمثل ما ادّعى غيره من المتنبّئين - وقد خافه ابنا الجُلندا فعازدا بالجمال وكاتباً أبا بكر نشأته . فبعث إلى هذا الوجه حذيفة بن مُحصّن واتبعه بِعَرَقَةِ بن هرمة على الوجه الذي قدمنا . وأرسل في أثرهما عكرمة بن أبي جهل بعد نكسته بالنيامة فلحقهما دون عُمان .

أما لقيط فقد جمع جموعه بدِّي ووافته جيوش المسلمين . فلما التقى الجمعان كان بينهما من القتال أشده . واستعلى المشركون على المسلمين . وكادت الدبرة تكون عليهم ، وبينما هم على هذه الحال إذ من الله على جيوش الإسلام بمدد اشتدت به سراعدهم ، فوافاهم جيش من بني ناجية يقودهم الحرث بن راشد وآخر من عبد القيس وعليهم سيحان بن صوحان ، ففت ذلك في أعضاء المشركين ولم يلبثوا أن ولوا الأدبار والمسلمون يأخذونهم بالسيف في كل سبيل فقتلوا منهم مقتلة قل أن سمع العرب بمثلها في ماضى حروبهم .

ولما فرغ عكرمة من أمر مسمان سار بجيشه ومن انضم إليه من ناجية وعبد القيس وراسب وسعد واقتحم بهم بلاد مهرة فوجد القوم في جمعين من مهرة مختلفين : أحدهما تحت إمرة سخريت رجل منهم ، والثاني تحت إمرة المصباح أحد بني محارب .

عمد عكرمة إلى إعمال حيلته فكاتب سخريتا ودعاه إلى الإسلام . فأجاب بمن معه . وأما المصباح فلم يقبل ، فشدد عكرمة عليه بمن معه وصدق الحملة في قتال المرتدين رجاء أن يمحوا ما لحقه من غضب أبي بكر في قتال أهل اليمامة ، فهزم جموع المرتدين وغنم المسلمون ماشاءوا ، وأقام بعد ذلك يسكن الناس ، وعاد القوم إلى الإسلام .

كانت حروب سوى ما ذكرنا بين المسلمين وأهل الردة وفي جميعها كان النصر حليف المسلمين .

نرى مما قدمنا أن أبا بكر قام في شأن الردة وأهلها قياما محمودا ، وأخذ الأمر بحكمة سامية وهمة نادرة المثال لا توجد إلا في الأبطال الذين لا يجود بهم الزمان إلا نادرا .

نار تأججت في كل ناحية وسُتِّع ، وعصا قد انشقت ، وكلبة تفرقت ، وأمة

قد صار أهلها عباديد، وركب كل حيّ هواه . فشمّر لها أبو بكر، وضرب المدبر بالمفيل، ورمى كل نايح بحجره ، وسدّ كل ثغر ، ولقى كل كارثة بأمثال عدتها (كالسيل يقذف جلموداً بجلمود) ، فلم تنقض سنة من ولايته حتى اختنق وليد الفتنة وقد شبّ عن الطوق ، وأخذ تلك الديران المستمرة كأنما قد قال لها : كوني برداً وسلاماً فكانت ، واجتثّ الفتنة من أصولها ، وأدال بطن الأرض عن علي ظهرها من أهل الشقاق ، وأتبعهم بين سمع الأرض وبصرها فجعلهم كبأعجاز نخل خاوية ، فهل ترى لهم من باقية ؟

عزيمة صادقة وحسن نظام في تزجية الجيوش ، وسرعة في تلقي الأخبار وإلقاء الأوامر ، وقوادة قد خرت جنتهم الحروب وصقلتهم الوقائع ، وجنود باعوا أنفسهم في سبيل الله . كل ذلك عوامل نصر قلّ أن تجتمع لقائد إلا بمعجزة أو توفيق من الله .

من نظر نظرة صادقة في التاريخ، لا يتردّد في أن أبا بكر مجدّد دين الإسلام وممسك رmqه بإذن الله في ذلك الوقت الذي عمّ فيه الذهول وغلبت الدهشة على العقول . وعلى الجملة فإن انتصار جيوش المسلمين على سائر العرب المرتدّين قد استأصل من النفوس الطماعية في الارتداد ، واستأصل البقية الباقية في أعماق القلوب من الشرك ، ووحد وجهة العرب وأبأسهم من كل دين سوى الإسلام ، وجمعهم على الطاعة لوليّ أمر المسلمين . وكانت ردّة العرب وما استتبعته من الحروب بمثابة تمحيص نقي من الأمة الزينغ ، وأخرج الخبث وصفي حساب الإسلام مع الشرك حتى صار الدين خالصاً لله .

ظهور الأمة العربية

لم تظهر الأمة العربية بين الأمم المتحضرة ذات الفتوح والمطامع في الاستعمار منذ عرفها التاريخ إلى أن انتهى أبو بكر من أصحاب الردّة . نعم إن المؤرخين يذكرون عن بعض ملوك اليمن أخباراً غريبة في الغزو في بلاد بعيدة ؛ ولكن ذلك لم يحرز من الثقة ما يحقق لهم ذلك المظهر ، ولئن كان ذلك في أزمان طال عليها القدم ، وعنى كره الغداة ومرّ العشيّ على تلك الآثار .

لم يكد أبو بكر يُخَلِّصُ يده من أهل الردّة حتى أمسك بكلنا يده بدولتي فارس والروم ، يريد أن يلقى القوم بأيديهم إليه بالطاعة ، وأن يدخلوا فيما دخل فيه أهل الجزيرة العربية . والفارس والروم هما ما هما ضخامة ثروة ، وسمو مدينة ، واستبحار عمران ، وشموخ عزّ ، وانفساح رقعة ، وقوة بطش ، وخصوبة أرض ، واستحكام ملك ؛ وما شئت من موجبات السلطان والرفعة والعزّ .

بعيشك حدثني . ماذا حدث في الأكوان فقلب الوضع وجعل الأصل مُعْتَبَرًا للفرع ، وصير المأكول آكلًا ، وأعاد التنبه خاملاً ، والغالب مغلوباً ، والسالب مسلوباً ؟ وبأي سلطان استنسر البغاث ، واستأسدت الأوعال ، وجرّئت يبضّ الأفيال النمال ؟ أُتَجَنَّحُ دولتنا الشرق والغرب ، وتزلزل عروش القياصرة والأكاسرة ، وتُقَنَضُ بيضة العالم القديم ، وتفلق جيوش أوروبا وآسيا وإفريقية بأيدي العرب وهم في ذلك الحين فلّ حرب داخلية قد حصدهم حصداً ، وأكلت عددهم على ما هم عليه من مائة ودّة ، وسذاجة في العيش ، وعدم دربة في فنون الحرب النظامية ، وضعف معدّة ، وضيق ذات يد ، وقلة عدد بالقياس (في كل ذلك) على ما عند الدولتين ؟ إنه لمرتقى عال يصعب تسنمه ، ومرام وعمر يعزّ على من رامه ويطول .

كيف تَسَنَّى للعرب أن يستيحيوا عَرِين الآساد ، ويدوسوا الحصون الشداد ، والمعاقل ذات العتاد ؛ بعدد لا يزيد عن حامية مدينة من المدن ، أو حرس ناحية من النواحي ؛ مع رقة أحوالهم ، وخشونة عيشهم ، وقلة مددهم ، ونقصهم عن المدافعين في جميع مواد الحياة ؛ وكل الوسائل والعوامل المادية التي يحرز بها النصر وينال بها الظفر ؟ .

قد كان العرب في جميع أطوار حياتهم بخيال فارس لا يهجز في نفوسهم هاجس بالاستطالة عليها ، أو مساماتها في الملك ومطاولتها في السلطان ، بل كان خصارى من سمى به همته إلى الملك وتعلق بأن يكون له ولقومه ما يشبه أحوال الناس . أن يكون لهم تابعاً ، ولأوامر ملوكهم خاضعاً ، ليس به منعة منهم ولا يد له بدافعهم عن مراد يريدونه ، وقد كان الروم في شمال بلادهم ومن صاقبهم من العرب عما لهم على من يليهم من عرب نواحيهم يديون للرومان بالطاعة ، وينزلون في مرضاتهم غاية الاستطاعة . لا يحدث أحد ملوكهم نفسه بالاستبداد بأمره ولا يطمع في اقتطاع أمور من يليه دونهم . ومن كان يحلم ببعض ما كان منهم في عهد أبي بكر وعمر ، سَكَّتْ وبكت ، واحتسب ذلك منه بعض الأوهام ، أو أضغاث أحلام . فبأي لقاح لقح دم هذه الأمة فوئبت إلى ما وئبت ، وأنت من ضروب خوارق العادات ما أنت ؟ .

كأنى بصائح يصيح : إن تضعض حال الدولتين بسبب الحروب ، وانتشار المظالم والانقسامات الدينية في بعضها . دفع العرب إلى اجتياحهما والإتيان على ملكهما بالفتح والاستيلاء (ومن لا يسوس الملك يخلعه) .

وإني أجيبه بأن ذلك قد يكون بعض الأسباب وليس يمكن أن يكون كلها . إذ العرب لم ترتق حالهم إلى أن يكونوا أكثر من أحد الفريقين عدداً ولا أقوى عُدَّة . ليس العرب فيما أتوا بأولى من ملوك الهياطة في شرق فارس وخاقان

الترك في شمالهم ، وهم أمم لهم ملك متسق ، وأمر يجتمع ، وعدد وافر ، وعدة قوية ، ومدد متصل ، وثروة عريضة ، ومطامع في الفتح ، وسابقة صول في فارس ، ونكاية في جنودهم وإيغال في حدودهم ؛ وليس للعرب من هذه الشؤون والبواعث ما لهؤلاء القوم ، فما الذي أهاب بالعرب إلى أن يأتوا ما أتوا ، وأحجم هؤلاء وهم أعلم بحال جيرانهم من العرب وأقربهم على شؤونهم ؟ فلا بد أن يكون شيء وراء ذلك . وأيضاً فليس العرب بأولى من إحدى الدولتين بالاستيلاء على أخراهما ، وكل حنڤهم لا يبلغ عدده ما يمكن أن يجتمع من إحدى الولايات ، فكان الأجدر بإحداهما أن تستولى على الأخرى بطريقة أسهل من استيلاء العرب وهم أضعف من أهل أية ولاية من الولايات ، وكل منهما تعلم من حال الأخرى ما لا يعلم العرب .

أريد أن أذكر الدافع الذي حدا بالعرب إلى الفتح ثم أتبعه ببيان الأسباب التي ساعدتهم على ذلك ، وسهلت عليهم نيل ما نالوا بسرعة لم يعرفها التاريخ لأمة فاتحة قبلهم ولا بعدهم ، ولا لأمة في مثل حالهم أو خير منها .

جراة العرب على الفتح

إن العرب في أيام باديتهم ، وفي جميع أطوارهم قبل الإسلام ، كانوا ينظرون إلى الروم والفرس نظر الهيبة والاحترام ، يضربون الأمثال بعزهما وسطوتهما وصخامة ملكيهما ، لما ينظرون في أهلها من حسن الحال ، وقوة السطوة ، وصخامة العمران ، وما عليه حال العرب من الرقة وخشونة العيش وقلة الريف وضعف معدة الحرب ، إذ لا يعرفون منها سوى القوس ، والرماح مشدودة بالعصب ، والسيوف يتقلدونها معلقة بالميسور من فتر أو خرقة . والقوم لم يهجم في خواطرهم ولم يمر في خيالهم قبل الإسلام أن يخرجوا من جزيرتهم غازين لجيرانهم ولا أن ينازعوهم الملك .

لا شك أن الإسلام قد بدّل أحوال العرب وأنشأهم تخلقاً جديداً ، وغير ما كانوا عليه من الأخلاق وبدّلهم منها أخلاقاً لا تلتئم مع الانكماش والزواء . كانوا قبائل متنافرة ، وبطوناً متدبرة ، يضرب بعضهم رقاب بعض ، لا بيت أحدهم إلا على حذر من بعدت به العصية من بني عمه وذوى قرابته . فأزال الإسلام تلك الأضغان التي رانت على القلوب ، واستخرج تلك الأحقاد ، وألّف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمة الله إخواناً أشداء على أعدائهم ، رُحماً بينهم . وجعلوا عوامل التفريق دبر آذانهم ، وصاروا على قلب رجل واحد .

ومن المعلوم في طبيعة الجماعات أن اجتماعهم يحدث فيهم قوة تشجع الجبان وتغري الناكل بالإقدام . فاقولك في أمة عظيمة إذا اجتمعت وكانت الشجاعة أخصّ أوصاف أفرادها ، لا شك في أنها تقدم على العظامم ، وتستهن بالآخطار ، ولا شك في أنها تقوم بما لا تقوم به عصابة أو فرقة عدداً وأوفى عدداً .

لا يرجى غير ذلك من عصابة تغفل في مكان الاعتقاد منها صدق الداعي الذي يدعوها إلى سعادة الدنيا والآخرة ، وجرى من كل فرد مجرى دمه في مفاصله أن الآخرة خير وأبقى ، وأن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ؛ وأن الذين يقتلون في سبيل الله ليسوا أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله ، ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم وقد أوفى في نفوسهم أنهم سيفتحون المدن والامصار ، ويجوزون الممالك والاقطار ، ويا كلون كنوز كسرى وقصر . ووعد بعض أولئك الأعراب - البوالمين على أعقابهم - أنه سيتحلى بحلى شاهنشاه كسرى . وكرّر وعد الله لهم بالنصر على الملوك والاستعلاء على الممالك في غير موقف حتى لم يبق في نفس أحد مجالا للشك ، ولا محلا للريب . وفوق ذلك قد ذوّقهم حلاوة النصر في مواطن كثيرة ، أدركوا فيها فوزاً لم يكونوا يؤملون بعضه ، وقادهم إلى فتوح باهرة فأرثهم على يده

(٥ - الملائنة)

الأيام مالم يرمهم المنام ؛ وقد استقرّ في مكان اليقين من نفوسهم أنهم إذا صدقت منهم النيات في لقاء عدوهم فاز المقتول منهم بسعادة الآخرة ، وأحرز الباقي سعادة الدنيا (قل هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنين ونحن تربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا) هذان هما العاملان اللذان جرّأ العرب على المغامرة بحرب أقوى الدول شريكاً وأشمخها بغياناً .

أما الاتحاد فأجلى مظاهره أن دين الإسلام عنوان التوحيد ، وقد نزلت الآيات الكثيرة حاثّة على الاتحاد واجتماع الكلمة ، منفرة من التفرّق ، محذّرة منه ؛ سواء كان التفرّق في الدّين ، أو في الكلمة والرأى . وقد جاء في الدّين أمورٌ هي رمزٌ أبدى للوحدة كاتحاد جميع المسلمين في استقبال مكان واحد ، يولون وجوههم شطره ، أينما كان الواحد منهم وحيث وجد ، وهو الكعبة . وأوجب على المستطيع منهم حجّ هذا المكان وقضاء النسك عنده تأكيذاً لمعنى الوحدة مع فوائد أخرى . وأوجب (على سبيل الكفاية) اجتماع أهل المحلة خمس مرات لأداء الصلوات المكتوبة جماعة ، وذلك في كل يوم وليلة ، وأوجب اجتماع أهل البلد الواحد في كل أسبوع مرة لصلاة الجمعة . هذا فضلاً عن اجتماعهم عند الأمور المهمة في سرور أو غيره للصلاة كصلاة العيدين والاستسقاء والكسوف والخسوف وغير ذلك . وإنك لا تكاد تقرأ خطبة من خطب الخلفاء الراشدين إلا وتجد فيها ذكر الاتحاد ، والاتفاق وما نالت الأمة ببركة الاتحاد بعد الاختلاف ، وإنه منته من منن الله تعالى على الأمة أعتقهم الدين بها من الأهواء المختلفة والآراء المتباينة . أما ما جاء في الأحاديث فشيء كثير جداً لا يكاد يستقصيه مستقص .

وأما تحقّقهم صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جاءهم به من وعد الله لهم بإحدى السعادتين إن قتلوا أو فازوا فيما أخبرهم به من الاستعلاء والتمكّن في الأرض وغلبتهم على دولتي كسرى وقيصر فظاهر من أقوال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما فاهوا به في حضرة الملوك وقواد

الأجناد ، كقول المغيرة بن شعبة لرؤسهم حين قال له : « إنكم ستموتون فيما تطلبون ، إذ قال له المغيرة : « يدخل من قتل منّا الجنة ، ومن قتل منكم النار . ويظهر من بقي منّا على من بقي منكم ، وهذا عبادة بن الصامت قد خوّفه المقوقس جموع الروم ، وأن العرب في قلّة عددهم لا يقدرّون عليهم ، فقال عبادة : « يا هذا لا تفرّج نفسك ولا أصحابك أما ما تُخوّفنا به من جمع الروم وعددهم وكثرتهم وأنّا لا نقوى عليهم ، فلعمري ما هذا الذي تخوّفنا بالذي يكسرنا عما نحن فيه ، وإن كان ما قلّم حقاً فذلك والله أرغب ما يكون في قتالهم وأشدّ لحرصنا عليهم ، لأن ذلك أعذر لنا عند ربنا إذا قدمنا عليه . إن قتلنا عن آخرنا كان أمكن لنا في رضوانه وجنته ، وما شئ أقرّ لأعيننا ولا أحبّ لنا من ذلك . وإنّا منكم حينئذ لعلّ إحدى الحسينين : إما أن تعظم لنا بذلك غنيمة الدنيا إن ظفّرنا بكم ، أو غنيمة الآخرة إن ظفّرتم بنا وإنّها لأحبّ الخالصتين إلينا ، الخ

الأمور التي ساعدت العرب على الفتح

قد اختص المسلمون في أوّل الفتح بأمور ساعدتهم على قصدهم وكانت عوامل باجتماعها كان فوزهم ، ولم يكن لأعدائهم مثل ما لهم ، فكانت لهم بها الميزة على خصومهم . نذكر منها :

(١) - نشاط العرب وخفة أثقالهم لأنهم خشونة العيش ، وتجاوهم عن الترف ومذاهبه بما ألفوه من سكنى البادية ، وتعودهم الجوع والعطش ، واجترأهم بالقليل بما يمسك الرمح ، فلا يتكأّف أحدهم ما يثقل كاهله ، أو يشقّ على راحلته حمله كما يفعل الجنود في الأمم المتحضرة ، فإنهم يحتاجون إلى أصناف منوعة متعددة من المأكول والمشروب وأدوات صحيّة وعقاقير طبية وعلوفات للماشية وأواني للمياه وكل ذلك مشغلة للجنود ، عائق لهم عن سرعة السير .

ولا تنس أن العرب معهم الإبل التي تصبر عن الطعام والشراب أياماً عديدة فلا تعوقها الصحارى ، ولا يتيّبون القفار وهي معهم .

إن الجنود المتمدن لا يستطيع السير في بلاد غير متمدنة إلا إذا كان معه الأحمال من البقسماط واللحوم المحفوظة والسكر والشاي والبنّ والشمع وفناطيس^(١) الماء والخيام والأمتعة وعلف الماشية . وقد كانت حملة التّمة سنة ١٨٩٧ - ١٨٩٨ م عددها ١٥٠٠ جندي ، وجمالها أربعة آلاف ، ومعها الجمالة والخنم . أما الرجل من أهل السودان (وهم عربٌ) فكان الواحد منهم في غنّى عن ذلك كله بجراب فيه شيء من الذرة الجافة أو الدخن يتأبطه ، وربما كان ذلك مؤونة شهر أو شهرين . وهو في ذلك يكاد يكون نسخة مطابقة للأصل من المجاهد العربيّ في عصر الفتح .

(٢) — اعتقاد المسلمين بالقضاء والقدر ، وقد رسخ ذلك في نفوسهم أعظم رسوخ بما جاء في الكتاب العزيز من مثل قوله : « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها » ، وقوله « قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم » ، وقوله : « إذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » ، وقوله : « قل لن يصينا إلا ما كتب الله لنا » . فكان هذا الاعتقاد يحذو بهم إلى الاستهانة بالأخطار لأنها لا تقرّب أجلا ولا تدني حيناً . ولهذا أبدوا من البسالة ضروباً ، ومن الشجاعة والإقدام فتوناً ؛ ولم يكن اعتقادهم ذلك على النحو الذي يتخيّله الأوربيّ فيمن اعتقد هذه العقيدة من أنه تكلّة مستسلم ، لا يهتمّ بعمل ، ولا ينشط لنافع ، اعتماداً على القضاء والقدر .

(٣) — إن العرب وإن كانوا حديثي عهد بالقتال بالزحف ، ولكن القتال لذلك العهد كان يبدأ بالمارزة غالباً ، فيبدأ الفارس يطلب قرناً يازله . وخيل العرب أنجب من خيل الفُرس والروم ، وهي تدرك الخصم إذا كرّته ، وتفتوته إذا فرّته . وكانوا أقدر على تصرّيف الأعنة من سواهم ، ففرس الواحد منهم طوع يده . وكانوا أسدّ بالنبال رمياً ، وكان لذلك يغلب أن يفوز العربيّ بالغلب

(١) فناطيس : يطلق هذا اللفظ على أوعية توصم فيها المياه لاستعمالها عند الحاجة .

على مبارزه فيكسر ذلك من قلوب مقاتليهم ويوقع الرعب في نفوسهم من أول الأمر ، وخاصة إذا كان المغلوب رئيس الجند أو من شهر بالشجاعة فيهم .

(٤) — ما كان للمسلمين من الثروة الواسعة في عطاء الرجال من القوادى الحسنة والدربة قد خرت جتهم الحروب وثقتهم الوقائع فبرزوا كما يبرز السيف من الصقال . فإن ما كان في طبيعة العرب من حب الغزو والإعارات والتلبب للصيال والحفاظ للجار ؛ كل ذلك أرث نار الحرب بينهم . وقد كانت وقائع الإسلام من غزوات وسرايا مدرسة عليا زادتهم تبصرة بالحروب ومكائدها وعودتهم لإحراز الفوز .

وقد جاءت حرب الردة فزادتهم في الحرب بصيرة ، وفي مكائدها حذقاً ومهارة .

فإذا ذهبنا نعد أمثال خالد بن الوليد وخالد بن سعيد وأبي عبيدة بن الجراح وسعد بن أبي وقاص ويزيد بن أبي سفيان وعلي بن أبي طالب ممن تتجلى فيهم البسالة والحدق في قيادة الجنود وجدناً عدداً جماً ، وإذا أردنا أن نعد أمثال عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان والمغيرة بن شعبة ممن يقلب عليهم الدهاء وحسن السياسة وجدنا عدداً فوق الكفاية وعلي رأس هؤلاء وأولئك أبو بكر وناهيمك بالرجل في الحزم والتقوى وصدق العزيمة والعدل .

إن أمة تضم حاشيتها أمثال من ذكرنا جديرة بأن تقبوا أعلى مراتب العظمة ، وتحوز أقصى غايات الفخار .

(٥) — نجدة العرب واستمسك كثير منهم بأسباب العصبية . ذلك أن العرب المنبشرين في نواحي الشام الخاضعين للروم . وكذلك العرب الذين يناوون الفُرس ، لم يبدؤ منهم كبير عناد في مقاومة المسلمين ومقاتلتهم وإن كانوا على غير دينهم فإن الرُّبَط التي كانت تربط العرب في تلك الأصقاع بفارس والروم لم تكن مريه محكمة ، والقوم لم نزل أنفسهم تشعر بأن العرب قومهم وقتهم التي

يرجعون إليها ، فلم يكونوا يحتاجون إلى كبير علاج في دخولهم في الإسلام أو الدخول في طاعته . وكان ذلك من الأسباب التي سهلت فتح بعض البقاع وقتت في أعضاده أعدائه .

(٦) — حفظ خط الرجعة . فلا يُوغلون في البلاد قبل أن تدين لهم بالطاعة وينقوا بأن العدو قد انقطع طمعه من مفاجاتهم من خلف ظهورهم . وكان ذلك في مبدأ الأمر حيناً عليهم في جهات الشام . فإن الصحراء من خلفهم تكون لهم ملجأ إذا خافوا أن يلحق بهم عدوهم ، ولا يتقدمون خطوة في أرض عدوهم إلا إذا كانوا قد استولوا على ما على يمينهم وشمالهم من المدن والبلاد ودان لهم بالطاعة وسدوا كل ثغر بالمقاتلة .

وقد كانت تلك القاعدة مرعية عندهم يحرسون عليها كل الحرص وقد قال المثنى بن حارثة الشيباني : « قاتلوا الفرس على حدود أرضهم على أدنى حجر من أرض العرب ، ولا تقاتلوهم بعقر دارهم ، فإن يظهر الله المسلمين فلهم ماوراءهم ، وإن كانت الأخرى رجعوا إلى فئة ثم يكونون أعلم بسبلهم وأجراً على أرضهم إلى أن يرد الله الكرة عليهم ، وقد أقام سعد ابن أبي وقاص بمدائن كسرى بعد افتتاحها ، وكذلك عمرو بن العاص أقام بالإسكندرية . فقال عمر بن الخطاب : « لاتجعلوا بيني وبينكم ماء ، متى أردت أن أركب إليكم راحلي حتى أقدم عليكم قدمت ، فتحول سعد إلى الكوفة وتحول عمرو إلى القسطنطاط .

(٧) — ما كانت عليه أحوال الدولتين : الفارسية والرومانية من الاعتلال والاختلال . وقد أتيت على شرح تلك الأحوال في المحاضرات الماضية بما يترك صورة مصغرة للدولتين في نفس القارئ .

ذلك أن حال كل من الدولتين كان في انحطاط وتدهور ، فقد فسدت الأخلاق ، وانحطت الحياة الاجتماعية ، وبدأ التحاسد والتباغض في بيت الملك ، وخبثت النيات ، وكثرت الدسائس بين الأب وابنه والأخ وأخيه ، ونزا على

عروش الملك أبناء السوق والغاصبون . هذا فضلا عن الاختلال في الأحوال الدينية ، ودوام المنازعة بين أهل الدولتين ، واستعار نار الحرب ؛ فما تكاد الدولة منهما تُغمد السيف من حرب في الخارج حتى تستله على الرعية في الداخل ، وكل ذلك دعا إلى تضعضع حال الدولتين وأوجب اختلالهما .

هذا فضلا عن استحكام الشحنة بين أهل البلاد الداخلة في حكم الدولة الرومانية وبين الرومانيين ، وبخاصة في مصر والشام ، لاختلاف القوم في المذهب الذى يدينون به ، ومبايقتهم للرومان في ذلك ، واستعلائهم على أهل البلاد بما لهم من السلطة وأخذهم بالعسف . فالأقباط في مصر قد عانوا حُكْم الأجانب من فرس فيونان فرومان أجيالا متطاولة ، وقاسوا من ذلك أهوالا ، ويسوا من قيام الملك في أحد منهم ، وأيقنوا أنهم ما كولون على كل حال ، فهان عليهم الانتقال من سلطة إلى سلطة وجاء أن يجدوا فترة يجدون فيها راحة من الضغط والظلم . وكذلك أهل الشام وهم خليط من الآراميين والسريان والألباط واليهود وغيرهم ، فقد نالهم ما نال المصريين ، فلا يهتم أحدًا من هؤلاء أن يكون الحاكم عربياً أو رومانياً . وإنما يهمهم أن يجدوا مسّة الراحة . وما لا خلاف فيه أن المرء يميل بطبعه إلى البعيد عنه ، ويرجو أن ينال النفع منه ، ويتوسّم الخير في القادم المجهول أكثر مما يظنه في الحاصل المعلوم ، وبخاصة إذا كان الفرق بينهما ظاهراً كما كانت الحال ظاهرة الفرق بين الروم والعرب ؛ فقد كانت الرومان يومئذ في أديار دولتهم واطحاتهم ، وقد فسدت آدابهم وأحكامهم ، والعرب في إبتان إقبال دولتهم ودور نهضتهم ، وقد جعلوا العدل شعارهم ، والمساواة أساس أحكامهم ؛ فكان ذلك من العوامل المساعدة للعرب على افتتاح ما فتحوا في تلك الجهات .

(٨) — كان الرومان مع انقسامهم إلى طوائف وأحزاب في الدين قد

اجتمعوا على اضطهاد اليهود ومضايقتهم مضايقة شديدة ، وقد بلغت البغضاء بين الفريقين أقصى نهايتها ، واليهود يودون بجدع الأنف أن يصيوا رغم الرومان ، فكانوا عوناً للعرب يدلونهم على عوزات القوم ويرشدونهم إلى مقاتلتهم .

وهذه مدينة السامرة افتتحها أبو عبيدة بن الجراح صلحاً على أن يكون أهلها عيوناً للمسلمين على أعدائهم ، وأطعمهم أرضهم ووضع عنهم جزية رهوسهم .

(٩) - إن المسلمين كانوا يفشون العدل في البلاد التي تدين بطاعتهم ، ويرفقون بالرعية ، ويعفون عما في أيدي المحكومين ؛ وهذا شيء لم يألوه في حكمهم . فكان شيوع هذه الخلال عنهم يسبقهم ويفتح لهم القلوب قبل فتح المدن والحصون .

(١٠) - إن العرب كانوا إذا دخلوا قرية أقرّوا أهلها على ما هم عليه من دين ومعاملات ، ولا يتقاضون منهم سوى الجزية ثمناً لحمايتهم والدفاع عن حوزتهم وتأمين سبلهم ، وهي بالطبع ليست إلا جزءاً من الإتاوة التي كانوا يؤدونها إلى حكمهم من الرومان . فكان في ذلك تخفيف لإصرهم وما عليهم من الأغلال . ويرى ذلك واضحاً في قول عبادة بن الصامت للقوقس والقبط لما دعاهم إلى الإسلام : « وإن أبيتم إلا الجزية فأدّوها إلينا عن يدي وأتم صاغرون ، وأن نعاملكم على شيء نرضى به نحن وأنتم في كل عام أبداً ما بقينا وبقيتكم ، ونقاتل عنكم من ناوأكم وعرض لكم في شيء من أرضكم ودمائكم وأموالكم ونقوم بذلك عنكم ، الخ .

ولما دخلت حصص في ذمة المسلمين وأدّوا الجزية واحتاج المسلمون بعد ذلك إلى الاجتماع في البرموايه ردّوا إلى أهل حصص ما أخذوا من جزيتهم وقالوا : « قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم فأنتم على أمركم » ، فقال أهل حصص : « لولايتكم وعدلكم أحب إلينا مما كنا فيه من الظلم والضميم ، ولندفعن مجند هرقل عن المدينة مع عاملكم » .

وعلى الجملة إن المسلمين لم يجزّئهم على الفتح سوى الدين وصحة الاعتقاد

بالنصر مع ما كان فيهم من الميزات كالمهارة والفروسية وقوة أبدانهم ونشاطهم وما كانوا عليه من التقشف ومجافة الترف ومذاهبه . ونبوغ كثير من القواد وذوى رأى ، مع العدل والقسط والرفق ، واختلال أحوال دولتى الروم والفرس ومَلَل المحكومين من حكمهم . فلم ينض عليهم بضعة عشرة سنة حتى اجتاحتهم فلسطين والشام ومصر والعراق وفارس وأخذوا ينتقصون الأرض التى على الساحل الجنوبي للبحر الأبيض المتوسط بخطوات ثابتة ، وهو أمر لم يعرفه التاريخ لغير العرب .

غزو الفرس

لو أن أبا بكر حين فرغ من أمر أهل الردة أعاد الجيوش إلى بلادها ، وأقر السيوف فى أعمادها ، لما استقام له الأمر طويلا ، ولعاد بعد قليل إلى نشر ما طوى ، ولاحتاج إلى اثنتان من ما انتهى منه ، وافتقر إلى إطفاء فتنة تشب فى الأطراف ، وحروب تستعر نارها فى أرجاء البلاد . لأن قوما شؤا وشابوا فى الجلال والصدام لا يمكن أن يهدأ نائر نفوسهم ، بل هم يحرصون على خلق الأعداء فى الداخل إن لم يجدوهم من خارج بلادهم . ولكن الله تعالى خلق لهم الاشتباك مع الفرس ثم الروم ليكون ذلك أدعى إلى توافق القوم وتوازرهم وتناصرهم فأنقطعت الحروب فيما بينهم واتصلت بينهم وبين مجاوريهم .

كان ابتداء أمر فارس مع المسلمين أن الملك فى فارس قد أفضى إلى بوران بنت كسرى لفقدان من يصلح من بيت الملك لأن شيرويه كان قد قتل جميع إخوته سوى حوان شير فإنه كان طفلا . فلما مات حوان شير وليت هى الملك بعده فشاع فى أطراف الأرضين أن فارس لا ملك لها وإنما يلودون بياب امرأة ، وكان أمر فارس فى اضطراب واختلال مُطمع لتجيران .

خرج فى تلك الأيام رجلان من بنى بكر بن وائل . أحدهما : المشى بن

حارثة الشيبانيّ، وثانيهما : سهيد بن قطبة العجليّ، ونزلا فيمن جمعا من العرب بتخوم أرض العجم . فكانا بغير ان على الدهاقين^(١) فيأخذان ما قدرا عليه ، فإذا طلبا أمعنا في البر فلا يتبعهما أحد — وكان المشنّى يُغير من جهة الحيرة ، وسويد من جهة الأُبلة . وذلك في خلافة أبي بكر — فكتب المشنّى إلى الخليفة يعلمه ضراوته بفارس وينبئه بوهن القوم ويسأله أن يمدّه بجيش ليؤثر في فارس .

كان خالد بن الوليد قد انتهى من أمر بني حنيفة حين ورد كتاب للمشنّى على أبي بكر فتدبه لغزو بلاد فارس وأمره أن يبدأ بشعر الهند وهو يومئذ الأُبلة وندب عيساض بن غنم اغزو فارس من الشمال وبدأ بالمضيح في شمال العراق وأمرهما أن لا يستكرها أحداً من معهما إذا عزّما فانقضّ عنهما جموع من معهما وأمرهما أن يستنفرا من قاتل أهل الردّة وأن لا يستعينا بمتردّ . ولما استمده خالد وعيساض أمدّ الأوّل بالقعقاع بن عمرو التيمي وقال لمن راجعه بقوله : أمدّه برجل واحد ؟ — : لا يغلب جيش فيه مثل هذا ، . وأمد الثاني بعبد بغوث الحميريّ .

ولما وافى خالد كتاب أبي بكر وهو باليمامة كتب إلى صاحب الشعر وهو هرْمُز كتاب إنذار يقول فيه : ه أما بعد ، فأسلم تسلم ، أو اعتقد لنفسك وقومك الذمّة ، واققر بالجزية وإلا فلا تلومنّ إلا نفسك فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما تحبّون الحياة ، ولم يحمل خالد عسكره في طريق واحد . بل جعلهم ثلاث فرق فسرّح المشنّى بن حارثة (وكان قد وافاه فيمن معه) قبله بيومين . ثم عدّى بن حاتم وعاصم بن عمرو ؛ أحدهما قبل صاحبه بيوم . وخرج خالد وقد واعدهم الحفير ليجتمعوا به ليصدعوا عدوهم مجتمعين .

لما قدم كتاب خالد على هرْمُز كتب بالخبر إلى أزدشير الملك وجمع جموعه ثم تعجل يريد السكواظم ، وهى من جادة اليمامة فلم يجد لها طريق خالد ونبيّ أن

(١) الدهقان (بضم الدال وكسر ها) : زعيم ملاحى العجم ورئيس الإقليم .

جموع المسلمين تواعدوا الحفير فيممه ييادرهم إليه وعيَّ به جيشه .

ولما علم خالد بأمره عدل عنه إلى كاظمة ، خُفَّ هرمز إليها ، وكان من أخبث الناس وأشدَّهم دهاء وأعظمهم نكاية ، تضرب العرب به المثل في الكفر والخبث لما كان منه من سوء الجوار لهم ، وكلهم عدو له حاقد عليه . وكان هرمز قد بقي في عسكره وقد قيدوا أنفسهم في السلاسل آية استبسألمهم في القتال وعدم الإبراح ، وكان الماء في أيديهم . ولما وافى خالد نزل على غير ماء ، فحِيلَ له في ذلك فقال : حطوا أنفالكُم ثم جالدوهم على الماء فلمعري ليصيرن الماء لأصبر الفريقين وأكرم الجندين ، ثم تبارز هرمز وخالد ، وكان هرمز قد اتفق مع أصحابه على الغدر بخالد إذا بارزه ، ولما تلاقيا صرعه خالد وخرج أصحاب هرمز لاستلحام خالد فلم يثنه ذلك عن قتله ، وخفَّ القمعاق في جماعة إلى أصحاب هرمز فأناموهم وشدوا على القوم فانهزموا .

ثم رحل خالد بجيشه حتى نزل قريباً من موضع البصرة ، وكانت لم تبَن في ذلك الوقت .

كان كسرى قد أمدَّ هرمز بجيش تحت قيادة قارن بن قريانس ففصل عن المدائن حتى انتهى إلى المذار — على أربعة أيام من البصرة إلى شمالها قرب واسط — فأدركه فلَّال جيش هرمز من الأهواز والسواد والجليل ، وضوى جميعهم إلى جيش قارن وعسكر جمعهم حيث انتهى ، واستعمل قارن على مُجْنِيتِيَه قُبَاذ وأنوشجان ، وكانا من قوَّاد هرمز . وخفَّ المشنى وأخوه المعنى إلى خالد بالخبر فقسم النِّيء على من أفاء الله عليه ، ونقل من الخمس ما شاء الله ، وبعث ببيئته وبالفتح إلى أبي بكر مع الوليد بن عقبة ، وبعث معه بالخبر عن اجتماع القوم — مغِيثهم ومغاثهم — بالمشنى . وخرج خالد بجيشه حتى التقى وهو على تعبئة بجيش قارن فاقتلوا على حنق وحفيظة وبدأت الحرب بالمبارزة . فكان أول هزيع ، وقتل الأخوان أنوشجان وقُبَاذ ، وهما من ذرية

أردشير الأكبر وقتلت الفرس مقتلة عظيمة وانهزموا وأعطى خالد الأسلاب لساليبها بالغة ما بلغت وقسم الغنيمة وبعث بالخمسة والفتح إلى أبي بكر مع سعيد ابن النعمان من بني عدى .

انتهى خبر الهزيمة إلى كسرى بالمداخن ، فجهز جيشاً كثيفاً بقيادة الأنذر زغر فسار حتى أتى كسكر ثم إلى الوجلة وهي في شمال المدار . ثم حجز بهم من جاذويه فسلك وسط السواد وحشر إلى الأنذر زغر من بين الحيرة وكسكر من عرب الضاحية والدهاقين وعسكروا إلى جنب جيش أنذر زغر .

أما خالد فلما علم بأمرهم أذن بالرحيل على تعبئة بعد أن خلف على القرى . حامية تحمي ظهر جيشه وتحفظ عليه خط الرجعة ، ورتب الهجوم على عدوه من ثلاث جهات . جعل جهتين منهما كميناً ، وصادمهم بمن معه فقاتلهم قتالاً شديداً حتى ظن الفريقان أن الصبر قد نفذ . واستبطأ خالد كمينه . ثم لم يشعر القوم إلا بالكمين قد اكتشف العدو من جانبيه فانهزمت صفوف الأعاجم وأخذهم الكمين من خلفهم ، وخالد بمن معه من بين أيديهم . وانهزم أنذر زغر ومات عطشاً . وأصيب في هذه الواقعة كثير من نصارى بكر بن وائل فغضبوا حمية لقومهم وكاتبوا الفرس ليسكونوا لهم عوناً على العرب المسلمين واجتمعوا بألبس وعلى العرب رؤسائهم وعلى الفرس جابان . وقد أمره جاذويه أن لا ينازل العرب حتى يصل إليه إلا أن يعجلوه .

ولما علم خالد باحتشاد القوم تعجل إليهم وهو لا يظن أن يلقى إلا منتصرة العرب من عجل وتيم اللات وضبيعة وعرب الضاحية ولا يظن أن جابان معهم . فلما أطل عليهم كان الفرس قد هبأوا الطعام وتنادوا له ولم يظهروا الا كثرات لأمر خالد ومن معه وكان خالد على تعبئة فأجهضهم عن طعامهم وقاتلهم قتالاً شديداً وكانت جموع المشركين تزيد كلباً وشدة ، ثقة منهم بأن بهم من جاذويه لاحق بهم في مدد عظيم . وحرب المسلمون عليهم فكشف المشركون وكانت عليهم الدبرة

وأخش خالد في قتلهم وغنم المسلمون طعامهم الذي كان مهيباً لهم . وكان فيه الرقاق فلم يعرف كثير من المسلمين ما هو ، وقالوا : ماهذه الرقاق البيض؟ فكان العارفون منهم يمزحون قائلين هذا رقيق العيش . وكانت هذه الوقائع في صفر من السنة الثانية عشرة إلا وقعة الأُبلة فكانت في المحرم وكان جيش خالد قد بلغ ثمانية عشر ألفاً وكان لا تمر به واقعة إلا كانت التي تليها أعظم منها نصراً وغنيمة . وكان يوصي بالفلاحين وأهل الأعمال ولا يظلمهم بل يقرم في عملهم ولا يتصدى إلا للمقاتلة وأهلهم ؛ وكل ذلك عملاً بوصية أبي بكر له . وكان من أمر خالد أنه بعد وقعة الوَلجة خطب في جنده يرغبهم في بلاد العجم ويذهبهم في بلاد العرب . وقال :

« ألا ترون إلى الطعام كرفع التراب وبالله لولم يلزمنا الجهاد في الله والدعاء إلى الله عز وجل . ولم يكن إلا المعاش ، لكان الرأي أن نقارع على هذا الريف حتى نكون أولى به ، ونولى الجوع والإقلال من تولاه ممن أتأقل عما أتم عليه . »

ولما فرغ خالد من وقعة أليس نهض فأتى مغيشياً وقد جلا أهلها عنها وتفرقوا في السواد وكانت مصرأ كالحيرة وكان فرات بادئلي ينتهي إليها وكانت أليس ، من مسالحها فأصاب المسلمون بها مالم يصيبوا مثله فلقد بلغ سهم الفارس ألفاً وخمسة مائة درهم سوى النفل الذي نقله خالد أهل البلاد ؛ ثم أمر بهدمها وكل شيء كان في حيزها ، ولما جاء خمس الغنيمة إلى أبي بكر وبلغه ما صنع خالد أخبر قريش الخبر فقال : « يامعشر قريش ، عدا أسدكم على الأسد فقلبه على خراذيله . »

عجزت النساء إن ينشئن مثل خالد ؟ .

لما علم الازاديه مرزبان الحيرة بما صنع خالد بامغيشيا أبقر أنه غير تاركة ، قهياً للحرب وقدم ابنه أمامه ثم خرج في أثره على عسكر خارجاً من الحيرة وأمر ابنه بسد الفرات . وكان خالد قد حمل الرجل في السفن مع الأنفال والأثقال . فلم يفجأ إلا والسفن جوانح . فارتاع المسلمون لهذا الأمر

وقال لهم الملاحون: إن الفرس قد فجروا الأنهار فسلك الماء غير طريقه ولا يجرى الماء إلينا إلا بسد الأنهار . فنهض خالد في خيل نحو ابن الازاذبة . فلقى خيلا من خيله فجثهم وهم آمنون لغارة خالد في تلك الساعة فأنامهم بالمقرثم نهض من فوره وسبق الأخبار حتى لقي بجند من جند ابن الازاذبة على فم فرات بادقلى فقاتلهم وهزمهم وسد الأنهار وسلك الماء سييله . ثم استلحق خالد عسكره ويم الحيرة حتى نزل بين الخورنق والنجف .

أما الازاذبة فقد طرقه مصاب ابنه وخبر موت أزدشير في وقت واحد فهاه الأمر وكان معسكراً بين الغربيين والقصر الأبيض فاستخفه الفرع فعبه الفرات هارباً من غير قتال قبل أن تمام أصحاب خالد . فلما لحق بخالد عسكره سار حتى عسكر بهم مكان الازاذبة وجنوده . وأهل الحيرة متحصنون . فأدخل الحيرة الخيل من عسكره وأمر ضرار بن الأورور بمحاصرة أهل القصر الأبيض وفيه إياس بن قبيصة الطائي وضرار بن الخطاب بحصار قصر العدسين وفيه عدى بن عدى العبادي . وكان ضرار بن مقرن المزني عاشر عشرة إخوة له محاصراً قصر بني مازن وفيه ابن أكال ، والمثنى بن حارثة كان محاصراً قصر ابن بقبيلة وفيه عمرو بن عبد المسيح ، وقد عهد خالد إلى أمرائه أن يدعوا القوم إلى الإسلام فإن أجابوا قبلوا منهم وإن أبوا أن يؤجلوهم يوماً ، وقال : لا تمسكوا عدوكم من أذانكم فيتربصوا بكم الدوائر ولكن ناجزوهم ولا تردوا المسلمين عن قتال عدوهم ، ففعلوا ، فاختر القوم المنابذة وعمدوا للمرى المسلمين بالحزف فرفسهم المسلمون بالنبل وبنوا غارتهم ففتحو الدور والديارات فنادى القسيسون . يا أهل القصور ما يقتلنا غيركم فنادى أهل القصور : يا معشر العرب قبلنا واحدة من ثلاث فكفوا عنا . وخرج رؤساء أهل القصور إلى خالد فخلا بأهل كل قصر على حدة ولا مهم وكان مما قاله : ويحكم ما أنتم ؟ أعرب فما تنقمون من العرب أو عجم فما تنقمون من الإنصاف والعدل ؟ ثم قال اختاروا واحدة من ثلاث ، إن تدخلوا في ديننا فلكم مالنا وعليكم ما علينا إن نهضتم وهاجرتهم وإن أقمتهم في دياركم

أو الجزية أو المنابذة والمناجزة فقد والله أتيتكم بقوم هم على الموت أحرص منكم على الحياة . فقالوا : بل نعطيك الجزية . وصالحوه على مائة وتسعين ألفاً . وبعث خالد بالفتح والهدايا إلى أبي بكر . وكانوا أهدوا إلى خالد هدايا ، فقبل أبو بكر الهدايا على أن تكون من الجزية . وكتب إلى خالد أن احسب لهم هديتهم من الجزاء . وخذ بقية ما عليهم فقومها أصحابك - وقد كتب خالد لأهل الحيرة كتاباً هذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عدياً وعمراً ابني عدى وعمرو بن عبد المسيح وإياس بن قبيصة وحيرى بن أكال وهم نقباء أهل الحيرة ورضى بذلك أهل الحيرة وأمروهم به . عاهدتم على مائة وتسعين ألف درهم تقبل في كل سنة جزاء عن أيديهم في الدنيا رهبانهم وقسيسهم إلا من كان منهم على غير ذى يد حبساً عن الدنيا تاركاً لها ، وعلى المنعة . وإن لم يمنعهم فلا شيء عليهم حتى يمنعهم ، وإن غدروا بفعل أو قول فالذمة منهم بريئة وكانت كتابة هذا العهد في شهر ربيع الأول سنة ١٢ هـ .

ومن طريف ما يحكى في فتح الحيرة أن رجلاً من متصرة العرب اسمه شويل كان قد أسلم على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رسول الله يبشر المسلمين بأن قصور الحيرة ستفتح عليهم . فسأله أن يعطيه كرامة بنت عبد المسيح من سبي الحيرة حين تفتح . فقال النبي عليه السلام : هي لك . فلما أراد خالد صلح أهل الحيرة جاء شويل يستنجز خالداً عدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرط خالد عليهم أن يسلموا كرامة فشق ذلك على القوم وعلمت كرامة فقالت لهم لا يشق عليكم ذلك فإنه رجل أحمق رآني في شبتي فظن أن الشهاب يدوم فأسلموني فإني سأقتدى منه فلما حصلت عد الرجل قالت : ما أريك من عجوز كما ترى ؟ فأدنى . قال لا إلا على حكى قالت فلك حكمك . قال فلست لأم شويل إن نقصتك عن ألف درهم

فأظهرت أنها تستكثر ذلك لتخذه ثم أتته بالآلاف ورجعت إلى قومها .
وتسامع الناس بما كان من شويل فعنفوه على أن لم يطلب أكثر من ذلك . فقال :
ما كنت أرى أن عدداً يزيد على ألف ! وحاصم القوم إلى خالد فقال : كانت نيتي
نهاية العدد وقد ذكروا أن العدد يزيد على ألف . فقال خالد : أردت أمراً وأراد
الله غيره فأخذ منك بما يظهر وندعك ونيتك .

ولما صالح خالد أهل الحيرة . جاء إليه صلوبا بن نسطونا وهو صاحب
قس الناطف وصالحه على باتقيا وباروسما وضمن له ما عليهما وعلى أرضيهما من
شاطئ القرات على عشرة آلاف دينار ، وكتب لهم خالد كتاباً نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم

« هذا كتاب من خالد بن الوليد لصلوبا بن نسطونا وقومه ، إني عاهدتكم
على الجزية والمنعة على كل ذي يد باتقيا وباروسما جميعاً على عشرة آلاف دينار
سوى الخرزة^(١) القوى على قوته والمقل على قدر إقلاله في كل سنة وإنك
نقبت على قومك وإن قومك قد رضوا بك وقد قبلت ومن معي من المسلمين
ورضيت ورضى قومك فلك الذمة والمنعة فإن منعناكم فلنا الجزية وإلا فلا
حتى نمنعكم . »

وكان الدهاقين يتربصون بخالد وينظرون ما يصنع بأهل الحيرة فلما استقام
ماينه وبين الخيريين ، أتته دهاقين البلاد فصالحوه على ما بين الفلاليج إلى هرمز
جرد على ألفي ألف درهم وكتب لهم بذلك كتاباً فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم

« هذا كتاب من خالد بن الوليد لزاذ بهيش وصلوبا بن نسطونا . إن لكم الذمة
وعليكم الجزية وأنتم ضامنون لمن نقبتم عليه من أهل البهقباذ الأسفل والأوسط

(١) كذا في ابن جرير وفي مجمل الأدباء لياقوت « مادة باتقيا » كتاب يعبر هذه الصورة

على ألفي ألف تقبل في كل سنة عن كل ذي يد سوى ما على بانقيا وباروسما
وإنكم قد رضيتموني والمسلمين وأنا قد رضيناكم وأهل اليهباذ الأسفل ومن
دخل معكم من أهل اليهباذ الأوسط على أموالكم ليس فيها ما كان لآل كسرى
ومن مال ميلهم .

بعد ذلك بعث خالد مسالحه وعليها ضرار بن الأزور وضرار بن الخطاب
والثني بن حارثة وضرار بن مقرن والقعقاع بن عمرو وسُرن بن أبي رُم
وعتية ابن النهاس . وأمرهم بالغارة والإلحاح في الوجوه التي وجهوا إليها وكان
قد أغزاهم .

ولما استقر خالد على أحد جانبي السواد . دعا برجل حيرى وآخر
نبطى وكتب معهما كتابين : أحدهما إلى ملك الفرس مع مرة الحيرى وقال :
اذهب إليهم فقلل الله ميم عيشهم أو يسلموا أو ينيوا . وأعطى النبطى حزقيل كتاباً
وقال : اللهم ازهق نفوسهم . وكان إلى المرازبة - فأما كتاب الملك فهو :

بسم الله الرحمن الرحيم

من خالد بن الوليد إلى ملوك فارس أما بعد : فالحمد لله الذي حل نظامكم ،
ووهب كيدكم وفرق كلمتكم ولو لم يفعل ذلك بكم كان شراً لكم فادخلوا
في أمرنا ندعكم وأرضكم ونجوزكم إلى غيركم وإلا كان ذلك وأنتم كارهون
على غلب على أيدي قوم يحبون الموت كما تحبون الحياة . وصورة الثاني :

بسم الله الرحمن الرحيم

« من خالد بن الوليد إلى مرازبة فارس : أما بعد : فأسلموا تسلموا . وإلا
فاعتقدوا مني الذمة وأدوا الجزية . وإلا فقد جئتكم بقوم يحبون الموت كما
تحبون شرب الخمر » .

وكان أهل فارس في ذلك الحين عقب موت أردشير مختلفين في الملك
يجتمعين على قتال خالد متساندين ، وكانوا بذلك سة والمسلمون يمحرون مادون
(٦ - الخلاصة)

دجلة وليس لأهل فارس فيما بين الحيرة ودجلة أمر ، وليست لأحد منهم ذمة إلا الذين كاتبوه واكتتبوا منه وسائر أهل السواد جلاء ومتحصنون ومحاربون . وكان الفرس ليس منهم سوى المدافعة عن بُهْرَسِير وهي إحدى المدائن التي سميت بها مدائن كسرى واقعة في الجانب الغربي من دجلة أمام الإيوان الذي كان في الجهة الشرقية منها . فلما وردت كتب خالد أحبوا أن يفرغوا من اختلافهم فوق اختيارهم على رجل من غير بيت الملك يولونه إلى أن يوجد من آل كسرى من يصلح للملك . وكان الذي ولوه هو الفرخزاذ خسرو ولم يستقر له الملك فولوا يَزْدَجِرْد بن شَهْرِيَار وكان في ملكه من الأحداث ما سبأ .

لما استقام لخالد الأمر في الناحية التي أنحن فيها أجمع السير لإغاثة عياض بن غنم الذي أرسله أبو بكر ليفتح العراق من شماليه ويلتقي بخالد ؛ فاستخلف على الحيرة القعقاع بن عمرو وسار بجده حتى وافى الأنبار فوجد القوم قد امتنعوا بحصونهم وخندقوا على أنفسهم وأشرفوا من أعالي الحصون . فأمر جنوده أن يرشقوهم بالنبل فأصابوا في عدوهم . وكان خالد رجلاً لا يصبر عن الحرب إذا رآها ، فقال لمن معه : إني أرى قوماً لا علم لهم بالحرب فارشقوا في عيونهم ولا تحمروا سواها . فأصيب في ذلك اليوم ألف عين .

ولم يكتف خالد بما صنع بل عمد إلى أضيق مكان في الخندق وعمد إلى الضعاف من الإبل في جيشه فنحرها وأفعم الخندق بجثثها واقتحم المسلمون الخندق وجمرهم عليه جثث الإبل وصاروا مع أعدائهم داخل الخندق فالتجأ المشركون إلى الحصن .

وكان رئيس القوم رجل يقال له شيرزاذ صاحب ساباط وكان أعقل أعجمي يومئذ وأسوده واقعه في الناس العرب والعجم . فراسل خالد في الصلح على ما أراد فقبل خالد منه على أن يخليه ويلحقه بأمنه في جريدة من الخيل ليس معهم من المتاع والأموال شيء ، ووفى له خالد بما صالح عليه .

ولما انتهى أمر الصلح مع القوم صالح من حولهم واستخلف الزرقان ابن بدر وسار إلى عين النمر وبها يومئذ مهران بن بهرام جوبين في جمع عظيم من الفرس والعرب وعقبة بن أبي عقبة في جمع عظيم من النمر وتغلب وإياد ومن أوف لفهم . فلما سمعوا بقدوم خالد قال عقبة لمهران : إن العرب أعلم بقتال العرب بقتال العرب فدعنا وخالداً قال : صدقت لعمرى لأتتم أعلم بقتال العرب وإنكم ليثلنا في قتال العجم - وقد كان العجم ينظرون إلى العرب بعين الاحترار والمهانة - فقال من مع مهران من العجم : كيف تقول ما قلت لهذا الكلب ؟ فقال : دعوني فإنى لم أرد إلا ما هو خير لكم وشر لهم . إنه قد جاءكم من قتل ملوككم وفل حذكم فاتقيته بهم . فإن كانت لهم على خالد فمى لكم ، وإن كانت الأخرى لم يبلغكم حتى يهنوا فنقاتلهم ونحن أقوياء وهم مضطربون . فحمدوا له رأيه . فلزم مهران العين ونزل عقبة لخالد على الطريق وعلى ميمنته بجير أحد بنى عبيد بن سعد بن زهير وعلى ميسرته الهذيل بن عمران وبين عقبة ومهران غدوة أوروحة ومهران في الحصن في جند فارس وعقبة كالحفير له بجنده . فقدم خالد في تعبته ، وقال لُجَبَّتِيَّةُ : اكفونا ما معه فإنى حامل ووكل بنفسه حوامى ثم حمل وعقبة يقيم صفوفه فأحضرته فأخذه أسيراً فانهزم جنده قبل القتال ، وأمعن المسلمون فيهم الأسر ، وأمعن كثير من المشركين في الحرب .

لم يكد الخبر يصل إلى مهران حتى وهنت قوته فترك الحصن ونجا فيمن معه من الفرس . وجاء فلان جيش عقبة إلى الحصن فاقحموه واعتصموا به وكأنما كان اعتصامهم به إنما هو اعتقال وسجن ضرب عليهم حتى يتسلهم خالد فإنه لما قدم إلى الحصن ومعه عقبة وعمرو بن الصق في الأسر نزل عليهم وكان القوم يظنون أن خالداً كمغيرة العرب لا يلبث أن يعود أدراجه إذا أصاب مغنياً فلما رأوه غير تاركهم يتسوا من النجاة ونزلوا على حكمه . فأمر بعقبة وعمرو بن الصق فضربت أعناقهما وأجزر السيف بقية من كان معهما وغنم

ماحواء حصنهم وسبي السبي . وقد وجد في يبعثهم أربعين غلاماً يتعلمون الإنجيل عليهم باب مغلق فكسره عنهم وقال : ما أنتم ؟ قالوا : رُهْن . فقسّمهم في أهل البلاد . منهم أبو زياد مولى ثقيف . ومنهم نصير أبو موسى بن نصير . ومنهم أبو عمرة جد عبد الله بن عبد الأعلى الشاعر وسيرين أبو محمد بن سيرين . وحران مولى عثمان بن عفان وغيرهم ..

وكان خالد أرسل الوليد بن عقبة بالأخماس إلى أبي بكر . فوجه به أبو بكر إلى عياض بن غم في جند مددا له .

وبينما كان خالد يفتح الفتوح ويحرز النصر كان عياض لم يعمل شيئاً ولم يدرك غرضاً مما وجه إليه . فقد كان أبو بكر وجهه لفتح شمال العراق ويكون اجتماعه مع خالد بالحيرة وأيهما سبق إليها كان أميراً على صاحبه ، فأتم خالد ما نيط به وشرع يعمل في عمل عياض . ولما قدم الوليد على عياض بدومة الجندل وجده قد حاصر القوم وحاصروه وأخذوا عليه الطريق . فقال له : الرأي في بعض الحالات خير من جند كثيف ، إبعث إلى خالد فاستمده . ففعل ، وقدم رسول عياض على خالد مستغيثاً في أعقاب واقعة العين . فكتب إليه : ومن خالد إلى عياض — إياك أريد .

كَبْتُ قَلِيلًا تَأْتِكَ الْجَلَائِبُ

يَحْمِلُنَ آسَادًا عَلَيْهَا الْقَاشِبُ

كُتَابٌ يَتَّبِعُهَا كُتَاتِبُ ،

خبر دومة الجندل

خلف خالد على عين التمر — عويم بن السكاهل الأسلمي . وخرج في تعيينته التي دخل بها العين ويقيم دومة الجندل ، فلما علم أهل دومة بمسير خالد إليهم استنفروا أحلافهم من بهراء وكلب وغسان وتوخوا والضجاعم . ومن قبل

واقام وديعة في كلب وبهراء ومسانده ابن (وبرة) بن رومانس . وأتاهم ابن
الحذر جان في الضجاعم وابن الأيهم في طوائف من غسان وتنوخ فأشجوا
عياًضاً وشجوا به .

وقد كان للقوم رئيسان : أحدهما أكيدر بن عبد الملك والجودي بن ربيعة،
فقال أكيدر : أنا أعلم الناس بخالد ، لا أحد أئمن طائراً منه ولا أحد في حرب .
ولا يرى وجه خالد قوم أبداً قتلوا أو كثروا إلا انهزموا عنه ؛ فأطيعوني
وصالحوا القوم . فأبوا عليه . فقال : لن أملككم على حرب خالد . وتركهم
وذهب إطيته .

قد كان في رأى أكيدر كل الحزم وفي مخالفته الخطل والطيش والغرور .
لا يذهب من ذا كرتنا أن أكيدرا هذا كان قد صالح رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الجزية ليلة أن أرسل خالداً إليه فجاء به في رجال من قومه إذ
كانوا يصيدون البقر في ليلة قراء وقتل في تلك الليلة أخوا أكيدر . فلما مات
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيمن غدر وخاس بالعقد ، فلما علم خالد
بمخروج أكيدر أرسل إليه من عارضه في الطريق وأتى به ف ضرب عقه
جزاء غدرة .

مضى خالد حتى نزل على دومة وعلى المشركين يومئذ الجودي بن ربيعة
ووديعة السكبي وابن رومانس وابن الأيهم وابن الحذر جان ، فجعل خالد دومة
بين عسكره وعسكر عياض ، وكان مدده من متصرة العرب محيطاً بالحصن
لأنه لم يحملهم . وخرج الجودي ووديعة لخالد وابن الأيهم وابن الحذر جان
لعياض ، فأظفر الله المسلمين بالفريقين وأثنى كل فيمن يليه من المشركين ،
وأخذ خالد الجودي أسيراً ، وأخذ عييه ابن حص وديعة أسيراً كذلك .
وطلب المنهزمة الحصن للالتجاء إليه فلم يحملهم وأغلق أهل الحصن أبوابه وبقي
المغيثون بالعراء بادية مقاتلهم . فأحار عاصم بن عمرو ومن معه من تميم حلفاءهم
من كلب فنجوا . وقتل خالد من كان خارج الحصن واقتلع بابه وقتل من كان فيه .
أقام خالد بدومة فظن الأعاجم به الظنون وكاتبهم عرب الجزيرة غضباً

لعقة نخرج زَرْمَر من بغداد ومعه رُوزبه يريدان الأنبار واتعدا مُحصِيدا والخنَافس . فكتب الزبرقان وهو على الأنبار إلى القعقاع خليفة خالد على الحيرة بما علمه من أمر العجم والعرب . فبعث القعقاع أَعْبَد بن فدكى وأمره بالْحُصَيْد . وبعث عروة بن الجعد وأمره بالخنَافس . وقال لهما : إن رأيتما مقدما فأقدا . فخرجا فحالا بين زرمهر وروزبه وبين مقصديهما ، فلما قدم خالد الحيرة علم بالأمر فعجل القعقاع وأبا ليلى بن فدكى إلى روزبه وزمهر فسبقاه إلى عين التمر ، وقدم على خالد كتات من امرىء القيس الكلبي يعلمه أن الهذيل بن عمران قد عسكر بالمُصَيِّح ونزل ربيعة بن بيجر بالثني وبالبشر في عسكر غضبا لعقة يريدان روزبه وزمهر . فخرج خالد واستخلف على الحيرة عياض بن غنم وأخذ طريق القعقاع وأبي ليلى حتى قدم عليهما بالعين فبعث القعقاع إلى الحصيد وأبا ليلى إلى الخنافس . كان من همه أن يزجيا القوم ليجتمعوا حتى ينازلهم بجمع كفيف هم ومن هب لمعاونتهم من العرب . ولكن القوم لم يجمعوا ولعلمهم فطنوا لنية خالد فأرادوا أن لا ينيلوه مراده .

حصيد

لما رأى القعقاع أن زرمهر وروزبه لا يتحركان قصد الحصيد وعلى من به من العجم والعرب روزبه . فاستغاث بزرمهر فخف إليه بنفسه وخلف على جيشه المهبوذان ، والتقى المسلمون بأعدائهم فقتل من العجم مقتلة عظيمة وقتل زرمهر وروزبه وغنم المسلمون غنائم كثيرة وانحاز فلال جيش حصيد إلى الخنافس .

الخنَافس

ولما قصد أبو ليلى بن فدكى الخنافس — وبها المهبوذان وجنده ومن ضوى إليهم من فل تجيش الحصيد وعلم به المهبوذان ، انهزموا دون قتال وانضموا إلى المُصَيِّح وبه الهذيل بن عمران ومن معه (مُصَيِّح بن البرشام) . ولما اتبى إلى خالد

ما كان بالحصيد والخنافس كتب إلى قواده وواعد القعقاع، وأبا ليلي، وأبعد، وعروة ليلة وساعة يجتمعون فيها إلى المضيح وهي بين حوران والقلت. فتوافوا إليها في موعدهم فاتفقوا على أمرهم وبيتوا الهذيل ومن معه من ثلاثة أوجه وهم نائمون فأتوا عليهم وامتألوا القضاء برمم القتل فما شهبوا إلا بغنم مصرعة ولم ينج سوى الهذيل في نفر قليل. وقد أصاب جرير بن عبد الله يوم المضيح عبد العزى ابن أبي رهم وليد بن جرير، وكان معهما كتاب من أبي بكر بإسلامهما فوداهما أبو بكر، وكان عمر رضى الله عنه يعتد على خالد بقتلهما وقتل مالك بن نورية. وقد سمع عبد العزى في تلك الليلة يقول:

أقول إذ طرق الصباح بغارة سبحانك اللهم رب محمد
سبحان ربي لا إله غيره رب البلاد ورب من يتورد

فكان أبو بكر يقول: كذلك يلتقي من ما كن أهل الحرب في دارهم وقد كان الرجلين متسع من الأرض يأمان فيه وليس بهما من ضرورة تضطرهما إلى المقام في مستنقع الموت وفي صف أعداء دينهم والمشاقين لأهل الإسلام. ومن ظن أنه يصنع صنيعهما ولا يكون موطناً نفسه على أن يكون طعاماً للسيوف فقد ظن عجزاً، وليس لعمر حق في الاعتداد بهما على خالد.

الثاني والزميل

لما أصاب خالد أهل المضيح بما أصابهم به تقدم إلى القعقاع وأبي ليلي أن يرتحلا أمامه وواعدهما الليلة ليفترقا فيها للغارة على من بالثني من ثلاثة أوجه، كما فعل بأهل المضيح، ففعلوا وأعملوا السيوف في أهله يياتا وهم نائمون فلم يفلت من الجيش مخبر، ثم عطف بمثلها على من بالزميل وهو البشر وقد سبق الخبر إليهم ثم عطف من البشر إلى الرضاب وكان هناك هلال بن عفة فأنقشع عنها. ولم يلتق خالد كيداً.

الفِراض

وهي تخوم العراق والشام والجزيرة . قصدها خالد بعد الرضاب ليكون على يئنة من أنه لم يترك وراء جيشه عورة ينالهم العدو منها ، وقد أفطر في تلك السفرة في رمضان لما كان من تتابع الغزوات واتصالها والأيام والوقائع قد نظمن فيها نظماً وقد أكثر الرثجاء في هذه الغزوات .

فلما اجتمعت المسلمون بالفراض حمت الروم واغتازت واستجاشوا من يليهم من مسالح الفرس يستعينون بهم ، واستمدوا تغلب وإياداً والتمر فأمدوهم وناهدوا خالداً حتى صار الفرات بينهم وبين المسلمين ، وأجال الرومان الرأي فقال بعضهم لبعض : هذا رجل يقاتل على دين وله عقل وعلم والله لينصرن ولنخذلن . ثم لم ينتفعوا بذلك وعبروا أسفل من خالد وامتازوا ليعلموا من يأتي بحسن ومن يأتي بقيسح وناجزوا خالداً الحرب واقتتلوا قتالاً شديداً طويلاً ثم انهزمت جموع الروم ومن معهم من العرب ، فقال خالد : ألحوا عليهم ولا ترفهوا عنهم وقد أخش فيهم القتل . وكانت هذه الواقعة آخر حروب خالد بالعراق .



يحق لنا أن ننظر نظرة متأمل إلى ماضيه خالد في سنته . فإننا نجد قد فعل في هذه المدة القصيرة ما لم يفعله قائد من القواد في مثل عدة جنده . مع كثرة عديد أعدائه ومحاربه وقوة عددهم . فقد اقتطع من بلاد العجم حوض نهر الفرات من سمالي الأبله إلى الفرات وهي تخوم الشام والعراق والجزيرة شرقي الفرات وأنحن في جيوش الفرس والعرب والروم في مواقع كثيرة لم تهزم له فيها راية ولم ينثن سيفه عن ضريبته وكان الرعب يسبقه إلى كل فورم ويسير أمامه في كل موقعة أجمع عليها حتى أن اسمه كان بمثابة مدد للجيش . وكان في كل أعماله فاتحاً موطداً لأركان الملك والاستعمار ، لا مغيراً ناهباً . فلم تدن له بلد بالطاعة إلا خلف عليها حامية لحفظ

نظامها ، وأميرا لإقامة العدل فيها ، وآخر يجبي خراجها من الذمة على مقتضى كتاب صلحهم .

ومن أحسن ما يؤثر لخالد من المحاسن الغراء أنه لم يكن يتعرض للفلاحين بسوء ولا يمسهم بأذى . بل كان يشملهم برأفته ويعمهم برعايته ويمنحهم من يريدهم بسوء لا اعتقاده أنهم مادة الأمة وبهم قوام الدولة . ولهذا صاروا يفضلون حكمه على حكم الفرس لما كانوا يجدونه في عظمتهم من الغلظة عليهم والإعنات لهم ويستعبدونهم ويذلونهم .

وكما كان خالد رؤوفا بهؤلاء كان شديد الأخذ للمقاتلة وأهل الحرب لا يصبر على الميدان إذا رآه ولا يدع الجنود ينظر بعضهم إلى بعض دون أن يشنها غارة شعواء — بل مُرْعان ما يخرج طالبا كبش الكتية في بجوحة الميدان ويدعوه إلى المبارزة ثم ينقض عليه انقضاض البازي على العصفور وفي ذلك بواره فكان عمله هذا يشرد من خلفه من عدوه ويوقع الرعب في قلوبهم ويكون سببا للفشل ثم الهزيمة .

قال الأستاذ الخضرى : وعلى الجملة فهذه السنة كانت لخالد غرة في جبين تاريخه . وبما بين عظيم عمله ما قاله الهيثم البكائى قال : كان أهل الأيام من أهل الكوفة يوعدون معاوية عند بعض الذى كان يبلغهم ويقولون : ما شاء معاوية ، نحن أصحاب ذات السلاسل (وهى أول واقعة بين خالد والفرس) ويسمون ما بينها وبين الفراض ما يذكرون ما كان بعد احتقاراً لما كان بعد فيما كان قبل

وإلى ما عجبت من شيء لا يبلغ ذلك عجبى من أمر أولئك القوم الذين كانوا يتهافون على حرب خالد تهافت الفراش على النار ، قد يكون وجه العذر واضحاً في أهل ذات السلاسل وما بعدها بواقعتين أو ثلاث ، ولكن ما عذر أولئك الذين كانوا يعرفون أثره في غيرهم وميدمه في آناف القبائل ثم لا يكون

منهم إلا أن يهجموا عليه هجوم الحمار على الأسد ؟ إن البهائم تعرف ريح الليث بما قدرت عليه ولكن هؤلاء القوم جهلوا ما عرفته البهائم فلم يكتفوا من الليث بريحه دون أن يذوقوه .

أينسكروا ريح الليث حتى يذوقه وقد عرفت ريح الليث البهائم

كان لخالد في العراق من الوقائع : (١) ذات السلاسل . (٢) والمذار (٣) والولجة . (٤) والقيس وامغشيا . (٥) والمقر وفم فرات بادقلى . (٦) وقصور الحيرة . (٧) وذات العيون بالأنبار وكلاذى . (٨) وعين القمر . (٩) ودومة الجندل ومُحْصِد (١٠ ، ١١) والحنافس . (١٢) ومضيج بى البرشاء . (١٣ ، ١٤) الثنى^١ والزميل . (١٥) الفراض وقد انتظم جميعها في سبط لأقل من سنة من خروجه للقتال . أفما كان في الناس رجل رشيد يحشهم على المساومة وبذل ما يريد به يحقن على الناس هذا الدم الممار ؟ إن الابتعاد عن طريق خالد نهاية الحزم ولا يمكن أن يهجم في خاطري أن الذين اتقوه بالفرار من الفرس كانوا جنباء أو ضعفاء لأن الإقدام الذي لا تقع منه القاء بالنفس إلى التهلكة .

على أن القوم الذين كانوا يجمعون له ويرصدونه أو يهدون إليه كان يكون لهم شبه عذر لو أن الذي يقع في يده محاربا يجد منفذاً إلى النجاة أو طريقاً إلى السلامة فيكون القوم قد أقدموا على طمع في الفوز أو أمل في النجاة ، إن خانهم الظفر فلم يخنهم عفو المنتصر . ولكن الرجل ما كان يقبل لمخدول عشرة بعد ما أشرع الرمح وفوق النبل ، بل كان كما قال عمر بن الخطاب لأبي بكر : إن في سيف خالد رهقا . ولو أتى كنت القاتل لقلت : إن في سيفه قرماً إلى شوم مخالفه وزهداً في موافقه .

نعود إلى خالد في الفراض فنقول : إنه أقام بعد الموقعة عشرة أيام ثم أذن

في الناس بالرحيل إلى الحيرة لخمس بقين من ذى القعدة ، وأمر عاصم بن عمر أن يسير بالناس وأمر شجرة بن الأعز أن يسوقهم وأظهر أنه في الساقة . ثم خالف من معه إلى مكة حاجاً يعتسف البلاد حتى أتى مكة على السمت في عدة من أصحابه فتأتى له من ذلك ما لم يتأت لدليل خريت ولا رثبال . وقد سلك بأصحابه طريقاً من طرق أهل الجزيرة لم ير طريق أعجب ولا أشد صعوبة منه . فلما قضى نسكه خف مسرعاً إلى جنده . فأتوا في الجند بالحيرة إلا وقد طلع عليهم في أصحابه مع ساقه الجند فقدما معاً ولا يعلم الجند بحج خالد ومن معه إلا بعد أن رأوهم محلقين رؤوسهم إلا ما كان ممن أفضى إليهم بذلك من أهل الساقة .

وقد انتهى إلى أبي بكر ما كان من خالد من ترك الجند ومخالفتهم إلى الحج فأكبر ذلك واعتده إعجاباً منه بنفسه وبما أتيح له من الظفر واغتراراً بمن يجاوره من عدوه واستضعافاً لشأنهم . وصادف في ذلك الحين أن أبا بكر احتاج إلى أن يرمى الروم بمثل ما رمى فارس ، وقد استمده أمراؤه فأحب أن يرمى غرضين بحجر ، فأمر خالداً بالإنصراف إلى الشام مدداً لمن هناك من الأمراء بنصف الجند وأن يخلف المثنى بن حارثة على من معه من الجنود بالعراق فأرسل إلى خالد كتاباً يعاتبه فيه على ما كان منه ويعظه ويأمره بالإنصراف إلى الشام وكان في هذا الكتاب

سر حتى تأتى جموع المسلمين باليرموك فإنهم قد شجوا وأشجوا . وإياك أن تعود لمثل ما فعلت فإنه لم يشج الجموع بعون الله من الناس شجيك ولم ينزع الشجى من الناس نزعك فليهنئك أبا سليمان النية والخطوة فأتهم يتم الله لك ولا يدخلنك عجب فتخسر وتحذل ، وإياك أن تدل بعمل فإن الله عز وجل له المن وهو ولي الجزاء

وكان انصراف خالد في صفر سنة ١٣ هـ

ابتداء حرب الروم بالشام

كان ابتداء حرب الروم متأخراً عن حرب الفرس . وأول ما كان من ذلك أن أبا بكر رضى الله عنه كان عقد لخالد بن سعيد على جيش حين بعث البعوث إلى أهل الردة . وقد جهد عمر بن الخطاب بأبي بكر أن يصرف خالداً عن العمل له . وقال له : إنه لضعيف التروثة مخذول فلا تستنصر به . فأطاعه أبو بكر في بعض أمره وخالفه في بعض ، ذلك أنه أمر خالد بن سعيد أن ينزل بتيما وأن يدعو من حوله للانضمام إليه ، وأن لا يقبل مرتداً ولا يقاتل إلا من قاتله . وأن لا يبرح مكانه حتى يأتيه أمره

وكان سبب حق عمر على خالد بن سعيد أن خالداً كان عاملاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الين فقدم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بشهر والقوم في مصابرة أهل الردة . وكان لابساً جبة ديباج ، فقال عمر لمن يليه : مزقوا عليه جيبته . أيلبس الحرير وهو في رجالها في السلم مهجور ؟ فوجدها خالد في نفسه ولقى على بن أبي طالب وعثمان بن عفان فقال : يا بني عبد مناف لقد طبتم نفساً عن أمركم يليه غيركم . وتربص بيعة أبي بكر مدة يقول أتمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم يعزلني حتى قبضه الله . فكان عمر يضطغن ذلك عليه وأبو بكر ولم يحفلها ولم يحتمل عليه

فصل خالد بن سعيد وجنده وسار حتى نزل على تيماء . فاجتمع إليه جند كثير وبلغ الروم عظم ذلك العسكر فرأوا أن يقذفوا جلوداً بجلود ويقلوا ذلك الجيش قبل أن يعظم بجموع من عرب الضاحية والحديد بالحديد يقلح

علم خالد بن سعيد بما صنعت الروم فكتب إلى أبي بكر بهذا الشأن وبزول من استفتز الروم ونفر إليهم من بهراء وكلب وسليح وتنوخ ولخم وجذام وغسان . فكتب إليه أبو بكر أن أقدم ولا تحجم واستنصر الله . فنهض إليهم خالد

في جموعه فلما داناهم تفرقوا وأنعروا، منزله فنزله ودخل عامة من تجمع له في الإسلام . وكتب إلى أبي بكر بما كان . فكتب إليه : أقدم ولا تقتنحمن حتى لا تؤتى من خلفك ، فسار فيمن كان خرج معه من تيماء ومن لحق به حتى نزلوا فيما بين آيل وزيزاء والقسطل . فسيرت الروم إليه عسكرياً بقيادة بطريق منهم يدعى باهان فهزمه خالد وفض جموعه . وكان خالد رأى أن توالى نكايته في الروم يُنبئهم إلى شأنه والجد في أمره فكتب إلى أبي بكر يستمده حتى لا يفاجئه العدو بجيش لا قبل له به .

وافق كتاب خالد بن سعيد إلى أبي بكر أن قدم إلى المدينة المستنفرون من اليمن ومن بين مكة واليمن وفيهم ذو الكلاع وقدم على أبي بكر أيضاً عكرمة قافلاً وغازياً فيمن كان معه من تهامة وعمان والبحرين والسرو فكتب أبو بكر إلى أمراء الصدقات أن يدلوا من استبدل فكلهم استبدل فسمى جيش البدال وكتب أبو بكر إلى عمرو بن العاص يخبره بين عمله الذي هو فيه أو يوجهه إلى عمل آخر يراه خيراً لدينه وأخبرته . فكتب إليه عمرو : إلى سهم من سهام الإسلام وأنت بعد الله الراي بها والجامع لها فانظر أشدها وأخشاهها وأفضلها فارم بها شيئاً إن جاء من ناحية من النواحي . وكتب إلى الوليد بن عقبة فأجابه بإيثاره الجهاد . فأوعب أبو بكر إلى خالد بن سعيد جيشاً فيه الوليد بن عقبة وعكرمة بن أبي جهل وذو الكلاع وغيرهم فوافوا خالد بن سعيد . وعند ذلك احتاج أبو بكر إلى الشام واعتزم على الجد في أمر الروم وأرسل الأمراء والجنود لافتتاح الشام .

في أواخر سنة ١٢ هـ اختار أبو بكر أربعة من خيرة قواد المسلمين لهم جد وهمة وغناء وهم (١) عمرو بن العاص (٢) ويزيد بن أبي سفيان (٣) وأبو عبيدة ابن الجراح وهم قرشيون (٤) وشرحيل بن حسنة وهو قحطاني .

وقد تخير لكل واحد منهم جنده وأمر كل واحد أن يسير في الطريق التي

سماها له وعين لكل واحد منهم الولاية التي يتولاها بعد الفتح لجعل لعمر بن العاص فلسطين وإيزيد بن أبي سفيان دمشق ولأبي عبيدة حمص ولشريحيل الأردن وكان عدد الجنود التي سیرت إلى الشام سبعمائة وعشرين ألفاً على مارواه الطبري .

رأى خالد بن سعيد أنه قد عز بمن أمده بهم أبو بكر، وأن جنود المسلمين وقواهم قد فصلوا لفتح الشام. فأراد أن يدرك الفوز قبل مقدمهم ويحجز الفخار دونهم فبادر الأمراء بقتال الروم، واستطرد له باهان وقصد فيمن معه قصد دمشق واقتحم خالد في الجيش ومعه ذو الكلاع وعكرمة والوليد حتى نزل مرج الصفر بين الواقصة ودمشق فانطوت عليه مسالح باهان وأخذوا عليه الطريق وهو لا يشعر وزحف له باهان وأصاب سعيد بن خالد فقتله ومن معه . وعلم خالد بالخبر فخرج هارباً في جريدة وأفلت من أصحابه من أفلت على ظهور الخيل والإبل وقد أجهضوا عن عسكرهم، ولم تنلته بخالد وأصحابه الهزيمة عن ذي المروة وأقام عكرمة رداءً للناس يرد عنهم باهان وجنوده . وقد علم أبو بكر بما نكب به خالد بن سعيد فكتب إليه وهو بذى المروة أن أقم مكانك فلمعمرى أنك مقدم محجاء نجاه من الغمرات لا تخوضها إلى حق ولا تصبر عليه .

ولما علم الروم بقدم أمراء جيوش المسلمين كاتبوا هرقل فقدم حمص وأراد أن يشغل قواد المسلمين عن بعضهم بما عنده من الجنود الكثيرة . وأرسل إلى كل قائد أمثال ما عنده ، فهاجم المسلمون ورأوا التريث حزمًا وكاتبوا أبا بكر وعمر بن العاص فيما نزل بهم . فأرسل إليهم عمرو أن الرأي الاجتماع وذلك أن مثلنا إذا اجتمع لم يغلب من قلة وإذا نحن تفرقنا لم يبق الرجل منا في عدد يقرن فيه لأحد ممن استقبلنا وأعدلنا . فأتعدوا اليرموك ليجمعوا به وهو واد يصب في الأردن وقد طلع عليهم كتاب أبي بكر أن اجتمعوا فتكونوا عسكرياً واحداً وألقوا زحوف المشركين بزحف المسلمين فإنكم أعوان الله والله ناصر من نصره وخاذل من كفره ولن يؤتى

مثلكم من قلة وإنما يؤتى العشرة آلاف والزيادة على العشرة آلاف إذا أنوا من تلقاء الذنوب فاحترسوا من الذنوب واجتمعوا باليرموك متساندين وليصل كل رجل منكم بأصحابه .

لما علم هرقل باجتماع المسلمين باليرموك كتب إلى قواده أن اجتمعوا لهم وانزلوا بالروم منزلا واسع التعطن واسع المضرب ضيق المهرب . وبين لكل قائد مكانه من الجيش : من يكون على المقدمة والميمنة والميسرة ومن يكون قائدا عاما . فصعدوا بأمره ونزلوا الواقصة وهي على ضفة اليرموك وصار الوادي خندقا لهم وهو لمبٌ لا يدرك غوره — وقد أراد قواد الرومان أن يستفيق الروم ويأمنسوا بالمسلمين حين يرون قلتهم وكثرة جند الروم ونرجع إليهم أقتلتهم عن طيرتها . ولما نزل الروم منزلهم هذا انتقل المسلمون ونزلوا بجنائهم على طريقهم وليس لهم طريق غيره . فقال عمرو بن العاص : أيها الناس أبشروا حصرت والله الروم وقلما جاء محصور بخير . فأقام المسلمون على حالهم هذا صفرا وشهرى ربيع سنة ١٣ لا يقدررون من الروم على شيء ولا يخلصون إليهم اللهب وهو الواقصة من ورائهم والخندق من أمامهم .

كان المسلمون في مبدأ اجتماعهم كتبوا إلى أبي بكر واستمدوه فقال أبو بكر : والله لأنسين الروم وساوس الشيطان بخالد بن الوليد . وكتب إلى خالد الكتاب الذى قدمنا فوافاه إلى الحيرة منصرفه من حجه وأمره أن يسير إلى الشام بشرط الناس وأن يخلف على الشطر الباقي المنى بن حارثة . وقال لا تأخذن نجدا إلا تركت له نجدا فإذا فتح الله عليكم فارددهم إلى العراق وأنت معهم ثم ائت على عملك .

ولما أراد خالد أن يفصل بنصف الناس استأثر بأصحاب رسول الله فأنى المنى إلا أن يكون الأمر على ما كتب أبو بكر فلم يزل به خالد حتى أراضاه . وكان خالد يعتقد أن صرفه عن العراق وفارس إلى الشام إنما كان سعى عمر حسداً له أن يكون فاتح العراق وفارس . وقد كان إرسال خالد إلى الشام توفيقاً من الله تعالى لأبي بكر لأنه كان صاحب اليوم الذى حصلت فيه الصدمة الأولى وتتابعت الفتوح بعده .

سار خالد بمن معه من الجنود من الحيرة حتى نزل على عين التمر فأغار على أهلها فأصاب منهم ثم أغار على جموع من تغلب وكلب على ماء يسمى قراقر . ثم أراد السير مُفَوِّزًا من قراقر إلى سُوى وهو ماء لبهاء من ناحية السماوة . وقراقر ماء لبني كلب وبينهما خمسة أيام للراكب المفرد المُنْخِف ؛ وإنما أراد خالد هذا الطريق لأنه إذا مر في العمران ودار حول المفازة وجد جموع الروم في طريقه ؛ وذلك يدعوهم إلى منازلهم وفي ذلك ما يؤخره عن الموعد الذي يريده وهو إغاثة المسلمين باليرموك فالتس دليلا يسلك به المفازة فدل على رافع بن عميرة الطائي ، فأراد خالد على الانطلاق بالناس فقال رافع : إنك لن تطيق ذلك بالخيول والآثقال والله إن الراكب المفرد ليخافها على نفسه وما يسلكها إلا مغررا . إنها لخمس ليال جياذ ولا يصاب فيها ماء مع مضلتها . فقال خالد : ويحك إنه والله إن لي بُدًّا من ذلك انه قد أتني من الأمير عزمة بذلك فر بأمرك . قال : استكثروا من الماء ، من استطاع منكم أن يصير إذن ناقته على ماء فليفعل فإنها المهالك إلا ما دفع الله — أبغني عشرين جزورا عظاما سمانا مَسَان . فأتاه خالد بن فظماهُنْ ، حتى إذا أجهدهن عطشا أوردنهن فشرين حتى إذا امتلأن عمد إليهن فكمهن لثلا يحتررن ثم أخلى أديار من ثم قال لخالد سر فسار بالناس مغذا بالخيول والآثقال فكلما نزل منزلا اقتطع أربعاً من تلك الشوارف فأخذ ما في أكراشها غلظه بما كان من لبن ثم سقى الخيل وسقى الناس مما حملوا معهم من الماء . فلما كان آخر يوم خشي خالد على أصحابه فقال لرافع : ما عندك ؟ قال أدركت الرى إن شاء الله ليطمئن الناس فلما دنا من العلمين قال للناس : انظروا هل ترون شجيرة من عوسج كقعدة الرجل ؟ فوجدوا جذمها بعد جهد فأشار عليهم بأن يحفروا في أصلها فحفروا فخرجت لهم أوшал فشربوا وسقوا ظهريهم واتصلت بعد ذلك لخالد المنازل وقد قال بعض القوم في ذلك :

لله عينا رافع إني أهتدى فوز من قُراقرٍ إلى سُوى
خمساً إذا ما سارها الجيش بكى ما سارها قبلك أنسى يرى

ولم يكد خالد يصل إلى سُوى حتى أصبح بهراء بالقتال، وهم لا يظنون أن أحداً يأتيهم من هذه المفازة المهلكة، فدمهم وبعضهم في صبوحة. ثم أتى أرك فصالحوه، ثم أتى تدمر فتحصن أهلها ثم صالحوه، ثم أتى القرينتين على مرحلتين من تدمر فقاتلهم فظفر بهم وغنم، وأتى قَصَم فصالحه بنو شبيعة من قضاة. وسار فوصل إلى ثنية العقاب عند دمشق ناشراً راية سوداء كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسمى العقاب، ثم أتى مرج راهط فصبح غسان في يوم فصحهم فقتل وسبي، ثم سار إلى بصرى فقاتل من بها فظفر بهم وصالحهم فهي أول مدينة فتحت صلحاً بالشام على يد خالد وجند العراق. ثم بعث بالخمس إلى أبي بكر. ثم سار فأطل على المسلمين في ربيع الآخر وطلع باهان على الروم ومعه القسوس والشمامسة فكان كل حزب مستبشراً فرحاً بما جاءه من المدد.

واقعة اليرموك

كان المسلمون في قلة من العدد بالنسبة إلى عدد الروم، فالمقل من المؤرخين يجعلهم أربعين ألفاً، والمكثّر يجعلهم ستة وأربعين ألفاً. وأما الروم فعددهم أربعون ومائتا ألف على رواية الطبري وأقل ما قيل فيهم ما قاله ابن الأثير في إحدى روايته أنهم كانوا مائة ألف. وكان قتال المسلمين على تساند، كل أمير على جيشه وقد مكث القيسيون شهراً يحرضون على القتال ويرغبون الروم فيه وينعون لهم النصرانية حتى أحسّوهم. فخرج الروم في تعبئة لم ير مثلها للقتال الذي ليس بعده قتال. فلما رأى خالد هذا الأمر مع تفرق المسلمين على عدة أمراء وأن القوة مجزأة بتعدد الأمراء؛ خشى أن يدخل على جيش الإسلام الوهن والضعف، لأنهم إنما يقاثلون عدواً كثير العدد قوى العدة موحد الرأي والكلمة، ولا بد ليل الظفر من حزامه الرأي واجتماع الكلمة. فقام خالد في الأمراء، حمد الله وأثنى عليه، ثم قال: هذا يوم من أيام الله لا ينبغي فيه الفخر ولا البغي، أخلصوا جهادكم وارضوا الله بعملكم، فإن هذا اليوم له

مابعدہ . ولا تقاتلوا قوماً على نظام وتعبية وأنتم متساندون ، فإن ذلك لا يحل ولا ينبغي . وأن من ورامكم لو يعلم علمكم حال بينكم وبين هذا . فاعملوا في مالم تؤمروا به بالذى ترون أنه رأى من واليكم ومحبتة . قالوا : هات فما رأى ؟ قال : إن أبا بكر لم يبعثنا إلا وهو يرى أننا سنبتياسر ، ولو علم بالذى كان ويكون لما جمعكم . إن الذى أنتم فيه أشد على المسلمين مما قد غشهم وأنفع للمشركين من أمدادهم . ولقد علمت أن الدنيا فرقت بينكم ، فآله الله ، فقد أفرد كل رجل منكم بيلد لا ينقصه منه أن دان لأحد من أمراء الجنود ، ولا يزيد عليه إن دانوا له . إن تأمير بعضكم لا ينقصكم عند الله ولا عند خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . هلموا فإن هؤلاء قد تهبوا وهذا يوم له مابعدہ . إن رددناهم إلى خندقهم اليوم لم نزل نرؤهم ، وإن هزمونا لم نفلح بعدها . فهلموا فلتتعاور الإمارة فليكن عليها بعضنا اليوم والآخر غداً والآخر بعد غد حتى يتأمر كلكم . ودعوى أليكم اليوم فأمره . وهم يرونها كخرجاتهم وأن الأمر أعول مما صاروا إليه .

صار خالد أمير المسلمين فى ذلك اليوم . وقد قدمنا أن الروم خرجوا فى تعبئة لم ير الروم أحسن منها ولا أهيب فى العين ، فخرج إليهم خالد فى تعبئة لم تعبها العرب قبلها : فخرج فى ستة وثلاثين كردوساً إلى الأربعين . والكردوس هو الجماعة من العسكر ، وظاهر أن كردوس المسلمين فى هذه الواقعة لا يزيد على ألف مقاتل إلا قليلاً . وقد قسم الجيش فجعل على كراديس الميمنة عمرو بن العاص وشرجيل بن حسنة ، وجعل على كراديس الميسرة يزيد بن أبى سفيان ، وجعل على كراديس القلب أبا عبيدة . وأقام على كل كردوس قائداً من شجعانهم وكان القاضى فى ذلك الجيش أبوهريرة . والقاص الذى يعظ الناس ويحرضهم على القتال أبو سفيان ابن حرب . فكان يقف على كل كردوس ويقول : « الله الله إنكم ذادة العرب وأنصار الإسلام ، وإنهم ذادة الروم وأنصار الشرك . اللهم إن هذا يوم من أيامك ، اللهم أنزل نصرك على عبادك » . وكان المسلمون يقرأون على الجنود وهم فى الصفوف سورة القتال .

وفيما المسلمون في المصاف قبل أن ينشب القتال خرج قائد القلب من جيش الروم طالبا خالد بن الوليد ، فجاء إليه وكلبه في بعض الشأن .

ذلك أنه لا بد في كل زمان ومكان من أناس يتزيدون في الأخبار ويهرفون بما لا يعرفون ، ويؤولون الكلام على ما يخطر على قلوبهم بدون تدبر ولا تحقيق . ولعل بعض القوم أشاعوا في بلاد الشام أن خالدا في يده سيف نزل من السماء يهزم به أعداءه أعطاه له رسول الله . وأخذوا ذلك بما اشتهر به بين المسلمين أنه سيف الله . ويظهر أن ذلك القائد (ويسميه الطبري جرجة بن توذر ، ولعله جورج بن ثيودور) كان يعرف العربية لأنه كلم خالدا بدون ترجمان .

وقف ذلك القائد فقال : يا خالد لا تكذبني فإن الحر لا يكذب ، ولا تخدعني فإن الكريم لا يخادع المسرسل . هل أنزل الله على نبيكم سيفاً من السماء فأعطاكم فلا تسله على قوم إلا هزمتهم ؟ قال : لا . قال : فبم سميت سيف الله ؟ قال : إن الله عز وجل بعث فينا نبيه صلى الله عليه وسلم فدعانا فنفرنا عنه ونأينا عنه جميعا . ثم إن بعضنا صدقه وتابعه ، وبعضنا كذبه فكنت فيمن كذبه وباعده وقاتله . ثم إن الله أخذ بقلوبنا ونواصينا فهدانا به فتابعناه ، فقال : دأنت سيف من سيوف الله سلّه الله على المشركين ، ودعالي بالنصر فسميت سيف الله بذلك فأنا من أشد المسلمين على المشركين . قال : صدقتي : ثم أعاد عليه يسأله عن الإسلام وما يأمر به ، وما للداخل فيه من الحقوق وما عليه من الواجبات ، وخالد يجيبه عن كل ما سأل عنه ، فقال مع خالد إلى صفوف المسلمين ، ودخل خيمة خالد فاغتسل وتشهد وصلى ركعتين ، وخرج يقاتل مع المسلمين إلى أن قتل عصر ذلك اليوم ما صلى سوى الركعتين .

نعود إلى شأن القتال فنقول : لما مال ذلك القائد مع خالد ظن الروم أنها من قائدهم حملة فحملوا فأزالوا المسلمين عن مواقعهم إلى المحامية وعليهم عكرمة وعمه الحارث بن هشام ، فقال عكرمة : قاتلت رسول الله في كل موطن وأفر

اليوم؟ ثم نادى : من يبايع على الموت ؟ فبايعه الحارث بن هشام وضرار بن الأزور في أربعمائة من وجوه المسلمين وفرسانهم . فقاتلوا بين يدي فسطاط خالد حتى ثبتوا جراحة ، فذهب من برأ ومنهم من قتل . وقد اشتد القتال بين الفريقين النهار كله إلى جنوح الشمس للغروب ، فهد خالد بالقلب حتى تصافح القوم بالسيوف وصار خالد بن معه بين خيل الروم ورجلهم ، وكان المكان واسع المطرد ضيق المهرب . وتضايقت خيل الروم ، فلما وجدت مذهبا ذهبت تشتد في الصحراء ، وأفرج لها المسلمون وترك فرسانهم الرجالة في مصافهم وتفرقوا في كل مذهب لا يلبون على شيء . وأقبل خالد والمسلمون على الرجل ففضوهم ، فكأنما هدم بهم حائط فاقتحموا في خندقهم فاقتحمه عليهم فعمدوا إلى الواقصة فهروا فيها . وقد زاد خسارتهم أنه كان فيهم كثير من المقيدين وآخرون مسلمين للموت ، فكان الجماعة من المسلمين أو المقيدين إذا هوى واحد منهم في الواقصة هوى بقيتهم بهويته ، فكان ذلك نكالا لهم ووبالا عليهم إذ تهافت في الواقصة أكثر القتلى .

وقد ذكر الطبري أنه قد هوى فيها من الروم عشرون ومائة ألف ، وهؤلاء سوى من قتلوا بالمعركة . وقد استمر القتال طول النهار ومعظم الليل . وأصبح خالد وهو في رواق رئيس جند الروم . وإنى لأشك في عددهم ، ولكن لأشك في نصر المسلمين .

وقد شق على كثير من عظماء جنود الروم وشجعائهم وقوادهم أن يروا هزيمة جيشهم بأعينهم ، ففضلوا الموت على الحياة : فتمزقوا وجلسوا ينتظرون الموت حتى لا يروا اليوم البئيس فقتلوا على حالهم تلك — وهذه هي العادة لم تزل إلى اليوم في بعض القبائل العربية : إذا غلب الجيش على أمره وحقت عليه الهزيمة عمد الرؤساء إلى التزمل والجلوس حتى يأتي من يقتلهم ليريحوا أنفسهم من عار الهزيمة وتجزع غصص الذل . وقد أبلى المسلمون بلاه حسناً وقتل منهم نحو ثلاثة آلاف فيهم كثير من أجلاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد شهد اليوم منهم ألف ؛ وفي ذلك اليوم سمع خالد رجلا يقول :

ما أكثر الروم وأقل المسلمين ! فقال خالد : ما أقل الروم وأكثر المسلمين
إن الجيوش إنما تكثر بالنصر وتقل بالخذلان ، ولوددت أن الأشقر يرى
بما به من الوجى وقد أضعف الروم جيوشهم .

وفي أول هذا اليوم ورد كتاب عمر بن الخطاب يوفاة أبي بكر رضى الله عنه
وبتولى عمر الخلافة ، وفيه عزل خالد عن إمارة جيشه وتولية أبي عبيدة بن
الجراح . فلما جاء الرسول سئل عما وراءه ، فأخبر بالمدد وبسلامة الأمة ، وأعطى
الكتاب لخالد وأسره إليه بما وراءه . فأحمد خالد رأيته ولم يشأ أن يظهر الأمر
للناس وهم على حالهم تلك ؛ حتى إذا ما انتهت الواقعة سلم الكتاب إلى أبي عبيدة
وسلم عليه بالإمارة . وفي الصباح بعد انتهاء الواقعة أتى خالد بعكرمة وابنه عمر
فوضع رأس عكرمة على نخذه ورأس عمر على ساقه ، وصار يقطر في حلقيهما
ويمسح وجههما ويقول : زعم ابن حنتمة أن لانسشهد — يريد عمر رضى الله
عنه — وقد قاتل النساء في ذلك اليوم قتالا شديداً في بعض الجولات ، وكن
يقمن بسقى الجند الماء ومداواة الجرحى وتمريضهم .

ومكان العبرة بعد هذه الواقعة هو أن جيشاً عدته أربعون ألفاً قد غلب
جيشاً فيه خمسة أمثاله ، يفتش الناس عن الأسباب التي دعت إلى ذلك .

أنا لا أبعد بكم إلى شيء ناه ، وإنما أحيلكم على ما قدمنا من الأسباب .
وآزيدكم أن جيش المسلمين كان فيه العدد المدرب على الحرب وهم قريبو عهد
بالانتصار على الجنود الفارسية ، فأورثهم ذلك ضلالة عليهم . وقد أحبوا أن
ينظموا الروم مع فارس في سلك ليكون لهم غفر الإثخان في الدولتين .

قد كان في حكم المقبول أن يقال : إن الانتصار في كل من الناحيتين (العراق
والشام) سببه ارتباك الدولتين ، غير أن هذا الارتباك لم يمنع الطائفتين عن
حشد الجنود التي تفوق المسلمين أضعافاً مضاعفة ، ورمى كل ثغر بما يسده من
المقاتلة وذوى الجودة . فالأمر الذي ساعد المسلمين كما قدمنا وراء العدد وهو أن
الجندي المسلم إنما كان يخوض المعامع وقلبه متأثر بأمرين :

أولهما — ثقته بأن العاقبة له لما قرأه في الكتاب من عدة النصر وما سمعه من الرسول من التبشير بهذه الفتوح . وهذه الثقة في قلبه بمنزلة مدد من الله تعالى يؤيده .

ثانيهما — أنه واثق بالعاقبة في الأخرى فهو إن قتل شهيداً فائزٌ بالحسنى وزيادة ، وإذا عاش ظافراً فذلك خير عَجَلَه الله له ، والآخرة خير وأبقى .

ولاتفس براعة القواد وحسن تدبيرهم . فإن أولئك القواد الذين قاموا بهذه الفتوح قد أعجزوا من بعدهم أن يقدم لإقدامهم في مثل حالهم ، وإن أمثالهم في تاريخ الشرق قليل .

أما خالد فكان واسطة عقد هؤلاء القواد ، وزينة تاريخ أبي بكر . وبانتهاء وقعة اليرموك تمت الأعمال الكبرى التي قامت بين دولة الإسلام في مقابلة دولتي الفرس والروم في عهد أبي بكر . وإنما عددنا اليرموك من الأعمال في عهد أبي بكر؛ لأنها بدأت ونهأت في زمنه ، وبعمله ، وإن كان تمامها في عهد عمر . وإن الأعمال الأكبر التي تمت في هذا التاريخ القصير الذي لم يمتد إلى أكثر من سنتين وأربعة أشهر — وهي مدة خلافة أبي بكر — تشهد بأن الرجل كان صادق العزيمة قوى الإرادة كبير الهمة ؛ لأنه لا يحمل العظيم من الأمور ويستقل به لا العظيم .

إدارة البلاد في عهد أبي بكر

لم يكن للمسلمين بلاد في عهد أبي بكر سوى شبه جزيرة العرب ، وهي التي كانت تابعة للإدارة الإسلامية نهائياً . وقد كان أبو بكر جزأها إلى ولايات ، وجعل على كل ولاية أميراً من قبله ، وكان الأمير يقيم الصلاة ويقضى في القضايا ويقيم الحدود . فكان أميراً وقاضياً ومنفذاً يقوم بعمل الشرطة ، ولم يول أبو بكر قضاة يتولون القضاء دون الأمراء . وهذه ولاية الجزيرة وولاتها لعنده :

(١) مكة : وأميرها عتاب بن أسيد ، وهو الذى ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمر مدة أبي بكر .

(٢) الطائف : وأميرها عثمان بن أبي العاص ، ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقره أبو بكر .

(٣) صنعاء : وأميرها المهاجر بن أبي أمية ، وهو الذى فتحها ووليها بعد انتهاء أمر الردة .

(٤) حضرموت : ووالها زياد بن لبيد .

(٥) خولان : ووالها يعلى بن أمية .

(٦) زُبَيْدٌ وَرَمَعٌ : ووالهما أبو موسى الأشعرى .

(٧) الْجَنْدُ : وأميرها معاذ بن جبل ، وبها مسجد من بناء معاذ ، وقد كانت العرب تحج به مسجد الجند قبل الإسلام .

(٨) نجران : ووالها جرير بن عبد الله .

(٩) جرش : ووالها عبد الله بن ثور .

(١٠) البحرين : ووالها الهلاء بن الحضرمى .

أما العراق والشام فكان أمراء الجند هم ولاه الأمر فيها ، ولم يكن أمر التولية فى نواحها راجعاً إلى أبي بكر . بل كان كل أمير يولى واحداً من قبله على الناحية التى فتحها ليكون نائباً عنه فيها ، ولم يكن الأمر قد استقر فى تلك النواحي استقراراً نهائياً .

ولم يتخذ أبو بكر وزيراً ، وإنما كان عمر بلى له القضاء بالمدينة ولم يكن قاضياً . وكان أبو عبيدة أميناً على بيت المال قبل أن يسير إلى الشام .

ولم يتخذ أبو بكر كاتباً بعينه ، بل كان يكتب له زيد بن ثابت ، وكان يكتب له الأخبار عثمان بن عفان ، وكان يكتب له من حضر كعلى وغيره .

جمع القرآن

وفي عهد أبي بكر جمع القرآن . وذلك أن القتل قد استحرّ في القراء في حروب اليمامة وأهل الردة . فرأى عمر أن يجمع القرآن في مصحف خشية أن يهلك الحفاظ فيضيع القرآن ، فلم يزل بأبي بكر حتى رضى بذلك ، فدعا زيد بن ثابت فلم يزل به أبو بكر حتى رضى ، وهو الذى قام بجمع القرآن . أخرج البخارى عن زيد بن ثابت قال : « أرسل الى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر فقال أبو بكر : إن عمر أتانى فقال : إن القتل قد استحرّ يوم اليمامة بالناس ، وإنى لأخشى أن يستحر القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القرآن ، إلا أن يجمعه ، وإنى لأرى أن يجمع القرآن .

« قال أبو بكر : فقلت لعمر : كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال عمر : هو والله خير ! فلم يزل عمر يراجعنى حتى شرح الله صدرى لذلك ، فرأيت الذى رأى عمر . قال زيد : وعمر عنده جالس لا يتكلم ، فقال أبو بكر : إنك شاب عاقل ولا تهملك ، وقد كنت تكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فأجمعه . فوالله لو كلفنى نقل جبل ما كان أثقل على مما كلفنى به من جمع القرآن ، فقلت : كيف تفعلان شيئاً لم يفعله النبى صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبو بكر : هو والله خير . فلم أزل أراجعته حتى شرح الله صدرى للذى شرح الله له صدر أبى بكر وعمر . فتبعت القرآن أجمعه من الرقاع ، والأكتاف ، والعسب ، وصدور الرجال ، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين عند خزيمه بن ثابت لم أجدهما مع غيره : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم ، إلى آخرها . فكانت الصحف التى جمع فيها القرآن عند أبى بكر حتى توفاه الله ، ثم عند عمر حتى توفاه الله ، ثم عند حفصة بنت عمر رضى الله عنها .

وسنذكر عند السلام على عثمان أنه هو الذى استنسخ المصاحف وفرقها فى الأمصار ، وكان القرآن قبل ذلك محفوظاً مرتباً فى الصدور ومكتوباً آيات وسوراً ليست مجتمعة .

رزق الخليفة

كان أبو بكر يرتزق من استغلال ملكه وعمل يده . وقد ظل مدة ستة أشهر بعد خلافته وهو على حاله تلك ، لا ينفق على نفسه من بيت مال المسلمين شيئاً ، فأصبح ذات يوم وعلى ساعده أبراد وهو ذاهب إلى السوق . فلقبه عمر فقال : أين تريد ؟ قال : إلى السوق . قال : تصنع ماذا وقد وليت أمر المسلمين ؟ قال : فمن أين أطعم عيالى ؟ فقال : انطلق يفرض لك أبو عبيدة (أمين بيت المال) فلما ذهب إليه ، قال : أفرض لك قوت رجل من المهاجرين ليس بأفضلهم ولا أوكسهم ، وكسوة الشتاء والصيف إذا أحلقت شيئاً رددته وأخذت غيره . ففرضاً له كل يوم نصف شاة وما كساه فى الرأس والبطن . أخرجه ابن سعد عن عطاء بن السائب .

وقال الطبرى : قالت عائشة : كان منزل أبى بالسُّنْح عند زوجته حبيبة ابنة خارجه ، وكان قد حجّر عليه حُجْرَةٌ من سَمْفٍ ، فزاد على ذلك حتى تحول إلى منزله بالمدينة فأقام هناك بالسُّنْح بعد ما بويع له ستة أشهر يغدو على رجله إلى المدينة ، وربما ركب على فرس له وعليه إزار ورداء ممشق فيوافى المدينة فيصلّى الصلوات بالناس ، فإذا صلى العشاء رجع إلى أهله بالسُّنْح . فكان إذا حضر صلى بالناس وإذا لم يحضر صلى بهم عمر بن الخطاب . فكان يقيم يوم الجمعة صدر النهار بالسُّنْح يصبغ رأسه ولحيته ، ثم يروح لقدر الجمعة فيُجْعَلُ بالناس . وكان رجلاً تاجراً . فكان يغدو كل يوم إلى السوق يبيع ويتاع . وكانت له قطعة غنم تروح عليه ، وربما خرج هو بنفسه فيها ، وربما كفيها فرعيت له . وكان يحلب للحى أغنامهم . فلما بويع له بالخلافة قالت جارية من الحى :

اليوم لا تحلب لنا منائح دارنا ، فسمعهما أبو بكر فقال : بلى ، لعمري لأحلبنها لكم وإنى لأرجو أن لا يغيرنى ما دخلت فيه عن خُلُقِي كنت عليه . فكان يحلب لهم فربما قال للجارية من الحى : يا جارية أتجبن أن أرغى لك أو أصرِّح ؟ فربما قالت : أرغ ، وربما قالت : صرح ، فأى ذلك قالته فعل . فمكث كذلك بالسَّحْ ستة أشهر ، ثم نزل إلى المدينة فأقام بها . ونظر فى أمره فقال : لا والله لا تصلح أمور الناس على التجارة وما يصلحهم إلا التفرغ لهم والنظر فى شأنهم . ولا بد لعيالى مما يصلحهم . فترك التجارة واستنفق من مال المسلمين ما يصلحه ويصلح عياله يوماً بيوم ويحج ويعتمر . وكان الذى فرضوا له فى كل سنة ستة آلاف درهم ، فلما حضرته الوفاة قال : ردوا ما عندنا من مال المسلمين فإنى لا أصيب من هذا المال شيئاً . وإنَّ أَرْضِي التى بمكان كذا وكذا للمسلمين بما أصبت من أموالهم . فدفع ذلك إلى عمر ولقوها وعبدا صيقلاً وقطيفة ما تساوى خمسة دراهم . فقال عمر : لقد أتعب مَنْ بعده .

وروى عن عائشة أنها دخلت على أبيها فى مرضه الذى توفى فيه وطلبت إليه أن يعهد بالآسر وهى حزينة كثية . فرفع رأسه وقال : أى أمه هذا يوم يُجْنَى لى عن غطائى وأشاهد جزائى : إن فرحاً فدائم ، وإن ترحاً فقيم . إنى اضطلعت بإمامة هؤلاء القوم حين كان النكوص إضاعة ، والحذل تفریطاً . فشهدى الله ما كان يقبلنى إياه ، فتبلفت بصفحتهم وتعللت بديرة لفتحهم . فأقت صلاتى معهم لا مختالاً أشراً ، ولا متكاثراً بطراً . لم أعدُ سد الجوعة وَوَرَى العورة وَوَوَاتَه القوام ^(١) . حاضرى الله من طوى مُمَعَض تهفو منه الأحشاء وَتَجِبُ له الأمعاء ، فاضطرت إلى ذلك اضطرار المريض إلى المَعِيف الأجَن . فإذا أنا مت فردى إليهم صحفتهم وعبدتهم ولقحتهم ورحام ودثارة ما فوق اتقيت بها البرد ودثارة ما تحتى اتقيت بها. نز الأرض ، كان حشوها قطع السعف اه .

(١) القوام : ما يعاش به .

وكان أبا بكر يرى أنه ليس له حق في أن يأخذ من بيت مال المسلمين شيئاً، فلهذا أوصى بأرمنه للمسلمين في نظير ما أخذه من أموالهم .

ومناقب أبي بكر كثيرة . منها قول النبي صلى الله عليه وسلم « مادعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت له عنه كبوة غير أبي بكر » . وقد شهد له بالجنة وبعثته من النار . وأخبر بخلافته تعريضاً لانصافه بقوله لامرأة « إن لم تجدني فإنك تجدني أبا بكر » . وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعتق سبعة نفر كلهم كانوا يعذبون في الله : بلال ، وعامر بن فهيرة ، وزنيرة ، والنهدية ، وابنها ، وجارية بني مؤمل ، وأم عيسى . وكان بيت المال معه في داره . ولما فتح بيت المال بعد وفاته لم يجدوا فيه درهما ولا ديناراً إلا ديناراً واحداً سقط من غراره .

وقال أبو صالح الغفاري : كان عمر يتعهد امرأة عمية بالمدينة بالليل فيقوم بأمرها ، فكان إذا جاء وجد غيره قد سبقه ، فرصده فإذا هو أبو بكر وهو خليفة وقيل : إن زوجته اشتت حلوا ، فقال لها : ليس لنا ما نشتري به . فقالت : أنا استفضل من نفقتنا عدة أيام ما نشتري به . قال : افعل . ففعلت ذلك فاجتمع لها في أيام كثيرة شيء يسير ، فلما عرفته ذلك ليشتري به حلوا أخذه فردّه إلى بيت المال وقال : هذا يفضل عن قوتنا . وأسقط من نفقته بمقدار ما نقصت كل يوم وغرمه من بيت المال من ملك كان له .

وهو أول من سمي ما كتب فيه القرآن مصحفاً ، وأول من فرض له رعيته نفقة ، وأول من سمي خليفة ، وأول خليفة ولي وأبوه حي .
كان يسوى في قسمته بين السابقين الأولين والمتأخرين في الإسلام ، وبين الحر والعبد والذكر والأنثى * من ابن الأثير .

أرزاق الجند

كان جند المسلمين في عهد أبي بكر متطوعين لا يكلفون الخليفة ولا بيت المال شيئاً ، وإنما ينفقون من أموالهم ابتداء ثم بما يصيرون من الغنائم فإن المقاتلة

لهم أربعة أنحاس الغنيمة سوى ما يناله القاتل من سلب القتل . وكان الأمير ينقل أهل البلاء الممتازين بالغناء في الحرب والضراوة على العدو . ولقد كانت الغنائم في العراق والروم مما يغري المخلفين باللحاق بإخوانهم، لأنها كانت شيئاً كثيراً لا عهد لهم به . وحسبنا من ذلك خطبة خالد التي أغرام فيها على العراق وافتتاحه وحيازته دون فارس ، وأن الأمر لو لم يكن ديناً ولم يكن إلا المعاش لكان في الحق أن يجالدوهم على ما في أيديهم . وقد كان أبو بكر يسوي في العطاء بين الناس ولا يميز أحداً عن أحد ، فقل له : كيف تسوي بالسابقين الأولين غيرهم ؟ فقال : أولئك قوم عملوا لأنفسهم وسبقوا إلى الدخول في الدين ابتغاء مرضاة الله فوق أجرهم على الله . أما أنا فلا أفضل أحداً على أحد . وعذره في ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان يفاضل بين الناس في العطاء ، لأنه كان أعلم بوجوه المصلحة ، وأجر العطاء مردود إليه يصنع فيه ما شاء ، والناس يرضون منه بكل ما يجيء به ، فإذا حرم أحداً من أهل البلاد رجع وهو راض مكتفياً برضا الله ورسوله عنه . وليس لأبي بكر ما لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

أرزاق العمال

كان يرد لبيت المال خمس الغنائم ، وصدقات المسلمين ، وجزية أهل الذمة ؛ وذلك كله مادة الخلافة يرزق الخليفة منها العمال ، ويعين منها المجاهدين في سبيل الله ، ويفض ما بقى على أهلها المعينين في كتاب الله تعالى .

وفاة أبي بكر

مرض أبو بكر بالحمى لسبع خلون من جمادى الآخرة سنة ١٣ هـ . ومكث محمواً ١٥ يوماً ، وتوفي في مساء ٢١ جمادى الآخرة سنة ١٣ هـ (٢٢ أغسطس سنة ٦٣٤ م) فكانت مدته سنتين وثلاثة أشهر وعشر ليالى ودفن في حجرة عائشة بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يميل عنه قليلاً إلى الجهة الشرقية .

انتخاب عمر للخلافة

لما اشتدّ على أبي بكر مرضه ، وأحسّ بدنوّ أجله ، خاف على المسلمين أن ينتشر أمرهم وتتحلّ عقدة اجتماعهم بتنازعهم سبل الخلافة . وقد رأى الناس يوم وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انقسموا ففتن كل منهما بجذب الخلافة إلى حيزه - فكان ذلك حادياً له على النظر للمسلمين والاحتياط لاجتماع كلمتهم ، ولم يشغله ما هو فيه عن النظر في مصلحتهم من بعده وجمع كلمتهم ، ولو أن أبا بكر ترك مركز الخلافة شاغراً لكان للنصارى عليها مجال ، ولشغل المسلمون عن أعدائهم بأنفسهم ، ولكان وجه التاريخ تغير عما هو عليه اليوم ، وكانت فتنة القوم بالخلافة أنكى وأشد من فتنة الردة ، ولعادت فتنة الردة جذعة واتسع الفتق على الراتق ..

أدار أبو بكر عينه في أصحابه يتخير منهم لهذا المنصب رجلاً يكون شديداً في غير عنف ، ليناً في غير ضعف ، فوجد كثيراً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يجب . غير أن عمر كان أفضلهم في نفسه ، وأقربهم إلى الصفة التي يجب أن يكون عليها خليفة المسلمين . وكذلك كان عمر في نفوس من استشارهم أبو بكر في أمر الخلافة ومن يليها .

يقول صاحب أشهر مشاهير الإسلام رحمه الله ، « ومن توفرت فيهم هذه الصفة من الصحابة الكرام عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب ، إلا أن الأول كان ربما يريد الأمر فيرى في طريقه عقبة فيدور إليه ، والثاني يرى الاستقامة فلا يبالى بالعقبة تقوم بين يديه ، فهو إلى الشدة أميل منه إلى اللين » .

أقول : إن ما ذكره حضرة الفاضل في وصف الرجلين صحيح ، غير أن عدول أبي بكر عن علي إلى عمر لم يكن سببه ما ذكره فحسب . والذي أعتقد أن تربيته على في بيعة أبي بكر واحتجاجه على أحقيته للأمر بقرابته من رسول الله

صلى الله عليه وسلم هو الذى حدا بأبى بكر إلى العدول عنه إلى غيره ؛ لأنه خشى أن يجعلها ميراثاً للأعقاب على نظام الأرستقراطية ، فى حين أن أبابكر كان يراها غير خاصة ببني هاشم كما يرى على . بل قد صرح بأنه كان يود : أن لو كان سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانصار: هل لهم فى هذا الأمر شيء حتى لا يكون قد غلبهم يوم السقيفة بأن كان ألحن منهم بحجته . فهو يود أن لو كان استبرأ لنفسه . ومن كانت هذه حاله كان أحرص على إبعادها عن يراها تراثاً وطعمة لأهله خاصة . هذا هو الذى أظنه سبباً لما ذكر .

عزم أبو بكر على اختيار عمر . وأحب أن يستوثق للأمر ويوطن أصحاب رسول الله وأهل السابقة على هذا الأمر حتى لا يكون فى نفس أحد منهم حفظة ، ولئلا يكون قد استخلف عليهم من لا يرضونه . فسأل عبد الرحمن بن عوف فقال : أخبرنى عن عمر بن الخطاب . فقال : ما تسألنى عن أمر إلا وأنت أعلم به منى . فقال : وإن . فقال عبد الرحمن : هو أفضل من رأيك فيه من رجل ، ولكن فيه غلظة . قال أبو بكر : ذلك لأنه يرانى رقيقاً ، ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً مما هو فيه . ثم دعا عثمان بن عفان فقال : أخبرنى عن عمر . فقال أنت أخبرنا به . فقال : على ذلك يا أبا عبد الله ، أخبرنى عن عمر . فقال : اللهم علمى به أن سريره خير من علانيته ، وأنه ليس فينا مثله . فقال أبو بكر : رحمك الله أبا عبد الله . لا تذكر مما ذكرت لك شيئاً . قال : أفعل . فقال له أبو بكر : لو تركته ماعدوتك وما أدرى لعله تاركه ، والخيرة له ألا يلى من أموركم شيئاً ، ولوددت أنى كنت خلوا من أموركم وأنى كنت فيمن مضى من سلفكم . وسأل أسيد بن حضير فقال أسيد : اللهم أعلمه الخير بعدك ، يرضى للرضى ويسخط للسخط ، الذى يسر خير من الذى يعلن ولن يلى هذا الأمر أحد أقوى عليه منه . واستشار غير هؤلاء سعيد بن زيد وجماعة من المهاجرين والأنصار فكلهم قال خيراً وأثنى عليه .

ولما تهاى لآبى بكر ما أراد دعا عثمان بن عفان فأملى عليه :

بسم الله الرحمن الرحيم * هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة إلى المسلمين
أما بعد، ثم أغشى عليه فكتب عثمان : « فإني استخلفت عليكم عمر بن الخطاب
ولم آلكم خيراً » ثم أفاق أبو بكر فقال : اقرأ على . فقرأ عليه فكبر أبو بكر
وقال : أراك خفت أن يختلف الناس إن افتُلت في غشيى . قال : نعم . قال :
جزاك الله خيراً عن الإسلام وأهله . وأقرأها أبو بكر من هذا الموضع .

قال الطبري : ثم أشرف على الناس وزوجه أسماء بنت عميس بمسكته . فقال
لهم : أترضون بمن أستخلف عليكم ؟ وإني والله ما ألوت من جهد الرأي ولا
وليت ذا قرابة . وإني قد وليت عليكم عمر بن الخطاب فاسمعوا له وأطيعوا .
فقالوا : سمعنا وأطعنا .

ثم دعا أبو بكر بعمر خالياً فقال : إني مستخلفك من بعدى وموصيك
بتقوى الله . إن الله عملاً بالليل لا يقبله بالنهار ، وعملاً بالنهار لا يقبله بالليل ،
وإنه لا تقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة فإنما ثقلت موازين من ثقلت موازينه
يوم القيامة باتباعهم الحق في الدنيا وثقله عليهم . وحق لميزان لا يوضع فيه
إلا الحق أن يكون ثقيلاً . وإنما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم
الباطل وخَفَّتْ عليهم ، وحق لميزان لا يوضع فيه إلا الباطل أن يكون خفيفاً .
إن الله ذكر أهل الجنة فذكرهم بأحسن أعمالهم وتجاوز عن سيئاتهم ، فإذا
ذكرتهم قلت : إني أخاف أن لا أكون من هؤلاء . وذكر أهل النار فذكرهم
بأسوأ حالهم ولم يذكر حسناتهم ، فإذا ذكرتهم قلت : إني لأرجو أن لا أكون
من هؤلاء . وذكر آية الرحمة مع آية العذاب ليكون العبد راغباً رهاباً ولا يتمنى
على الله غير الحق ولا يلقي يده إلى التهلكة . فإذا حفظت وصيتي فلا يكن غائب
أحب إليك من الموت وهو آتيك ، وإن ضيعت وصيتي فلا يكن غائب أبغض
إليك من الموت ولست بمعجزه .

ولما خرج عمر من عنده رفع يديه وقال : اللهم إني لم أرد بذلك إلا صلاحهم
وخفت عليهم الفتنة فعملت فيهم بما أنت أعلم به ، واجتهدت لهم رأياً فوليت

عليهم خيرهم ، وأقوامهم عليهم ، وأحرصهم على ما أرشدهم ، وقد حضرني من أمرك ما حضر ، فاخلقني فيهم فهم عبادك ونواصيهم بيدك ، أصلح اللهم لهم ولاتهم واجعله من خلفائك الراشدين وأصلح له رعيته .

وكان بدء خلافة عمر بن الخطاب يوم الثلاثاء ٢٢ جمادى الثانية سنة ١٣ هـ (٢٣ أغسطس سنة ٦٣٤ م) .

ترجمة عمر بن الخطاب

هو عمر بن الخطاب بن نفيل من بنى عدى بن كعب من بنى لؤى . وأمه حنثمة بنت هاشم بن المغيرة من بنى مخزوم بن يقظة بن مرة . ولد لثلاث عشرة سنة من ميلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم . كان عمر ذا شهامة ونجدة وجسارة وشجاعة . وكانت الشجاعة الأدبية أخص أوصافه لا يحاف في الحق لومة لائم ، ولا يقر على كتمانها ولا يعطى هوادة في باطل يعتقد بطلانه .

كان عمر في صغره يرعى على أبيه غنمه ويضم إليهن غنيمات لخالات له . وقد روى ابن عساکر بسنده : أن عمر مر بصحبان (اسم مكان) فقال : كنت أرعى للخطاب بهذا المكان فكان فظاً غليظاً . فكنت أرعى أحياناً وأحطب أحياناً فأصبحت أضرب الناس ليس فوقى أحد إلا رب العالمين . ثم قال :

لا شيء مما ترى تبقى بشاشته يبقى الإله ويودى المال والولد

ولما كبر عمر اشتغل بالتجارة في ماله وكان يذهب أحياناً إلى الشام متجراً . وقد روى ابن عساکر : أن بطريقاً أسره بالشام واستعمله في بعض عمله فتغفله عمر وقتله وخرج هارباً من الشام . ولم يكن لعمر وفر من المال ، بل كان مقلداً من ذلك وحرفته التجارة في الجاهلية والإسلام إلى أن ولي الخلافة .

كان عمر عزيز الجانب في قومه مشهوراً بالشدة ، وصدق العزيمة وقوة الشكيمة ، وكانت سنه حين البعثة سبعا وعشرين سنة . ولم يكن قد أشرق نور الإيمان على قلبه فكان ينال المسلمين بالآذى .

كان رسول الله في مبدأ أمره يتمنى أن يكون له بين المسلمين رجل له عز وشرف وصدق عزيمة يكفكف عنهم المشركين ويكون للمسلمين رداً من الأذى : ويرى أن قريع هذه الصفات إنما هو عمر بن الخطاب ، وعمر بن هشام ، فكان يدعو الله أن يعز الإسلام بأحدهما ، فاستجاب الله له في عمر .

ذكر في أسد الغابة بسنده قال : قال لنا عمر بن الخطاب : أتحبون أن أعلمكم كيف كان بدء إسلامي ؟ قلنا نعم . قال : كنت من أشد الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فينا أنا يوماً في يوم حار شديد الحر بالهجرة في بعض طرق مكة ، إذ لقيني رجل من قريش فقال : أين تذهب يا ابن الخطاب ؟ أنت تزعم أنك هكذا ، وقد دخل عليك هذا الأمر في بيتك ، قلت : وما ذاك ؟ قال : أختك قد صبات ، قال : فرجعت مغضباً ، وقد كان رسول الله يجمع الرجل والرجلين إذا أسلما عند الرجل به قوة فيكونان معه ، وبصيان من طعامه . وكان قد ضم إلى زوج أختي رجلين . قال : فجئت حتى قرعت الباب . فقيل : من هذا ؟ قلت : ابن الخطاب . قال : وكان القوم جلوساً يقرأون القرآن في صحيفة معهم ، فلما سمعوا صوتي تادروا واختفوا وتركوا أو نسوا الصحيفة من أيديهم ، فقامت المرأة ففتحت لي ، فقلت : يا عدوة نفسها ، قد بلغني أنك صبوت . قال : فأرفع شيئاً في يدي فأضربها به ، فسال الدم ، فلما رأت المرأة الدم بككت ، ثم قالت : يا ابن الخطاب ما كنت فاعلاً فافعل ، فقد أسلمت . قال : فدخلت وأنا مُنْصَب ، فجلست على السرير ، فنظرت فإذا بكتاب في ناحية البيت ، فقلت : ما هذا الكتاب أعطيتني ، فقالت : لا أعطيك ، لست من أهله ، أنت لا تغتسل من الجنابة ولا تتطهر ، وهذا لا يمس إلا المطهرون ؛ قال : فلم أزل بها حتى أعطتني ، فإذا فيه (بسم الله الرحمن الرحيم) فلما مررت بالرحمن الرحيم ، ذعرت ورَميت بالصحيفة من يدي ، ثم رجعت إلى نفسي فإذا فيها (سبح لله ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) قال فكلما مررت باسم من أسماء الله عز وجل ذعرت ثم تراجعت إلى نفسي حتى إذا بلغت (آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ)

حتى بلغت إلى قوله : ((إن كنتم مؤمنين)) قال : فقلت أشهد أن لا إله إلا الله وان محمداً رسول الله ، فخرج القوم يتبادرون بالتكبير استبشاراً بما سمعوه مني ، وحمدوا الله عز وجل ، ثم قالوا : يا بن الخطاب ، أبشر فإن رسول الله دعا يوم الإثنين فقال : « اللهم أعز الإسلام بأحد الرجلين : إما عمرو بن هشام ، وإما عمر بن الخطاب ، ولما نرجو أن تكون دعوة رسول الله لك الخ . وقد قدمنا فيما سبق نحو هذا مع اختلاف يسير .

ولما أعلن عمر إسلامه في قريش اشتد الأمر على القوم وكادوا يقتلونه لولا أن أجاره منهم العاص بن وائل السهمي ، وناله ما كان يناله المسلمون من الأذى غير أنهم لم يبلغوا به مبلغهم .

ولما كانت الهجرة كان الناس يخرجون متسللين لا يعلم بخروجهم أحد حتى لا تمنعهم قريش . أما عمر فأعلن أنه مهاجر وقال : « من أراد أن تذكك أمه وتأييم عرسه فليلقني خلف هذا الوادي ، ثم خرج مهاجراً فلم يتبعه أحد .

وقد شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها . وكان موفق انزاي ، ملهماً بالصواب ، وكثيراً ما كان يشير على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأمم ثم ينزل القرآن موافقاً لما أشار به ، وكان هو وأبو بكر بمنزلة وزيرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بابنته حفصة ، وله مقامات حسان في الحذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم والذب عنه ، والشدة على من ناواه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فهو عمر » .

ومن مقاماته المحمودة في الإسلام يوم السقيفة حين اختلفت الآراء وخشي أن يتفرق أمر المسلمين ونُسب نار الفتن فأخذها بالمبادرة إلى مبايعة أبي بكر ، فكان عمله هذا سبباً لنجاة المسلمين من أكبر كارثة كانت تحل بهم لولا يمين نقيته وصحة نظره بعد معونة الله تعالى . وقد كان لأبي بكر بمنزلة الوزير الأول يؤازره ويعينه ويشير عليه ، وكان أبو بكر يحيل عليه النظر فيما يرفع إليه من القضايا بالمدينة ، فكان قاضياً له وإن لم يتسم باسم قاض .

أول خطبة لعمر

بعد أن بويع عمر بالخلافة بعد وفاة أبي بكر صعد المنبر فقال كلمة قصيرة اشتملت على سياسته التي اعتزم أن يسوس بها الناس فقال بعد حمد الله والثناء عليه بما هو أهله :

« إنما مثل العرب كمثل جبل آنف اتبع قائده فليُنظر قائده أين يقوده .
أما أنا فرب الكعبة لأحملنكم على الطريق ، » .

والجبل الآنف : هو الجبل الذلول المواتى الذى يأنف من الزحر والضرب ويعطى ما عنده من السير عفواً سهلاً . وهذا تشخيص حسن للأمة الإسلامية لعهد فإمها كانت سامعة مطوعة إذا أمرت انصرفت ، وإذا نهيت انصرفت ويتبع ذلك المسئولية الكبرى على قائدها فإنه يجب عليه أن يرتادها ويصدر فى شأنها بعقل ، ويورد بتمييز حتى لا يورطها فى خطر ، ولا يُقحمها فى مهلكة ، ولا يهمل شأنها إهمالاً يكون من ورائه البطر . وقد أراد بالطريق . الطريق الأقوم الذى لا عوج فيه . وقد برّ بما أقسم به .

فتح فارس وما كان بعد خالد

رحل خالد عن العراق كما أمره أبو بكر وشيعة المثنى ثم قال له خالد : ارجع إلى سلطانك غير مقصر ولا وان . وقد استقام أمر فارس على رأس سنة من مقدم خالد على شهر براز بن أردشير بن شهریار ، فوجه إلى المثنى جنداً كثيفاً بقيادة هرمز جاذويه ومعهم فيل . وكتب المسالحي إلى المثنى بإقبال ذلك الجيش ، فخرج المثنى من الخيرة للقاء الجيش وضم إليه مسالحيه وجعل على مُحَنِّدَيْهِ أخويه : المعنى ومسعودا وأقام بيا بل . وأقبل هرمز وعلى محبتيه الكوكبذ والحوكبذ . وقد كتب شهر براز إلى المثنى كتاباً يقول فيه :

« إني قد بعثت إليك جنداً من وخش أهل فارس . إنما هم رعاة الدجاج والخنازير ولست أقاتلك إلا بهم ، فأجابه المثنى : إنما أنت أحد رجلين إما باغ فذلك شر لك . وإما كاذب فأعظم الكذابين عقوبة وفضيحة عند الله وفي الناس الملوك . وأما الذي يدلنا عليه الرأي فإنكم إنما اضطررتم إليهم فالحمد لله الذي رد كيدهم إلى رعاة الدجاج والخنازير ، فخرج الفرس لذلك وقالوا لملكهم : جرأت علينا عدونا بالذي كتبت به إليهم ، فإذا كانت أهدأ فاستشر .

التقت جموع الفرس وجموع المسلمين بيبال بعدوة الصّراة الدنيا وتقاتلوا قتالا شديداً . ثم إن المثنى قصد القيل في جمع من المسلمين وكان يفترق بين الصفوف والكراديس وأصابوا مقتلة فانهزم الفرس وتبع المسلمون فلتهم حتى جازوا بهم مسالحهم وهم يقتلون ويأسرون فيهم حتى انهزموا إلى المدائن .

وقد رأى المثنى أن الفرس غير تاركيه ولا بدّ لهم من مناجزته بجنود لا قبل له بهم ، تخف إلى المدينة ليخبر أبا بكر بالمسلمين وما تمّ لهم وما يتوقعون ويستأذنه في الاستعانة بأهل الردّة ممن قد ظهرت توبته وندمه ، وكان المثنى قد خلف على من كان معه بشير بن الخصاصة ، ووافق انصراف المثنى إلى المدينة اضطراب الفرس في شأن ملكهم ، فشغلهم ذلك عن المثنى وجيشه إلى أن عاد من وجهه ذلك .

ولما قدم المثنى على أبي بكر وجده قد اشتدّ به المرض ، فلما أخبره الخبر قال علىّ بعمر ، فلما حضره قال : إني لأرجو أن أموت في يومى هذا ، فإن أنا مت فلا تمسّين حتى تندب الناس مع المثنى ولا تشغلنكم مصيبة وإن عظمت عن أمر دينكم ووصية ربكم ؛ وقد رأيته متوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما صنعت ولم يصب الخلق بمثله ، والله لو أنى آبى عن أمر الله ورسوله لخذلنا ولما قبنا فاضطربت المدينة نارا . وإن فتح الله على أمراء الشام فأردد أصحاب خالد إلى العراق فإنهم أهله وولاة أمره وحده وأهل الضراوة بهم والجرأة عليهم .

فلما فرغ عمر من أبي بكر نذب الناس مع المثنى قبل صلاة الفجر من الليلة التي مات فيها أبو بكر، ثم أصبح فباع الناس . ولما فرغ من أمر البيعة عاد فنذب الناس إلى فارس .

كان الناس قد وقر في نفوسهم عظم ملك الفرس وقوة شوكتهم وظفرهم في الحروب في الجاهلية ، فكان حرب الفرس أثقل شيء على نفوسهم فائتأقوا فلم ينتدب أحد لذلك الوجه ، وما زال عمر يندب الناس إلى اليوم الرابع ، فكان أول منتدب أبو عبيد بن مسعود الثقفي وسعد بن عبيد الأنصاري ، ثم تابع الناس بعد ذلك وتكلم المثنى بن حارثة فقال : أيها الناس لا يعظمن عليكم هذا الوجه ، فإننا قد تبجحنا ريف فارس وغلبناهم على خير شق السواد وشاطرناهم وثلنا منهم واجترأ من قبلنا عليهم ولها إن شاء الله ما بعدها . وقام عمر فقال : إن الحجاز ليس لكم بدار إلا على النخعة ولا يقوى عليه أهله إلا بذلك . أين الطراء المهاجرون عن موعود الله ! سيروا في الأرض التي وعدكم الله في الكتاب أن يورثكموها ، فإنه قال : (ليظهره على الدين كله) والله مظهر دينه وممزه ناصره ومولى أهله وموارث الأمم . أين عباد الله الصالحون ؟

فكان بعد ذلك انتداب أبي عبيد . ثم ثنى سعد بن عبيد أو سليط بن قيس . لما اجتمع ذلك البعث قيل لعمر : أُمِّر عليهم رجلا من السابقين من المهاجرين أو الأنصار فقال : والله لا أفعل إن الله إنما رفعكم بشفكم وسرعتم إلى العدو فإذا جئتم وكرهتم اللقاء فأولى بالرياسة منكم من سبق إلى الدفع وأجاب إلى الدعاء ، والله لا أُمِّر عليهم إلا أو لهم انتداباً . ثم دعا أبا عبيد وسليطاً وسعداً فقال : أما إنكما لو سقمتاه لوليتكما ولأدركتما بها إلى مالكما من القُدْمة . فأُمِّر أبا عبيد على الجيش وقال له : اسمع من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأشرِكهم في الأمر ولا تجتهد مسرعاً حتى تتبين ، فإنها الحرب ، والحرب لا يصلحها إلا الرجل المكث الذي يعرف الفرصة والكف .

عجل المثنى إلى عسكره وأبو عبيد بمن معه ، وكانوا خمسة آلاف ، في أثره

وصار أبو عبيد يستنفر من يمرّ به من العرب لقتال الفرس فأجابه بشر كثير وقد وصل المثنى إلى الحيرة في عشر ليال وجاء أبو عبيد بعده بشهر .

التمارق

كانت الفرس مشغولة عن المسلمين بموت شهر براز وصارت تولى وتعزل إلى أن عاد المثنى من المدينة إلى الحيرة ، وكان الفرس قد ولوا رُسْتُمُ أمر حرب المسلمين فكتب إلى دهاقين السواد أن يثوروا بالمسلمين ودسّ في كل رُسْتَأَق رجلاً ليثور بأهله ، فبعث جابان إلى اليهقباز الأسفل ، وبعث نَرْسِي فَنَزَلَ زَنْدَوَرَد وثار أهل الرساتيق من أعلى القرات إلى أسفله - فضمّ المثنى مساحله وحذر . ويجل جابان فَنَزَلَ التمارق ونزل المثنى بِخَفَّان حتى لا يقطع عليه خط الرجعة إلى أن قدم عليه أبو عبيد ونزل حتى جمّ الناس وما معهم من الظهر ، ثم تعباً ونزل على جيش جابان بالتمارق فاقتلوا قتالا شديداً ثم انهزمت الفرس وأسر جابان ومردان شاه - فأما أسر مردان شاه فقتله ، وأما أسر جابان فقد خدعه جابان فقال له : إنكم معاشر العرب أهل وفاء ، فهل لك أن تؤمنني وأعطيك كذا ؟ قال : نعم . قال : فادخلني على ملككم حتى يكون ذلك بمشهد منه . ففعل . وأجاز أبو عبيد أمانه . ولما علم بنو تميم أنه الرئيس قالوا لأنبي عبيد اقتله . قال : ماتروني فأعلا معاشر ربيعة^(١) ؟ أيؤمنه صاحبكم وأقتله أنا ؟ معاذ الله ما لزم بعض المسلمين فقد لزمهم كلهم . وكان أسره مَطَر بن فضة التميمي .

قسم أبو عبيد الغنائم وبعث بأُخْمَس إلى عمر ثم نادى بالرحيل إلى كسكر حيث ينزل نَرْسِي وهو ابن خالة كسرى . وكسكر قطيعة له وقد ضوى إليه فل جيش جابان وقد وجه إليه رسم وبوران بجيش على رأسه الجالوس حين بلغهما هزيمة جيش جابان ، فرجا نرسى ومن معه أن يدركه المدد قبل منازلة المسلمين له . ولكن أبا عبيد عاجلهم وكان المثنى على تعيينه التي لقي بها جابان فاقتلوا أسفل من كسكر بمكان يقال له : السقاطية قتالا شديداً فانهزمت الفرس وفر نرسى

(١) كذا في ابن الأثير ، ولعل صحتها مضر لأن أسره تميمي وهم من مضر لامن ربيعة .

وغلِب على عسكره وأرضه ، وأخرب أبو عبيد ما كان حول عسكرهم من كسكر
وجمع الغنائم ، فوجد من الأَطعمة شيئاً كثيراً وأخذت خزائن زسى فلم يكونوا
بشيء مما في خزائنه أفرح منهم بالزسيان لأنه كان يحميه . لا يأكله بشر ولا
يغرسه سواه وأهل بيته أو ملك الفرس ، فاقْتسموه وجعلوا يطعمونه الفلاحين ،
وبعثوا بخمسه إلى عمر وكتبوا : إن الله أطعمنا مطاعم الأَكاسرة يحموننا
وأحبينا أن تروها لتذكروا أنعام الله وأفضاله .

وأقام أبو عبيد بكسكر وسرح المثنى وغيره من القواد يغيرون على النواحي
ويفلون عمائب الجنود التي كانت متفرقة هناك ، وصالحه أهل بعض تلك
النواحي ، وجاء فروخ وفرّاونداذ من أهل الصلح إلى أبي عبيد بآنية فيها أطعمة
فارس من الألوان والأخبصة وغيرها فقالوا : هذه كرامة أكرمناك قري لك .
قال : أأكرمتم الجند وقرىتموهم مثله ؟ قالوا : لم يتيسر ونحن فاعلون . قال :
لا حاجة لنا في ما لا يسع الجند ، وقدم إليه آخرون مثل ذلك ، فأبى وقال : بنس
المرء أبو عبيد إن صحب قوماً من بلادهم أهرقوا دمهم دونه أو لم يهريقوا
فاستأثر عليهم بشيء يصبه ؛ لا والله لا يأكل مما أفاء الله عليهم إلا مثل
ما يأكل أوساطهم .

وقعة الجسر

جاء خبر الهزيمة إلى رستم فجهر جيشاً آخر عظيماً وعليه يَهْمَنَ جاذويه وأعطاه الراية الكبرى لفارس وهي المسماة درَفْش كايان وعرضها ثمانية أذرع وطولها اثنا عشر ذراعاً من جلود النمر . وأقبل أبو عبيد ونزل المروحة ، موضع البرج والعاقول ، فبعث إليه بهم : إما أن تعبروا إلينا وندعكم والعبور ، وإما تخلوا بيننا وبين العبور . فقال من مع أبي عبيد : دعهم يعبرون إلينا فأبى ولج وقال : لا يكونون أجراً على الموت مما . فعبروا على جسر نصبوه في مكان ضيق المطرد والمذهب فاقتتلوا يوماً ، حتى إذا كان آخر النهار واستبطأ رجل من ثقيف الفتح ألفَ بين الناس فتصالحوا بالسيوف وقصد أبو عبيد الفيل وضربه فخط الفيل أبا عبيد وقد أسرع السيوف في أهل فارس وأصيب منهم ستة آلاف . فلما خبط أبو عبيد انهزم المسلمون وتموا على هزيمتهم وعمد رجل من ثقيف إلى الجسر فقطعه . فأنتهى الناس إلى الجسر والسيوف تأخذهم من خلفهم قهأفتوا في الفرات فأصيب من المسلمين أربعة آلاف من بين غريق وقتيل . وقام المثنى من خلف الناس في أهل النجدة يحمون ظهورهم ويدافعون عنهم حتى أصاح الجسر وعبر الناس ثم عبر بمن معه إلى المروحة وهو جريح ومعه عدد من حماة الناس جرحى وهذه عاقبة اللجاج والمجازفة في الحرب

كان المثنى قد نصح لأبي عبيد وقال له : إنك تقدم على أرض المكر والخديعة والخيانة والجبرية ، تقدم على قوم قد جرموا على الشرِّ فعلموه وتناسوا الخير فجعلوه ، فانظر كيف تكون واخزن لسانك ولا تفتن سرِّك ، فإن صاحب السرِّ ما ضبطه متحصص لا يؤتى من وجه يكرهه وإذا ضيعه كان بمضيعة .

هرب من الناس شر كثير على وجوههم وافتضحوا في أنفسهم واستحيوا

— ١٢١ —

عما نزل بهم وبلغ عمر من بعض من آوى إلى المدينة فلم يعنف الفارين وخفف عنهم مصابهم وقال : عباد الله اللهم إن كل مسلم في حلّ مني ، أنا فئةٌ كل مسلم . يرحم الله أبا عبيد : لو كان عبر فاعتصم أو تحيز إلينا ولم يستقتل لكننا له فئة .

أراد أهل فارس العور للمسلمين لما رأوا من قتلهم وضعفهم بمن قتل منهم أو شرد وأحبوا أن يستأصلوهم . فدعاهم خبر أهمهم وصرفهم عن نيتهم . وهو أن الناس بالمدائن قد ثاروا برستم ونقضوا الذي بينهم وبينه فصاروا فرقتين : الفهلوج على رستم ، وأهل فارس على الفيرزان . وقد كان بين وقعة اليرموك ووقعة الجسر أربعون يوماً .

وقد أخطأ أبو عبيد رحمه الله في عبور النهر ومخالفته أصحابه ، وقد أمره عمر بأن يستشيرهم وينتهي إلى رأيهم وهم أصحاب رسول الله وبخاصة سليط ابن عمرو ، ولم يسمع نصيحة المشي وهو رجل قد خرجته الوقائع وزاده علماً ما رآه من خالد إذ كان معه . وخطأ ثان ما صنعه مرثد الثقفي من قطع الجسر على الناس ، فإن العدو لم يحدث بهم من السكاية ما أحدثه فيهم بعمله ، فكان الصديق الجاهل ، ولا ينفعه اعتذاره بأنه أراد أن يقاتل الناس على ما قاتل عليه أمراؤهم ، فإن لكل مقام مقالاً ومثل هذا القول لا يصلح في وقت الجولة . وإنما يقال للقوم وصفوفهم ثابتة وآذاهم مصغية وهم في سعة من التدبر وإجمالة الرأي ، فأما وقت الهزيمة فلا كلام .

البويب

إن وقعة الحسر قد أكلت جيش المسلمين وعلم عمر أن ليس بالقوم امتناع ولا قوة إذا نازلهم العدو فشرع يبعث الإمداد إلى المشي منهم حرير بن عبد الله البجلي في بجيلة وعصمة بن الحارث فيمن تبعه من قومه بني ضة . وكتب

إلى أهل الردّة ولم يوافه في شعبان أحد إلا رمى به المثنى فتوافى المنجدون إليه
 في جمع عظيم . وبلغ رستم والفيرزان ما عليه المثنى وما ينتظر من المدد . فاجتمعا
 على أن يبعثا مهران الهمداني إلى الحيرة . وعلم المثنى نخفّ إلى البويب لموعد
 من كان بالحيرة من المسلمين وخرجوا منها حين علموا بجند مهران وقد توافت
 جنود المثنى ومددوا إلى ذلك المكان مما يلي موضع الكوفة وبينه وبين مهران
 النهر . فكتبه مهران يخبره في العبور ولكن المثنى رأى العبرة في أبي عبيد
 وجيشه فلم يرض أن يكون هو الذي يعبر . فعبر مهران بجنوده وكان ذلك
 في رمضان . فنادى المثنى انهضوا لعدوّكم . وكان قد عبأ جيشه تعبئة خالدية .
 وخطب المثنى في المسلمين فقال : إنكم قوم صوام والصوم مَرَقَةٌ مضعفة ،
 وإني أرى من الرأي أن تفطروا ثم تقوّوا بالطعام على قتال عدوّكم فأفطروا .
 ورأى رجلا يستوفر ويستقتل من كردوسه فقال : ما شأنه ؟ قالوا : قد فرّ
 يوم الجسر ويريد أن يستقتل ، فقرعه بالرمح وقال : لا أبالك الزم موقفك
 فإذا أتاك قرّئك فأغنه عن صاحبك ولا تستقتل . قال : إني بذلك لجدير .
 واستقرّ ولزم الصفّ . وسار المثنى على الرايات يقف بها راية راية يحضهم
 ويأمرهم بأمره ويهزم بأحسن ما فيهم ويقول لكل قوم : إني لأرجو أن
 لا تؤثي العرب اليوم من قبلكم ، والله ما يسرنى اليوم لنفسى شيء إلا وهو
 بسرّني لعامتكم . فيجيبونه بمثل ذلك . وأنصفهم المثنى في القول والفعل وخلط
 الناس في المسكروه والمحجوب فلم يستطع أحد أن يعيب له قولا أو عملا . وقال :
 إذا كبرت الرابعة فاحملوا فأعجلهم أهل فارس عند التكبيرة الأولى وحمل القنال
 بين الفريقين واشتد فعمد المثنى إلى أنس بن هلال وقال له : إنك امرؤ عربي
 وإن لم تكن على ديني فإذا رأيته حملت على مهران فاحمل معي . وذمر قوما معه
 وأوصى القوادة بأمره وبأن لا يزايلوا أمكنتهم لئلا ينكشف الجيش وحمل
 المثنى وخالط القوم وأوغل في صفوفهم وصبر المسلمون صبرا جميلا . ولم يزل
 المثنى يعمل ومن معه في قلب الفرس حتى أفناه فقويت محنات المسلمين

على من يليهم وصار المثنى يذمرهم ويحضرهم حتى هزم الفرس وسبقهم المثنى إلى جسرهم فقطعه لثلاثا يعبره أحد منهم .

كان عمل المثنى هذا خطأ ، لأن القوم وإن كانت الهزيمة قد حقت عليهم في عدد كبير وقوة عظيمة إذا تنام قتلهم في مكان ووجدوا من يقودهم وهم واجدون لا محالة ، عادت لهم قوتهم وثاب إليهم نشاطهم إلى القتال ويصيرون بعد ذلك كالشوك في جنب جيش المسلمين .

قتل في هذه الواقعة مهران ، قتله بعض فتيان تغلب وكانوا مع المسلمين ، وتمت الهزيمة على الفرس بقتله ، وأخذ فل المنهزمين يصعد ويصوب إذ جلاهم المثنى عن الجسر وخيل المسلمين تتبعهم ويقتلون منهم فلم تكن وقعة من الوقائع أبقي رمة منها . وقد أصيب من حماة المسلمين عدد كبير بين قتل وجريح . وما يؤثر عن المثنى حكمه على نفسه في قطعه الجسر وإخراجه العدو — قال : لقد عجزت عجرة وفي الله شرها بمسابقتي إياهم إلى الجسر وقطعه حتى أخرجتهم ، فإني غير عائد فلا تعودوا ولا تقتدوا بي أيها الناس فإنها كانت مني زلة . لا ينبغي إخراج أحد إلا من لا يقوى على الامتناع .

ثم أرسل في أثر المنهزمين من اتبعهم حتى وصلوا إلى السيب — كورة من سواد الكوفة — بعد أن عقد لهم جسراً . وكانت هذه الواقعة من الوقائع الكبرى التي أوقعت الرعب في قلوب أهل فارس ، واستمكن المسلمون من الغارة في السواد وانتفضت مسالح الفرس وتشتت أمرهم في تلك اللاحية واجترأ المسلمون عليهم وشتوا الغارة عليهم فيما بين سورا وكسكر والصرارة والفلاليج والاسنانات . وقد قال عروة بن زيد الخيل في هذه الواقعة والطبرى ينسبها إلى الأعور الشئ :

هاجت لعروة دار الحى أحرانا	واستبدلت بعد عبد القيس همدانا
وقد أرانا بها والشمع مجتمع	إذ بالنخيلة قتلى جند مهرانا
أيام سار المثنى بالجنود لهم	فقتل القوم من رَجُل وركبانا
سما لأجناد مهران وشيعته	حتى أبادهم مثنى ووحدانا

ما إن رأينا أميراً بالعراق مضى مثل المثني الذي من آل شيبانا
 إن المثني الأمير القرم لا كذب في الحرب أشجع من ليث بجفانا
 وقد كان عمر من أول أمره حريصا على تعرف حال المسلمين والوقوف
 على ما عليه الجند من الشؤون . فكان يعهد إلى قوم من المسلمين بالكتاب
 إليه بكل شؤنهم وأحوالهم حتى إذا رأى خللا أو خطلا بادرهم بما يصلحهم
 لا تأخذه في ذلك هواة — لأن الجند والرعية إنما يؤتون من قبل الإهمال
 والاستهانة بالخلل حتى يقوى ضعفه ويعظم صغيره .

من ذلك أن المثني أرسل رجلين من بكر بن وائل في جند للإغارة على
 صفين وبها النمر وتغلب على تساند . فأغار جند المسلمين على القوم حتى أقحموا
 طائفة منهم في الماء فمashedوهم أن يكفوا عنهم وينادوهم الفرق . وأخذ
 عنيبة وفرات البكرين وهما قائد الجند يذمران الناس ويناديانهم : تغريق
 بتحريق يذكراهم بما كان من النمر وتغلب في أيام الجاهلية إذ حرقوا قوما من
 بكر بن وائل في إحدى الغياض . وبعد أن فرغوا من أمر القوم رجعوا إلى
 المثني ، وقد كانت لعمر عبون في كل جيش فكتب إليه العيين بما قال عتبة وفرات
 يوم بنى تغلب والنمر على صفين . فاستقدمهما أمير المؤمنين وأخبراه بأنهما قالوا
 ذلك على وجه أنه مثل وأنهما لم يقولوا ذلك على وجه طلب دحل الجاهلية
 فاستحلفهما على ذلك فحلفا أنهما ما أرادا بذلك إلا المثل وإعزاز الإسلام ،
 فقبل منهما وصدقهما وردّهما إلى المثني . فهكذا يكون حرص الأمراء على صيانة
 أخلاق الرعية وحياطتها من تسرب الفساد إليها .

كان المثني اتخذ دليلين : أحدهما انباري والآخر حيري ، فذله الأنباري على
 الخنافس وكانت هذه السوق عظيمة يؤمها تجار فارس والسواد فاتبها المثني .
 ثم قدم على سوق بغداد ، أسرى إليه من لياته ثم صبح السوق فملا أصحابه أيديهم
 من الذهب والفضة وحر المتاع وتفرق الناس عن بضائعهم وقتل من كانوا يخفرون

السوق من ربيعة وقضاة ، ثم عاد إلى معسكره ، وكانت عسكره تصوب وتصعد
ولا حامي للبلاد منهم .

ولما بلغ سويد بن قطبة العجلى ما أتبع للمثنى بن حارثة من الظفر يوم مهران
أحب أن يكون له من الفخر ما للمثنى فكتب إلى عمر يخبره بوهن الناحية التي
هو فيها ويسأله أن يمدّه بجيش يغزو به الفرس في ذلك الوجه . فندب عمر لذلك
الوجه عتبة بن غزوان المازنى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره
على جيش فيه ألفا مقاتل من المسلمين وكتب إلى سويد بن قطبة يأمره بأن
ينضم إلى عتبة . وقد خرج عمر لتشجيع الجيش وأوصى عتبة فقال : « يا عتبة إن
إخوانك من المسلمين قد غلبوا على الحيرة وما يليها ، وعبرت خيلهم الفرات
حتى وطئت بابل مدينة هاروت وماروت ومنازل الجبارين ، وإن خيلهم اليوم
لغدير حتى تشارف المدائن ، وقد بعثت في هذا الجيش فأقصد أقصد أهل الأهواز
فاشغل أهل تلك الناحية أن يمدّوا أصحابهم بناحية السواد على إخوانكم الذين
هناك وقتلهم بما يلي الأبلّة ، فسار عتبة حتى أتى مكان البصرة ، ولم تكن
هناك يومئذ إلى الخريبة . وكانت منازل خربة وبها مسالح الفرس تمنع الأعراب
من العبث في تلك الناحية . وموضع البصرة إذ ذاك حجارة سود وحصى .
ثم سار حتى نزل على الأبلّة وافتتحها عنوة بعد قتال شديد وكتب إلى عمر رضى
الله عنه : « أما بعد ، فإن الله وله الحمد فتح علينا الأبلّة وهى مرقى سفن البحر
من عمان والبحرين وفارس والهند والصين . وأغنمنا ذهبهم وفضتهم وذرايرهم
وأنا كاتب إليك ببيان ذلك إن شاء الله . »

ثم إن عتبة سار حتى أتى إلى المذار وأظهره الله على أهله ووقع مرزبانه
في يده ، فضرب عنقه وأخذ بزنته وفي منطقته الزمرد والياقوت وأرسل بذلك
إلى عمر . وقد تباشر المسلمون بذلك وأكبوا على رسول عتبة يسألونه

عن أهل البصرة (وكان ذلك ابتداء اختطاطها ونزول المسلمين بها) فقال :
لأنهم يهيلون الذهب بها هيلا فرغهم ذلك في القدوم إليها . وكان ذلك قبل
تمصير البصرة .

ثم خرج عتبة إلى فرات البصرة فافتتحها ثم إلى دست ميسان فافتتحها
بعد أن قاتل مرزبانها وقتله وهزم من بها من العجم ثم إلى ابرقباد فافتتحها
كذلك ثم عاد إلى مكانه من البصرة . وكاتب عمر يستأذنه في العود إلى المدينة
فأذن له . ثم أرسل بعده المغيرة بن شعبه بالبصرة مدة ثم استبدل به
أبا موسى الأشعري .

أمر القادسية

نظر الفرس فيما دهمهم من أمر العرب الذين يحوسون خلال ديارهم
ويفضون مسالحهم ويغيرون على أسواقهم ويحتوون متاجرهم وامتعهم وضيقوا
على فارس السبل في الوجه الذي هم فيه . فقالوا لرستم والفرزان : ما تفتظرون
والله إلا أن يُنزل بنا ونهلك ، والله ما جرّ هذا الوهن علينا غيركم يا معشر
القواد ، لقد فرقتم بين أهل فارس وثبطتموهم عن عدوهم ، والله لولا أن
في قتلكم هلاكنا لعجلنا لكم بالقتل الساعة ، وإن لم تفتنوا لنهلككنكم ثم نهلك
وقد اشتفينا منكم وإنه لم يبلغ من خطركما أن تعزكا فارس على ما أتم عليه
وان تعرضاها للهلك . ما بعد بغداد وساباط وتكريت إلا المدائن ، والله
لتجتمعان أو لنبدأن بكما قبل أن يشمت بنا شامت .

تفاوض الرجلان ومن معهم من وجوه فارس في الأمر وعلموا أن كلام
أهل فارس الذين كلوهم حق وقالوا : إنما أتينا من تملك النساء علينا فقالوا
لبوران بنت كسرى - وكانت عدلا في فارس تلي ملكهم مدة الاختلاف
إلى أن يتفقوا - اكتبينا لنا نساء كسرى وسراريه ونساء آل كسرى وسراريهم
ففعلت وأرسلت إليهن فلم يبق منهن امرأة إلا أتوا بها فأخذوهن بالرجال

ووضعوا عليهم العذاب يستدلونهم على رجل من آل كسرى . فقلن لم يبق إلا ولد يدعى يزد جرد من ولد شهريار بن كسرى وأمه من أهل بادُورِيَّا . فأتوا بها فدانهم عليه ، وكان ابن إحدى وعشرين سنة ، فاطمأت فارس واستوثقوا وملكوه عليهم وتبارى الرؤساء في طاعته ومعوته . فأخذ أمر القوم بعزيمة وهمة وجيش الجيوش وكتب الكتاب وسمى الجنود لكل مسلحة من المسالحي التي كانت لكسرى وسد الثغور وسير جنداً إلى الحيرة والأنبار .

علم المثني علم القوم فكاتب عمر بشأنهم وما ينتظر من انتقاض من دان له بالطاعة من بين ظهرائهم . فلم يصل الكتاب إلى عمر حتى انتقض أهل السواد وكفروا من لم يكن في يده عهد ومن كان له عهد ، ففرج المثني على حاميته حتى نزل بذي قار وتنزل الناس بالطف حتى جاءهم كتاب عمر وفيه : « أما بعد ، فاخرجوا من بين ظهري الأعاجم وتفرقوا في المياه التي تلي الأعاجم على حدود أرضكم وأرضهم ولا تدعوا في ربيعة أحداً من أهل النجدات ولا فارساً إلا اجتلبتموه ، فإن أتى طائعاً وإلا حشرتموه . احلوا العرب على الجد إذ جد العجم فلتلقوا جدهم بمجدكم ، فأقام المثني بمن معه بذي قار ونزل الناس بالخل وشراف إلى غضي . حبال البصرة ، فكانوا في أمواه العراق من أولها إلى آخرها مسالحي بعضهم ينظر إلى بعض ويغيث بعضهم بعضاً إن كان كون ، وذلك في ذي القعدة سنة ١٣ هـ وكتب عمر — إلى عماله على الكور والقبائل — أن لا تدعوا أحداً له سلاح أو فرس أو نجدة أو راى إلا انتخبتموه ثم وجهتموه إلى والعجل العجل ، وكان ذلك في ذي الحجة سنة ١٣ هـ فلم يقفل من حجه حتى وافته الجنود من كل وجه وناحية . فأما القبائل التي طرقها على مكة والمدينة فقد اجتمعوا عليه بالمدينة ، وأما من كان على أكثر من نصف الطريق من المدينة فقد لحق بالمثني .

والذين وافوا عمر أخبروه فيمن وراءهم بالحث وترادف ورود الجنود إلى أن جاء المحرم سنة ١٤ هـ ففرج عمر بمن اجتمع إليه إلى ماء يدعى صرار

على ثلاثة أميال من المدينة فعسكر به ولا يدرى الناس ما يصنع عمر ، يسير بهم أم يرجع إلى المدينة ويؤمر رجلا آخر . وقد رغب الناس في الوقوف على نيته .

كان الناس إذا أرادوا علم شيء من عمر فهابوا أن يسألوه رموه بعبد الرحمن بن عوف أو بعثمان بن عفان . وكانوا يدعون عثمان رديفاً — والعرب تقول ذلك للرجل يرجونه بعد رئيسهم — فإذا أعيأ عليهما ذلك الأمر فزعوا إلى العباس بن عبد المطلب . فلما أرادوا معرفة نيته كلوا عثمان . فقال لعمر : ماتريد ؟ فنادى الصلاة جامعة فاجتمع الناس إليه . فأخبرهم الخبر وانتظر ما يشيرون به . فقال العامة : سر وسر بنا معك .

رأى عمر ذلك منهم والصواب في خلافه ، غير أنه لم يرد أن يخالفهم لأول أمرهم ، بل دخل في أمرهم إلى أن يخرجهم من ذلك الرأي برفق فقال : استعدوا وأعدوا فإني سأر إلا أن يحى رأى هو أمثل من ذلك . ثم بعث إلى أهل الرأي فاجتمع إليه وجوه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأعلام العرب . فقال : أحضروني الرأي فإني سأر . فأجمع ملوهم على أن يبعث رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقم عمر ويرميه بالجنود ، فإن كان الذى يشتهى من الفتح فهو الذى يريد ويريدون ، وإلا أعاد رجلا وندب جنداً آخر ، وفى ذلك ما يغيظ العدو ويقر عين المسلمين ويحى نصر الله بإنجاز موعوده ، فنادى عمر : الصلاة جامعة . فاجتمع الناس إليه وأرسل إلى على — كرم الله وجهه — وكان قد استخلفه على المدينة فأتاه ، وإلى طلحة وقد بعثه على المقدمة فرجع إليه وعلى المجنبتين الزبير وعبد الرحمن بن عوف ، فقام في الناس فقال : إن الله عز وجل قد جمع على الإسلام أهله فألف بين القلوب وجعلهم فيه إخواناً ، والمسلمون فيما بينهم كالجسد لا يخلو منه شيء من شيء أصاب غيره ، وكذلك يحق على المسلمين أن يكونوا وأمرهم شورى بينهم بين ذوى الرأي منهم ، فالناس تبع لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاً لهم ومن أقام بهذا الأمر تبع لأولى رأيهم ما رأوا لهم

ورضوا به لهم من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاً لهم . يا أيها الناس ، إنى
لما كنت كرجل منكم حتى صرقتى ذوو الرأى منكم عن الخروج . فقد
رايت ان أقيم وأبعث رجلاً . وقد أحضرت هذا الأمر من قدمت ومن خلفت
(يريد علياً وطلحة) .

أخذ عمر في إجمالة الرأى في شأن من يتولى إمارة الجيش وقال : أشيروا
على برجل . وكان سعد بن أبي وقاص على صدقات هوازن وقد كتب إليه
عمر قبل ذلك بانتخاب ذوى النجدة والرأى والسلاح ، لجاء كتاب سعد إلى عمر
وهو يستشير الناس فيمن يبعثه . يقول فيه : قد انتخبت لك ألف فارس كلهم
له نجدة ورأى وصاحب حيلة يحوط حريم قومه ، إليهم انتهت أحساب قومهم
ورأيهم . فلما قرأ عمر الكتاب قال القوم : قد وجدته . قال : من هو ؟ قالوا :
الأسد عادياً ، سعد ابن مالك . فانتهى عمر إلى قولهم وأحضره وأمره على
حرب العراق ووصاه فقال : لا يفرنك من الله أن قيل خال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وصاحب رسول الله ، فإن الله لا يمحو السىء بالسىء .
ولكنه يمحو السىء بالحسن ، وليس بين الله وبين أحد نسب إلا طاعته ،
فالناس في ذات الله سواء ، الله ربهم وهم عباده يتفاضلون بالعافية ويدركون
ما عنده بالطاعة فانظر الأمر الذى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلزمه
ووصاه بالصبر ، وسرحه فيمن اجتمع إليه وهم أربعة آلاف . وكان في ذلك
الجيش حد الأمة العربية وجدوها ونجدتها ورأيها . فإن عمر لم يدع رئيساً
ولا ذا رأى ولا ذا سلطة ولا ذا نجدة ولا خطيباً ولا شاعراً إلا رماهم به ،
فكانت حاشيتا الجيش تضمان وجوه الناس وغُررهم .

وقد أمر سعداً بالمسير وقال له : إذا انتهيت إلى زرود فانزل بها وهى رمال
بين الثعلبية والخريمية على طريق الحاج إلى الكوفة . فلما نزل بها تفرق الجند
فيما حولها من أمواه تميم وأسد . وانتظر اجتماع الناس وأمر عمر . وفى ذلك
الوقت توفى المثني ابن حارثة من جراحة كانت أصابته قبل ذلك .

وقد كان المثنى البادى بأمر فارس من تلقاء نفسه ، وكان فارساً مغواراً صاحب مكيدة وغناء في الحرب ، بصيراً بقيادة الجند ، شديد الحذر ، نافذ الرأي قوى الإرادة ، موفقاً في الحرب ، مظفراً على العدو ، حريصاً على نصر الإسلام وظهور المسلمين على الفرس . فلما أحس بدنو أجله كتب وصيته إلى سعد بن أبي وقاص يبصره فيها بأمر العجم ويلقى إليه بزبدة الوقائع التي مخضها ونتيجة خبرته وتجاربه قبله . فأوصاه أن يقاتل الفرس على حدود أرضهم على أدنى حجر من أرض العرب وأدنى مدر من أرض العجم ، فإن يُظهر الله المسلمين عليهم فلهم ما وراهم ، وإن تكن الأخرى فادعوا إلى فئة ثم يكونون أعلم بسبلهم وأجرأ على أرضهم إلى أن يرد الله الكرة لهم . وهى وصية أنضجتها الخبرة وسبكتها التجربة .

سار سعد من زرود حتى نزل بشراف وأرسل المغيرة بن شعبة إلى ناحية الأبله من أرض العرب وكتب إلى عمر بمنزله وبمنازل الناس ، فكتب إليه عمر : إذا جاءك كتابي هذا فعشر الناس (اجعلوهم عشرة عشرة) وعرف عليهم وأمر على أجنادهم وعيبتهم ومر رؤساء المسلمين فليشهدوا وقدرهم وهم شهود ، ثم وجههم إلى أصحابهم ووادعهم القادسية وادضم إليك المغيرة بن شعبة في خيله واكتب إلى بالذى يستقر عليه أمرهم . فأرسل سعد إلى المغيرة فانضم إليه ودعا برؤساء القبائل فأتوه . فقدر الناس وعيبتهم بشراف وعرف العرفاء فعرف على كل عشرة رجلاً كما كانت العرافات أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الأمراء . وأمر على الرايات رجلاً من أهل السابقة . وعشر الناس وأمر على الأعشار رجلاً من الناس لهم وسائل في الإسلام وولى الحروب رجلاً فولى على مقدماتها ومجنباتها وساقها ومجرداتها وطلاتها ورجلها وركبانها .

فكان أمراء التعبية يلون الأمير . ويليهم أمراء الأعشار ثم أصحاب الرايات ثم القواد رموس القبائل ، ولم يفصل سعد من شراف إلا على تعبية وبإذن من عمر . وقد بعث عمر إليهم الأطباء وجعل على قضاء الناس عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وجعل إليه الأقباض وقسمة النىء وجعل داعيتهم ورائداهم سلمان الفارسي

فلما فرغ سعد من تعيينه وأعدّ لكل شيء من أمره مجّاعاً ورأساً كتب إلى عمر بذلك . وكان في تلك الأثناء — قبل إذن عمر في الارتحال إلى القادسية — قدوم المعنى بن حارثة وسلي بن خصفة إلى سعد بوصية المنى . وكان السبب في إبطائهما مع أمر المنى لهما بالتعجل إلى سعد أن الأزاد مرّد بعث قابوس ابن قابوس بن المنذر إلى القادسية وقال : ادعُ العرب وأنت ملك على من أجابك كما كان آباؤك . فلما علم المعنى به أسرى إليه حتى بيته ومن معه فأنامهم فشغله ذلك عن الإسراع إلى سعد بزُرُود فلما وقف سعد على الوصية ترحم عليه وولى المعنى على عمله وأوصى بأهل بيته خيراً ، وتزوَّج سلمى بعد انقضاء عدتها : وكان في جيش سعد بضعة وسبعون بدرياً وثلاثمائة وبضعة عشر ممن كانت له صحبة فيما بين بيعة الرضوان فما فوق ، وثلاثمائة ممن شهد الفتح ، وسبعائة من أبناء الصحابة من جميع أحياء العرب .

وكان كتاب عمر إلى سعد وهو بشراف : دأما بعد . فسر من شراف نحو فارس بمن معك من المسلمين وتوكل على الله واستعن به على أمرك كله . واعلم فيما لديك أنك تقدم على أمة عددهم كثير وعدتهم فاضلة وبأسهم شديد وعلى بلد منيع وإن كان سهلاً كثود لبحوره وفيوضه ودآذنه إلا أن توافقوا غيضاً من فيض . وإذا لقيتم القوم أو أحداً منهم فابدموهم الشدة والضرب ، وإياكم والمناظرة بمجموعهم ولا يتخذ عنكم فإنهم خدعة مكرة أمرهم غير أمركم إلا أن تجادؤهم . وإذا انتهيت إلى القادسية والقادسية باب فارس في الجاهلية — وهي أجمع تلك الأبواب لما دتتم ولما يردونه من تلك الأصول وهو منزل رغب خصيب حصين دونه قناطر وأنهار مقنعة — فتكون مسالحك على أنقابها ويكون الناس بين الحجر والمدر على حافات الحجر وحافات المدر والجراع بينهما . ثم لزم مكانك فلا تبرحه فإنهم إذا أحسوك أنقضهم ورموك بجمعهم الذي يأتي على خيلهم ورجلهم وحدثهم وجدهم فإن أتم صبرتم لعدوكم واحتسبتم لقتالهم

ونوئيم الأمانة رجوت أن تنصروا عليهم ثم لا يجتمع لكم مثلهم أبداً إلا أن يجتمعوا وليست معهم قلوبهم . وإن تكن الأخرى كان الحجر في أدياركم فانصرفت من أدنى مدرة من أرضهم إلى أدنى حجر من أرضكم ثم كنتم عليها أجراً وبها أعلم وكانوا عنها أجهل حتى يأتي الله بالفتح عليهم ويردّ لكم الكرة .

وكتب إليه أيضاً باليوم الذي يرتحل فيه من شِراف — وكانت الكتب متواصلة مترادفة بين سعد وعمر رضي الله عنهما — .

وقد جاء إلى سعد كتاب عمر يقول له فيه : « واكتب إلى أين بلغ جمعهم ومن رأسهم الذي يلي مصادمتكم . فإنه قد منعني من بعض ما أردت الكتاب به قلة علمي بما هجمتم عليه والذي استقر أمركم عليه . فصف لنا منازل المسلمين والبلد الذي بينكم وبين المدائن صفة كأنى أنظر إليها . واجعلني من أمركم على الجلية » .

فكتب إليه سعد بصفة البلدان يقول : « القادسية بين الخندق والعقيق^(١) وإن ما عن يسار القادسية بحر أخضر في جوفٍ لاجٍ^(٢) إلى الحيرة بين طريقين فأما أحدهما فعلى الظهر ، وأما الآخر فعلى شاطئ النهر يدعى الخوض^(٣) يطلع بمن سلكه على ما بين الخورنق^(٤) والحيرة . وإن ما على يمين القادسية إلى الوجلة فيض من فيوض مياههم . وإن جميع من صالح المسلمين من أهل السواد قبلي إلبّ لاهل فارس . قد خفوا لهم واستعدوا لنا وإن الذي أعدوا لمصادمتنا رُستم في أمثال له منهم . فهم يحاولون إنفاضنا وإقحامنا ونحن نحاول إنفاضهم وإبرازهم وأمر الله بعد ما مض وقضاؤه مسلم إلى ما قدر لنا وعلينا ، فنسأل الله خير القضاء وخير القدر في عافية » .

(١) الخندق : حمير لسابور الملك بيرية السكوة ، والعقيق : نهر

(٢) لاج : ضيق

(٣) الخوض : كصور . نهر كان بين القادسية والحيرة .

(٤) الخورنق : كفدوكس : قصر للتميم الأكبر ، معرب خورنكاه ، أى موضع الأكل .

فكتب إليه عمر : « قد جاني كتابك وفهمته . فأقم بمكانك حتى يُنفض الله لك عدوك واعلم أن لها ما بعدها ، فإن منحك الله أديارهم فلا تنزع عنهم حتى تقتحم عليهم المدائن فإنه خرابها إن شاء الله ، ثم كتب إلى سعد : « إني قد ألقى في روعي أنكم إذا لقيتم العدو وهزتموهم فاطرحوا الشك وآثروا التقيّة عليه فإنّ لاعب أحد منكم أحداً من العجم بأمان أو قرّفه بإشارة أو بلسان كان لا يدري إلاّ يجمي ما كلبه به وكان عندهم أمانا فأجروا ذلك له مجرى الأمان وإياكم والضحك والوفاء الوفاء ، فإن الخطأ بالوفاء بقية وإن الخطأ بالغدر الهلكة وفيها وهنكم وقوة عدوكم وذهاب ربحكم وإقبال ربحهم . واعلموا أني أحذركم أن تكونوا شيئاً على المسلمين وسبباً لئوئهم .

ولما نزل سعد عذيب الهجانات بثّ الغارات وكان من ذلك سرية فيها الشّماخ الشاعر القيسي في ثلاثين معروفين بالنجدة والبأس وأميرهم بُكير ابن عبد الله الليثي وسرحهم في جوف الليل وأمرهم بالغارة على الحيرة فسروا حتى جاوزوا السليحين وقطعوا جسرهما يريدون الحيرة فسمعوا جلبة فأحجموا عن الإقدام وأقاموا كميناً فمرت بهم خيل تقدم تلك الغوغاء فتركوها فنفذت الطريق . وإذا أخت آزاد مرّدة بن أزاذه مرزبان الحيرة ترفّ إلى صاحب الصّنّين وكان من أشرف العجم . فلما انقطعت الخيل عن الزواف والمسلمون كمين في النخل وجازت بهم الأثقال حمل بُكير على شير زاد بن أزاذه فقصم صلبه وطارت الخيل على وجوهها . واحتوى المسلمون الأثقال وابنة الأزاذه وثلاثين امرأة من نساء الدهاقين ومائة امرأة من التوابع وبما لا يدري قيمته ثم عاجوا فصبحوا سعدا بعذيب الهجانات بما أفاء الله على المسلمين فكبر المسلمون تكبيرة شديدة . فقال سعد : أقسم بالله لقد كبرت تكبيرة قوم عرفت فيهم العزّ . ثم فضّ الغنيمة في المجاهدين بعد أن نفل الخمس وأعطاهم بقيته ، فوقع ذلك منهم موقعاً .

كان كثير من المسلمين يرحلون إلى الغزو بحريمهم وعيالاتهم وذرائعهم
فأنزل سعد حريمهم في حامية وأمر عليهم غالب بن عبد الله الليثي ونزل
سعد بالقادسية .

كانت الفرس تنظر إلى رسم نظر المستغيث إلى مغيثه وكانت العرب من حين
نزولهم إلى القادسية يبثون السرايا فتغير على النعم والدواب وكانوا في قرم إلى
اللحم أما الشعير والحنطة وما ينفع من الحب فقد كان عندهم من ذلك الحب
ما يغنيهم أياماً طويلة لولم يأتهم منه شيء ، وكانوا يسمون الأيام بأسماء ما يأتهم
من اللحم كيوم الأباقر ويوم الحيتان . فلما تواترت منهم الإغارات في السواد
على دواب الفرس ومن معهم واغتنام مواشيهم ، كتب أهل السواد وعظما
فارس ممن كان له ملك بناحياتهم إلى يزدجرد وعجوا إليه بالشكوى من العرب
وما يعترونهم به من النكبات قائلين : إن العرب قد نزلوا القادسية بأمر ليس
يشبه إلا الحرب وإن فعل العرب مذ نزلوها لا يبقى على شيء وقد أخرجوا
ما بينهم وبين الفرات وليس فيما هنالك أنيس إلا في الحصون وقد ذهب الدواب
وكل شيء لم تحمله الحصون من الأطعمة ولم يبق إلا أن يستنزلونا ، فإن أبطأ
عنا الغياث أعطيناهم بأيدينا .

وكتب إليه بذلك الملوك الذين لهم ضياع بالظف وهيجوه على بعثة رستم .
أرسل يزدجرد إلى رستم فلما جاء قال له : إني أريد أن أوجهك في هذا
الوجه وإنما يعد للأمر على قدرها وأنت رجل أهل فارس اليوم وقد ترى
ما جاء أهل فارس من أمر لم يأتهم مثله منذ ولي آل أردشير . فأراه أن قد قبل
منه وأثنى عليه .

إن اشتراك الملوك مع القواد في شؤونهم إذا كانوا غير مضطلعين بالحرب
عارفين بكل ما يلزم لها لا يعود إلا بالحنية والخسار . وهذه العادة الرديئة
قد خذلت قواداً من أحسن القواد خبرة وأغزهم علماً بالحرب وفنونها
ومكايدها . فكانت وبالا على الدول . ونحن لم نزل نسمع ما يقوله الخبراء عن

إدارة الحرب الروسية العثمانية سنة ١٢٩٤ - ١٢٩٥ هـ إنما كان أكبر أسباب الخذلان فيها أن القواد لم يكونوا أحراراً في عملهم من تقدم أو تأخر بحسب ما يستلزم الميدان وتقتضيه الأحوال . بل كانت الأوامر من القواد من الآسنة .

من ذلك أن يزدجرد قال لرستم : صف لي العرب و فعلهم منذ نزلوا القادسية وصف لي العجم وما يلقون منهم . فقال رستم : صفة ذئاب صادفت غرة من رعاء فأفسدت فقال : ليس كذلك إني إنما سألتك رجاء أن تعرب صفتهم فأقوليك لتعمل على قدر ذلك فلم تصب . فافهم عني . إنما مثلهم ومثل أهل فارس كمثل عقاب أوفى على جبل يأوى إليه الطير بالليل فتبيت في سفحه في أوكارها فلما أصبحت تجلت الطير فأبصرته يرقبها فإن شدة منها شيء اختطفه فلما أبصرته الطير لم تنهض من مخافته . وجعلت كلما شدة منها طائر اختطفه فلو نهضت نهضة واحدة رده . وأشد شيء يكون في ذلك أن تنجر كلها إلا واحداً وإن اختلفت لم تنهض فرقة إلا هلكت . فهذا مثلهم ومثل الأعاجم ، فاعمل على قدر ذلك . فقال له رستم : أيها الملك ، دعني فإن العرب لا تزال تهاب العجم مالم تُضرم بي ، ولعل الدولة أن تثبت بي فيكون الله قد كفي ونكون قد أصبنا المكيدة رأى الحرب . فإن الرأي فيها والمكيدة أنفع من بعض الظفر . فأبي عليه وقال . أي شيء بقي ؟ فقال رستم . إن الأناة في الحرب خير من العجلة وللأناة اليوم موضع . وقاتل جيش بعد جيش أمثل من هزيمة بمره وأشد على عدونا . فليج وأبي فخرج حتى أنزل عسكره بسباط .

رأى رستم أنه يسير في الحرب برأى غيره ويعمل فيها بمشورة سواه الغائب عنها الجاهل بها فأراد أن يستعني يزدجرد من قيادة الجيش في هذا الوجه واختلفت منه إلى الملك الرسل ليرى موضعاً لإعفائه وبعثه غيره فلم ينله الملك مأربه .

قد يقال إن عمر كان يوافي سعداً بالنصائح والآراء ، ولا ينتقل من موضعه الذي يكون فيه إلا بأمر منه ، فلماذا لم يكن هذا توهيناً لأمر سعد ؟ والجواب على هذا أن عمر من أهل المكيدة في الحرب والرأى الراجح والبصر النافذ فيها

وهو يخشى أن يتورط سعد فيما تورط فيه أبو عبيد يوم الجسر . فكان يحذره مثل ذلك . ولما صار سعد مع العجم وجهها لوجه . لم يكن ليأمره شئ من أمر الحرب لأنه أعلم بها من الغائب عنها . والدليل على أن عمر كان ضليعاً بالحرب ذا كفاءة للقيادة أن أبا بكر رضى الله عنه كان يتقدم على أنه حين صرف خالد بن الوليد عن العراق إلى الشام لم يكن قد ولى عمر مكانه بفعله بحيال فارس . وكانت كل أوامر عمر تصدر إلى القائد بأخذ الحيلة والاحتراص والتأنى والحث على الصبر والعدل والزهد فى الدنيا ونحو ذلك مما هو بمنزلة المدد للجيش . والفرق بين الغرضين واضح .

خرج رستم حتى نزل بساباط واجتمع إليه الجند . وجاء العيون إلى سعد بذلك من قبل الحيرة وبني صلوبا . فأعلم عمر بذلك ، وكثرت الاستغاثة على يزدجرد من أهل السواد وعليهم الإزاز مرد بن الإزاز به الذى جشعت نفسه وكان ضيقاً لجوجا فاستحث رستم فقال له : أيها الملك ، لقد اضطرني تضییع الرأى إلى إعظام نفسى وتزكيتها ولو أجد من ذلك بدا لم أتكلم به فأشددك الله فى أهلك ونفسك وملذك . دعنى أقم بعسكرى وأسرح الجالينوس : فإن تكن لنا فذلك ، وإلا فأنا على رجل وأبعث غيره حتى إذا لم نجد بداً ولا حيلة صبرنا لهم وقد وهناهم وحسرتناهم ونحن جاهشون . فأبى إلا أن يسير . فكتب إلى فارس وعظماؤها أن يرموا حصونهم وأن يعدوا ويستعدوا . وقال فى كتابه فكأنكم بالعرب قد وردوا بلادكم ، وقارعوكم عن أرضكم وأبنائكم .

ولما بلغ عمر أن كسرى ولى رستم بن الفَرَّخَزَادَ حرب المسلمين وفصول رستم بالخذ إلى ساباط كتب إلى سعد لا يَكْرُبْكَ ما يأتيك عنهم ولا ما يأتونك به واستعن بالله وتوكل عليه وابعث إليه رجلاً من أهل المنظرة والرأى يدعونه فإن الله جاعل دعاهم توهيناً لهم وفليجاً عليهم . واكتب إلى فى كل يوم .

ولما جاء أمر عمر إلى سعد اختار من جنده قوماً عليهم نِجار وآخرين لهم

آراء ، فأما الأولون فالنعمان بن مقرن . وبسر بن أبي رهم ، وحمال بن مجوية الكنانى . وحنظلة بن الربيع التميمى ، وفُرات بن حيان العجلي ، وعدى بن سهيل ، والمغيرة بن زرارة . وأما الآخرون فعطار بن حاجب ، والاشعث ابن قيس ، والحارث بن حسان ، وعاصم بن عمرو . وعمرو بن معد يكرب ، والمغيرة بن شعبة ، والمُعنى بن حارثة ، فبعثهم دعاة إلى الملك كسرى يزددجرد فسار القوم حتى وصلوا إلى المدائن واستأذنوا فخبسوا ، وبعث يزددجرد إلى وزرائه ووجوه أرضه يستشيرهم فيما يصنع بهم ويقول لهم . وسمع بهم الناس فحضرهم ينظرون إليهم وعليهم المقطعات والبرود وفى أيديهم سياط دقاق وفى أرجلهم النعال وبعد أن أجلسهم قال للترجمان : سلهم ما جاء بكم وما دعاكم إلى غزونا والولوع ببلادنا من أجل أنا أجمعناكم وتشاغلنا عنكم اجترأتم علينا ؟ فرد عليه النعمان بن مقرن وكان رئيس الوفد : إن شئتم أجبت عنكم ومن شاء أثرته . فقالوا بل تكلم . وقالوا للملك : كلام هذا الرجل كلامنا فقال النعمان : إن الله رحمتنا فأرسل إلينا رسولا يدلنا على الخير ويأمرنا به ، ويعرفنا الشر وينهانا عنه ، ووعدنا على إجابته خير الدنيا والآخرة فلم يدعُ إلى ذلك قبيلة إلا صاروا فرقتين فرقة تقاربه وفرقة تباعده ولا يدخل معه فى دينه إلا الخواص ، فكث بذلك ما شاء الله أن يمكث ثم أمر أن ينبذ إلى من خالفه من العرب وبدأ بهم وفعل فدخلوا معه جميعاً على وجهين مكره عليه فاغتبط ، وطامع أناه فازداد ، فعرفنا جميعاً فضل ما جاء به على الذى كنا عليه من العداوة والضيق . ثم أمرنا بأن نبدأ بمن يلينا من الأمم فندعوم إلى الإنصاف فنحن ندعوكم إلى ديننا وهو دين حسن الحسن وقبج القبيح كله فإن أبيت فامر من الشر هو أهون من آخر شر منه الجزاء فإن أبيت فالمناجزة فإن أجبتم إلى ديننا خلفنا فيكم كتاب الله وأقناكم عليه أن تحكموا بأحكامه ونرجع عنكم وشأنكم وبلادكم وإن اتقيتمونا بالجزاء قبلنا ومنعناكم وإلا قاتلناكم . فقال يزددجرد : إني لا أعلم فى الأرض أمة كانت أشقى ولا أقل عدداً ولا أسوأ ذات بين منكم . قد كنا نوكل بكم قرى الضواحي فيكفوننا إياكم

لا تغزوكم فارس ولا تطمعون أن تقوموا لهم ، فإن كان عدد لحق فلا يغرنكم منا ، وإن كان الجهد قد دعاكم فرضنا لكم قوتاً إلى خصبكم وأكرمنا وجوهكم وكسوناكم وملكنا عليكم ملكاً يرفق بكم . فسكت القوم .

فقام المغيرة بن زُرارة الأسدي فقال : أيها الملك إن هؤلاء رؤوس العرب ووجوههم ، وهم أشرف يستحيون من الأشراف ، وإنما يكرم الأشراف الأشراف ويعظم حقوق الأشراف الأشراف ، ويفخم الأشراف الأشراف . وليس كل ما أرسلوا به جمعه لك ، ولا كل ما تكلمت به أجابوك عليه . وقد أحسنوا ولا يحسن بملهم إلا ذلك ، فجأوني لا كون الذي أبلغك ويشهدون على ذلك . أما ما ذكرت من سوء الحال فما كان أحد أسوأ حالاً منا وأما جوعنا فلم يكن يشبه الجوع ، كنا نأكل الخنافس والجعلان والعقارب والحيات فترى ذلك طعامنا وأما المنازل فإنما هي ظهر الأرض ، ولا نلبس إلا ما غزلنا من أوبار الإبل وأشعار الغنم . ديننا أن يقتل بعضنا بعضاً ، ويغير بعضنا على بعض ، وإن كان أحداً ليدفن ابنته كراهية أن تأكل من طعامنا ، فكانت حالنا قبل اليوم على ما ذكرت ، فبعث الله إلينا رجلاً معروفاً نعرف نسبه ونعرف وجهه ومولده ؛ فأرضه خير من أرضنا ، وحسبه خير من حسبنا ، وبيته أعظم من بيوتنا ، وقبيلته خير من قبائلنا ، وهو بنفسه كان خيرنا في الحال التي كان فيها أصدقنا وأحلبنا . فدعانا إلى أمر فلم يجبه أحد أول من ترَّب كان له وكان الخليفة من بعده ، فقال وقلنا ، وصدق وكذبنا ، وزاد ونقصنا ؛ فلم يقل شيئاً إلا كان ؛ ففدَّف الله في قلوبنا التصديق له واتباعه . فصار فيما بيننا وبين ربِّ العالمين ، فما قال لنا فهو قول الله ، وما أمرنا فهو أمر الله فقال لنا إن ربكم يقول : إني أنا الله وحدي لا شريك لي ، كنت إذ لم يكن شيء ، وكل شيء هالك إلا وجهي وأنا خلقت كل شيء وإلى يصير كل شيء . وإن رجعتي أدركتكم فبعثت إليكم هذا الرجل لأدلكم على السبيل الذي بها أنجيكم بعد الموت من عذابي ولأحكم داري . دار السلام فنشهد عليه أنه جاء بالحق من عند الحق . وقال : من تابعكم على هذا فله مالكم وعليه ما عليكم ، ومن أبى فاعرضوا عليه الجزية

ثم امنعوه مما تمنعون منه أنفسكم ، ومن أبي فقاتلوه ، فأنا الحكم بينكم ، فمن قتل منكم أدخلته جنتي ، ومن بقى منكم أعقبته النصر على من ناواه . فاختر إن شئت الجزية عن يد وأنت صاغر ، وإن شئت فالسيف ، أو تسلم فتنتجى نفسك .

أصاب السكلمات مكان العزة من نفس كسرى يزدرج ، ورأى كبيراً عليه أن ينازله بالقتال — وهو شاهان شاه الواسع ، الملك العزيز الجانب المهيّب السطوة — من قوم ظلوا مستضعفين لآبائهم طول حياتهم لا يأبه لامتلاك أرضهم طامع ، ولا ترغب نفس أحد الملوك في التغلب عليهم لقحولة أرضهم ، وقلة ريفها ، وسوء عيشهم فيها ، وقتلهم وذلتهم . وأقلّ عبد من عبده أبهى منهم رواء . وأحسن منظراً ، وهو أقوى منهم ناصرأ وأكثر عدداً . وهاجبه منهم أن يستقبلوه بطلب الجزية يؤدّيها صاغراً فعل الذليل المستضعف ، والحقير المستضعف . فقال محققاً : أتستقبلني بمثل هذا ؟ فقال : ما استقبلت إلا من كلني ولو كلني غيرك لم أستقبلك به . فقال كسرى : لولا أن الرسل لا تقتل لقتلتكم ، لأشئ لكم عندي . ثم قال اتنوني بوقر من تراب فاحملوه على أشرف هؤلاء ، ثم سوقوه حتى يخرج من المدائن . ارجعوا إلى صاحبكم فأعلموه أني مرسل إليهم رستم حتى يدفنكم ويدفنه في خندق القادسية ، وينكّل بكم وبه من بعد ، ثم أوردكم بلادكم حتى أشغلكم في أنفسكم بأشد ما نالكم . ثم قال : من أشرفكم ؟ فقال عاصم بن عمرو : أنا . فحملوه وقر التراب على عنقه فحمله حتى أتى راحلته فحمله عليها ، ثم صار هو وأصحابه حتى أتى إلى سعد بالتراب متفائلين بالظفر ، متأولين أن كسرى أعطاهم أرضه . وإنما قصد كسرى أن يعطيهم التراب من الجزية ولا يبالغون منه إلا المدة التي تكون بحمل التراب .

وقد جهد رستم حين بلغه ما صنع كسرى أن يلحق عسكرياً بحامل التراب ليأخذوه منه فأخبر بأنه فاتهم إلى المسلمين فأهمه ذلك ورآه قال سوء عليهم .

وكان يتعاطى العياقة والتنجم واعتدتها من سوء فعل الملك .

وفي الوقت الذى قرب فيه جيش رستم كان سعد قد بثّ الطلائع لاستطلاع أحوال الفرس وتقدم إليهم أن يأتوه برجل من الفرس يعلمه علمهم ، وكان فيمن ذهب إلى هذا الوجه عمرو بن معد يكرب الزبيدي وطليحة بن خويلد الأسدي — الذى كان متنبئاً في بني أسد أيام الردة — فلما رأوا عسكر الفرس ، وكانوا لا يعلمون بمقدمهم ، لم يشأ طليحة أن يعود إلى معسكر المسلمين . فقال له أصحابه : ما تريد ؟ قال : أريد أن أخطر القوم أو أهلك . فقالوا : أنت رجل في نفسك غدر ولن تفلح بعد قتلك عكاشة بن محصن . فارجع بنا . فأبى ومضى حتى دخل عسكر رستم وبات فيه يحوسه وينظر ويتوسم . فلما أدير الليل أتى في ناحية العسكر فإذا فرس لم ير في خيل القوم مثله فانتضى سيفه فقطع مقود الفرس ثم ضمه إلى مقود فرسه ثم حرك فرسه فخرج يعدو به . ونذر به عسكر الفرس فتنادوا وركبوا الصعبة والذلول في طلبه ، وأصبح وقد لحقه فارس من الجند فبعد مصالوة قليلة قتله طليحة ، ثم لحق به آخر فسقاه بكأس الأول ، ثم لحق به ثالث فما زال يصاول حتى استأسر الفارسي ، فسار حتى غشى عسكر المسلمين فجاء إلى سعد ؛ فلما انتهى إليه قال له : ما وراك ؟ قال : دخلت عساكرهم وجسستها منذ الليلة وقد أخذت أفضلهم توئماً ، وما أدري أصبت أم أخطأت ؟ وما هو ذا . فاستخبره وأمنه على دمه إن صدقه فاسمح له بذلك . فقال : أخبركم عن صاحبكم قبل أن أخبركم عن قبلى . باشرت الحروب وغشيتها ، وسمعت بالابطال ولقيتها منذ أنا غلام إلى أن بلغت ما ترى . ولم أر ولم أسمع بمثل هذا . إن رجلاً قطع عسكرين لا يجترئ عليهما الابطال — وكان طليحة قد جاز عسكر الجالينوس وعسكر ذى الحاجب إلى عسكر رستم — إلى عسكر فيه سبعون ألفاً يخدم الواحد منهم الخمسة إلى العشرة فما دون ، فلم يرض أن يخرج كما دخل حتى سلب فارس الجند وهتك أطناب بيته فأنذره فأنذرنا به فطلبناه فأدركه الأول وهو فارس الناس يعدل ألف فارس فقتله فأدركه الثانى وهو نظيره

فقتله ، ثم أدركته لا أظننى خلفت بعدى من يعدلنى وأنا النائر بالقتلين ، وهما أبناء عمى ، فرأيت الموت فاستأسرت . ثم أخبره عن أهل فارس بأن الجند عشرون ومائة ألف ، وبأن الاتباع مثلهم 'خدا'م لهم ، وأسلم الرجل وُسْمَى مسلماً ، وكان من أهل البلاء .

كان بين خروج رستم من المدائن إلى أن لقي سعداً أربعة أشهر ، لا يقدم ولا يقا'ل رجاء أن يضجر المسلمون بمكانهم ، وأن يجهدوا فيصرفوا ، وكره قتلهم مخافة أن يلقى ما لقيَ من قبله وطاولهم . وجعل الملك يستحثه وينهضه ويقدمه حتى أقحمه .

كان على مقدمة سعد زهرة بن الحَوَيْبَةِ ، وعلى مجنبته عبد الله بن المَعْتَم وشرحبيل بن السمط الكندى ، وعلى مجردته عاصم بن عمرو ، وعلى المرامية والرجل قائدان من أهل النجدة ، وعلى الطلائع سواد بن مالك . وعلى مقدمة رستم الجالينوس ، وعلى مجنبته الهزْمُزَان ومهران ، وعلى المجردة ذو الحاجب ، وعلى الطلائع الفيرْزَان ، وعلى الرجالة زاذ بن بهيش . فلما انتهى رستم إلى العقيق نزل عليه بجيال عسكر سعد وتلاحق به العسكر حتى تكاملوا وأخذوا منازلهم والمسلمون ممسكون عنهم ، وكان مع رستم ثلاثة وثلاثون فيلاً مُضْرَبَةً بالحرب .

ولما أصبح رستم سائر العقيق لِيَحْزُرُ المسلمين ويعرف مقدار عددهم حتى انتهى إلى منقطع العسكر . وأرسل إلى زهرة قائد مقدمة المسلمين فخرج إليه حتى واقفه . فأراده على الصلح ويجعل له جعلاً على أن ينصرفوا عنه وجعل يقول : أنتم جيراننا ، وقد كانت طائفة منكم في سلطانتنا ، فكنا نحسن جوارهم ونكفّ الأذى عنهم ، ونوليهم المرافق الكثيرة ، ونحفظهم في أهل باديتهم ؛ فترعهم مراعيئنا ونميرهم من بلادنا ، ولا نمنعهم من التجارة في شىء من أرضنا ، وقد كان لهم في ذلك معاش . 'يعرض لهم بالصلح ولا يصرح . فقال له زهرة . صدقت قد كان ما تذكر ، وليس أمرنا أمر أولئك ولا طلبتنا طلبتهم ، إنا لم نأتكم لطلب الدنيا إنما طلبتنا وهمتنا الآخرة ، كنّا كما ذكرت يدين لكم

من ورد عليكم منّا ، ونضرع إليكم بطلب ما في أيديكم ؛ ثم بعث الله تبارك وتعالى إلينا رسولا فدعانا إلى ربه فأجبناه فقال الله لتبني عليه وسلم : إني قد سلطت هذه الطائفة على من لم يدين بديني فأنا منتقم بهم منهم ، وأجعل لهم الغلبة عليهم ماداموا مقرّين به ، وهو دين الحق لا يرغب عنه أحدٌ إلا ذلّ ، ولا يعتصم به أحدٌ إلا عزّ . فقال رستم : وما هو ؟ قال : أما عموده الذي لا يصلح منه شيء إلا به ، فشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، والإقرار بما جاء من عند الله تعالى : قال : ما أحسن هذا ؟ وأى شيء أيضاً ؟ قال : وإخراج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله . قال : حسن ، وأى شيء أيضاً ؟ قال : والناس بنو آدم وحواء إخوة لأب وأم . قال : ما أحسن هذا . ثم قال له رستم : أرايت لو أني رضيت بهذا الأمر وأجبتكم إليه ومعى قومي ، كيف يكون أمركم ، أترجعون ؟ قال : أى والله ثم لا تقرب بلادكم أبداً إلا في تجارة أو حاجة . قال صدقتني .

لم يكن استرسال رستم معه في الكلام هذا الاسترسال عن اقتناع أو رضى بما يقول ، وإنما كان خديعة ليأتى زهرة بآخر ما عنده ويعرض عليه منتهى أمانيه وأمانى القوم الذين هو منهم ، ويدلّ على ذلك قول رستم له بعد ذلك : والله إن أهل فارس منذ ولى أردشير لم يدعوا أحداً يخرج من عمله من السّفلة . كانوا يقولون إذا خرجوا من أعمالهم تعدوا طورهم وعادوا إلى أشرافهم . فقال له زهرة : نحن خير الناس للناس فلا نستطيع أن نكون كما تقولون . نطيع الله في السّفلة ولا يضرنّا من عصى الله فينا .

إن الكلام الحق لا بدّ أن يترك في النفس أثراً ، مهما حاول الإنسان مقاومته . فلما انصرف رستم إلى قومه دعا رجال فارس فذاكرهم ما دار بينه وبين زهرة ففتحوا من ذلك وأنقروا ونالوا منه ونال منهم .

أرسل سعد إلى المغيرة بن شعبة ، وبشر بن أبي رهم ، وعرجة بن هرثمة ، وحذيفة ابن محصن وربيع بن عامر ، وقرقة بن زاهر الوائلي . ومذعور بن

عدى العجلى ، ومعبد بن مرة العجلى ، والمضارب بن يزيد العجلى . وكان معبد من دَهْمَة العرب فقال : إني مرسلكم إلى هؤلاء القوم فما عندكم ؟ قالوا جميعاً : تتبع ما تأمرنا به وننتهى إليه ، فإذا جاءنا أمر لم يكن منك فيه شيء نظرنا أمثل ما ينبغي وأنفعه للناس فكلمناهم به . فقال سعد : هذا فعل الحزمة . اذهبوا قتيلاًوا . فقال ربعي بن عامر : إن الأعاجم لهم آراء وآداب ومتى جئناهم جميعاً يروا أننا قد احتفلنا بهم فلا تزدهم على رجل فالتووه على ذلك ، فقال : سرحوني فسرحة حتى دخل على عسكر رستم فحبسه العسكر حتى جاء إذن رستم فيه ، وقد أظهر رستم الزينة وبسط البسط والتمارق ، وجلس رستم على سرير الذهب ولبس زينته . وأقبل ربعي على فرس له زباه قصيرة ، ومعه سيف مشوفٌ وغمده لفاقة ثوب خَلَقَ وريحه معلوب . ومعه حجلة من جلود البقر على وجهها قرص جلد أحمر مثل الرغيف ، ومعه قوسه ونبله وريحه ، وعليه درع له كأنها إضاءة ويلمعة . عباءة بعيره قد جلبها وتدرعها وشدها على وسطه بسلب وقد شد رأسه بمعجرتة ، وهي نِسعة بعيره ، ولرأسه أربع صفائر كأنها قرون الوعلة . ولم ينزل عن فرسه إلا على البساط ، ثم أرادوه على وضع سلاحه فأبى أن يأتهم إلا كما يريد وإلا رجع . وأراد أن يستخرجهم فأقبل يمشى وهو يتوكأ على رمح ورجله نصل يقارب الخطو وزج الرمح يهتك التمارق والبسط .

ولما دنا من رستم تعلق به الحرس وجلس على الأرض . وركز رمحاً بالبساط فقالوا له : ما حملك على هذا ؟ فقال : لانتحجب الجلوس على زينتك هذه ، فقال له رستم : ما جاء بك ؟ فقال : الله ابتعثنا والله جاء بنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام فأرسلنا بدينه إلى خلقه لندعوهم إليه . فمن قبل ذلك قبلنا ذلك منه ورجعنا عنه وتركناه وأرضه يليها دوننا ، ومن أبى قاتلناه أبداً حتى نفضى إلى موعود الله . قال : وما موعود الله ؟ قال : الجنة لمن مات على قتال من أبى ، والظفر لمن بقى فقال رستم : قد سمعت مقالتيكم . فهل لكم أن تؤخروا هذا الأمر حتى ننظر فيه ونظروا ؟

قال نعم ، كم أحب إليك ؟ أيوماً أم يومين ؟ قال : لا بل حتى نكتب أهل رأينا ورؤساء قومنا . وأراد مقاربتة ومدافعتة . فقال : سن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل به أئمتنا أن لا نمكن الأعداء من آذائنا ، ولا نؤجلهم عند اللقاء أكثر من ثلاث ، فنحن مترددون عنكم ثلاثاً فانظر في أمرك وأمرهم ، واختر واحدة من ثلاث بعد الأجل . اختر الإسلام وندعك وأرضك ، أو الجزاء فنقبل ونكف عنك ، وإن كنت عن نصرنا غنياً تركناك منه ؛ وإن كنت إليه محتاجاً منعناك . أو المنازعة في اليوم الرابع ، ولسنا نبدؤك فيما بيننا وبين اليوم الرابع إلا أن تبدأنا ، أنا كفيل لك بذلك على أصحابي . وعلى من ترى . وكان رستم عد غريباً أن يضمن له هذا الرجل الزرى الهیة سکون الجيش إلى اليوم الرابع ، فقال له : أسيدهم أنت ؟ قال : لا ، ولكن المسلمين كالجسد بعضهم من بعض ، يحمي أديانهم على أعلام .

كان رستم قد قارن بين ما قال زهرة وما قاله ربعي بن عامر . فرأى اتحاداً في الكلمة ، وصدقا في اللهجة . وفي اعتقادي أنه أراد أن يصرف القوم عن بلاده بأى الوسائل ، وفي نيته أن يخدعهم بقبول دينهم ويصرفهم عن وجههم بكلمة ينطقها ، ثم يكون على ما عليه قومه . ولو وجد من فارس من يعينه على رأيه لفعل . ولكنه خلص إلى أهل فارس ورؤسائهم فقال : ما زون ؟ هل رأيتم كلاماً قط أوضح ولا أعز من كلام هذا الرجل ؟ قالوا : معاذ الله لك أن تميل إلى شيء من هذا أو تدع دينك لهذا الكلب . أما ترى إلى ثيابه ؟ ثم أخذوا يعيرون ثيابه وتناولوا سلاحه وأداة حربه فعمدوا إلى تجربتها فاستبان فضل ذلك على سلاحهم . فلما رأى منهم ربعي ذلك قال : يا أهل فارس ، إنكم عظمتم اللباس والطعام والشراب وأنا صغرتاهن ، ثم رجع إلى أن ينظروا إلى الأجل

فلما كان اليوم الثاني طلب رستم أن يرسل إليه المسلمون الرجل الذي كان بالأمس (ربعي) فأرسل إليه سعد حذيفة بن محسن ، وكان منه ما كان من ربعي ، لا يكاد أمرهما يختلف . ثم في اليوم الثالث طلب رستم أن يرسل إليه سعد رجلاً له عقل ورأى يكلمه ، فأرسل إليه المغيرة بن شعبة .

جاء المغيرة إلى رستم ومعه وجوه قومه ، عليهم التيجان والثياب المنسوجة بالذهب وبسطهم على غلوة من مجلس رستم . وأقبل المغيرة وله أربع صفائر يمشى حتى جلس معه على سريريه ووسادته ، فوثبوا عليه فترزوه وأنزلوه . فقال : كانت تبلغنا عنكم الأحلام ، ولا أرى قوما أسفه منكم . إنا معشر العرب سواء ، لا يستعبد بعضنا بعضا إلا أن يكون محاربا لصاحبه ، فظننت أنكم تتواسون بينكم كما تتواسى . وكان أحسن من الذى صنعتم أن تخبروني أن بعضكم أرباب بعض . وأن هذا الأمر لا يستقيم فيكم فلا نصنعه . ولم آتكم ولكن دعوتوني . اليوم علمت أن أمركم مضمحل ، وأنكم مغلوبون . وأن ملوكا لا يقوم على هذه السيرة ولا على هذه العقول . فقال السفلة : صدق والله هذا العربى ، وقال الدهاقين : والله لقد رمى بكلام لا يزال عبيدا يزعون إليه . قاتل الله أولينا ما كان أحقهم حين كانوا يصغرون أمر هذه الأمة . وقد رأى رستم أن بأسو ما صنعت حاشيته وأن يطيب خاطره ليستخرج ما عنده ، فمازحه ليجو ما صنع . فقال له : يا أعرابى إن الحاشية قد تصنع مالا يوافق الملك فيتراخى عنها مخافة أن يكسرها عما ينبغى من ذلك ، فالأمر على ماتحب من الوفاء وقبول الحق ، ما هذه المغال التى معك ؟ (يريد السهام) قال : ما ضررت الجرة أن لا تكون طويلة ، ثم رامهم . قال : ما بال سيفك ؟ قال : رثت الكسوة ، حديد المضربة ثم عاطاء سيفه .

بعد ذلك أراد رستم أن يكلمه فيما استقدمه لأجله . فقال له : تكلم أو أتكلم ؟ فقال المغيرة : أنت الذى بعثت إلينا فتكلم . فأقام الترجمان بينهما وتكلم رستم فحمد قومه وعظم أمرهم وطوله وقال : لم نزل متمكنين فى البلاد ، ظاهرين على الأعداء ، أشرفاً فى الأمم ، فليس لأحد من الملوك مثل عزنا وشرفنا وسلطاننا ، نصر على الناس ولا ينصرون علينا إلا اليوم واليومين ، أو الشهر والشهرين للذنوب ، فإذا انتقم الله فرضى رد علينا عزنا وجمعنا لعدونا ثم لم يكن (١٠ - الخلفاء)

— ١٤٦ —

في الناس أمة أصغر عندنا أمرا منكم كنتم أهل قشَف ومعيشة سيئة لا نراكم شيئا ولا نعدكم ، وكنتم إذا قحطت أرضكم وأصابكم السنة استغثتم بتاحية أرضنا فنأمر لكم بالشئ من التمر والشعير ، ثم نردكم وقد علمت أنه لم يحملكم على ما صنعتم إلا ما أصابكم من الجهد في بلادكم وأنا أمر لأميركم بكسوة وبغل وألف درهم ، وأمر لكل رجل منكم بوقر تمر وبشويين وتنصرفون عنا ، فإني لست أشتى أن أقتلكم ولا أسرکم . فتكلم المغيرة بن شعبه فحمد الله وأثنى عليه وقال :

إن الله خالق كل شيء ورازقه فمن صنع شيئا فإنما هو يصنعه والذي له ؛ وأما الذي ذكرت به نفسك وأهل بلادك من الظهور على الأعداء والتمسك في البلاد وعظم السلاطان في الدنيا ، فنحن نعرفه ولسنا ننكره فإلهه صنعه بكم ووضعه فيكم ، وهو له دونكم .

وأما الذي ذكرت فينا من سوء الحال وضيق المعيشة واختلاف القلوب فنحن نعرفه ولسنا ننكره ، والله ابتلانا بذلك فصيرنا إليه ، والدنيا دول ، ولم يزل أهل شدائدها يتوقعون الرخاء حتى يصيروا إليه ، ولم يزل أهل رخائها يتوقعون الشدائد حتى تنزل بهم ويصيروا إليها ، ولو كنتم فيما آتاكم الله ذوى شكر كان شكركم يقصر عما أوتيتهم وأسلمكم ضعف الشكر إلى تغير الحال . ولو كننا فيما ابتلينا به أهل كفر كان عظيم ما تتابع علينا مستجلبا من الله رحمة يرفه بها عنا . ولكن الشأن غير ما تذهبون إليه أو كنتم تعرفوننا به .

إن الله تبارك وتعالى بعث فينا رسولا (ثم ذكر ما ذكره سابقه حتى انتهى إلى قوله) وإن احتجبت إلينا أن نمنعك منعناك فكن لنا عبدا تؤدى الجزية عن يد وأنت صاغر وإلا السيف إن أبيت .

فاستشاط رستم غضبا ، وحلف بالشمس : لا يرتفع لكم الصبح غداً حتى أقتلكم أجمعين . فانصرف المغيرة .

ثم بعد ذلك أرسل سعد بقية ذوى الرأى إلى رستم وحبس الثلاثة الذين ذهبوا إليه فكلّمهم بمثل ما تكلم به وكلّمه بمثل ما تكلم به سابقوم وضرب لهم الأمثال وضربوا له الأمثال كذلك ، ثم تهباً الفريقان للحرب .

وقد سأل رستم ذلك الوفد : أتعبرون إلينا أم نعبّر إليكم ؟ فقالوا : بل اعبروا إلينا . وأخذ سعد فى الاستعداد — ولما أرادوا عبور العقيق على القنطرة وكانت فى يد المسلمين أبوا عليهم ذلك وقالوا شيء غلبناكم عليه لا نعيده إليكم أبداً بل انظروا لكم معبراً آخر ، فباتوا ليلتهم يسكرون العقيق ثم أصبحوا فعبروه على ما سكروا به من قصب وبراذع وتراب .

عين رستم جيشه ورتب القيلة فى مواقعها وعليها الرجال فى الصناديق ، وكان يزدجرد قد رتب الرجال بينه وبين رستم بين كل رجلين مقدار ما يسمع أحدهما صوت الآخر فكلما نزل أو ارتحل أو حدث أمر قاله فقال له الذى يليه حتى يقوله الذى يلى باب الإيوان وفيه الملك . وهكذا إذا أراد الملك إصدار أمر إلى رستم على هذا النمط . فكانت الأخبار تعلم ساعة حدوثها لا يغيب عنه شيء حدث فى ليل أو نهار .

كان بسعد مرق النساء وجُيون قامت له ، لا يستطيع معها الركوب ولا الجلوس . تخلف على الناس خالد بن عُرْفُطَة . فشغب عليه بعض وجوه الجند . فقال سعد : اخلونى واشرفوا بى على الناس . فارتقوا به فأكب مطلعا عليهم وتحت صدره وسادة . وأتى بمن شغب على خالد فهم بهم وشتهم وقال : أما والله لو لا أن عدوكم بحضرتمكم لجعلتكم نكالا لغيركم ولا يعود أحد بعدما يحبس المسلمين عن عدوهم ويشاغلهم وهم بإزائه إلا سُنْتُ به سنة يؤخذ بها من بعدى — ثم كتب إلى الرايات : إني قد استخلفت عليكم خالد بن عُرْفُطَة ، وليس يمتنع أن أكون مكانه إلا وجعى الذى يعودنى وما بى من الجيون ، فإني مكب على وجهى وشخصى لكم باد فاسمعوا له وأطيعوا ، فإنه إنما يأمركم ويعمل برأى . فقرأ أمره على الناس فاتهوا إلى رأيه وقبلوا منه وتحاثوا على السمع والطاعة والرضا بما صنع سعد . فكان سعد يرمى بالرقاع فيها أمره

ونبيه إلى خالد بن عرفة وخالد يبلغها من قصد بها لينفذها (فكان أركان حرب لسعد ذلك اليوم) .

وقبل أن تنشب الحرب بين الفريقين أرسل سعد إلى الذين انتهى إليهم رأى الناس والذين انتهت إليهم نجاتهم ومن أحرزوا أصناف الفضل ، فكان منهم ذوو الرأى النافذ الذين أتوا رستم : المغيرة بن شعبة ، وحذيفة بن محصن ، وعاصم بن عمرو ، وبسر بن أبي رهم ، وعرفة بن هزيمة ، وربيع بن عامر ، وقرقة بن زاهر ، ومذعور بن عدى ، ومعبد بن مرة ، والاضارب بن يزيد ، وطليحة وقيس الأسديان ، وغالب بن عبد الله الأسدي . وعمر بن معد يكرب وأمثالهم ، ومن الشعراء : الشماخ والحطيئة وأوس بن مفرأ وعبد بن الطيب وأمثالهم . وقال انطلقوا فقوموا في الناس بما يحق عليهم عند موطن البأس فإنكم من العرب بالمكان الذى أتم به وأنتم شعراء العرب وخطبائهم وذوو رأيهم ونجاتهم وساداتهم ، فسيروا في الناس فذكروهم وحرصوهم — فما شئت في ذلك اليوم من خطب حشوها الحث على الحرب والحض على الطعان والاستبسال بكلام تستأسد منه الأوعال ويستنسربه البعاث ويغلى به دم القلوب وتتوتر له الأعصاب . ومن شعر يورث الشر ويوغر الصدور ويهون الموت .
لو تتبعنا ذلك لامتد بنا القول واتسع مجال الكلام وخرجنا عن عهدة ما نحن بصدده .

اتعد سعد مع جنده أن يكبر لهم ثلاث تكبيرات ، والثالثة علامة بدء الحرب والرابعة علامة الزحف العام وإن ذلك يكون بعد صلاة الظهر . فلما أذن المؤذن بصلاة الظهر وأدوا المكتوبة كبر سعد ثلاث تكبيرات ، فلما كبر سعد الثالثة برز أهل النجدات فأنشبوا القتال . وبرز غالب بن عبد الله الأسدي وهو يقول :

قد علمت واردة المسامح ذات اللبان والبنان الواضح
أنى سمام البطل المشايخ وفارج الأمر المهم الفادح

— ١٤٩ —

وبرز عاصم بن عمرو وهو يقول :

قد علمت بيضاء صفراء اللبب مثل اللجين إذ تغشاه الذهب
أنى امرؤ لا من يعينه السبب مثل على مثلك يغريه العتب

ثم كبر سعد التكبير الرابعة وهى علامة الهجوم العام فزحف الجنود واصطدموا صدمة من أشد صدمات الحروب هولا . وكان أشد شيء لقي منه المسلمون عناء لا يطاق الفيلة . فإنها لما حمل أصحابها خاقتها الخيل فتفرقت عن الرجال وكان مبدأ أمرها في بحيلة ، تؤكل حين فرت عنها خيلها فرقا من الفيلة . فلما رأى سعد ما حل بهم أعانهم ببنى أسد فصمدوا لها وكانت حلبة الفرس تدور على بنى أسد قبل الهجوم العام . فلما رأى سعد ما حل ببنى أسد من الفيلة أرسل إلى عاصم بن عمرو التميمي وقال : يا معشر بنى تميم ، أما عندكم لهذه الفيلة من حيلة ؟ قالوا : بلى ثم نادى برجال من قومه رماة وآخرين لهم ثقافة فقال للرماة : ذبُّوا ركبان الفيلة عنهم بالنبل وقال لأهل الثقافة : استدبروا الفيلة وقطعوا وُصْنُها ، ففعل كل فريق ما أمر به ووقعت الصناديق عن ظهور الفيلة ، فلم يبق من ركبان الفيلة راكب إلا قتل . ولما أعريت الفيلة من ركبائها عادت إلى مواقعها ونفس ذلك الكرب عن بنى أسد بعد ما قتل منهم في ذلك اليوم خمسمائة مقاتل وكانوا رداء للناس . واستحر القتال حتى غربت الشمس ثم حتى ذهبت هدأة من الليل . وقد كان الظفر ظاهراً ذلك اليوم في صفوف الفرس . وهذا اليوم يسمى يوم أرمات — وكان فيه عاصم عادية الناس وحاميتهم . وكان ذلك في المحرم سنة ١٤ هـ يوم الإثنين .

يوم أغواث

ولما أصبح القوم من الغد أصبحوا على تعبية ووكل سعد قوماً بنقل القتلى إلى مُشْرِف وهو واد بين العذيب وبين عين الشمس ، ووكل آخرين بحمل الجرحى إلى العذيب ليقوم النساء بتعريضهم ومداواتهم وبينما القوم على هذا الحال

ولم ينشب القتال إذ طلعت نواصي خيل الإسلام قادمة من الشام . وذلك أن عمر أرسل إلى أبي عبيدة بن الجراح بعد فتح دمشق أن يرد الجند الذين جاءوا من العراق إلى الشام مع خالد بن الوليد ليسكونوا عوناً لجنود سعد على قتال الفرس . فكان وصولهم إلى جيش المسلمين ذلك اليوم قبل انتشاب القتال وكانوا ستة آلاف ، منهم خمسة آلاف من ربيعة ومضر وألف من أفناء اليمن . وكان خالد قد فصل بهم وهم تسعة آلاف قبل اليرموك — وكان الأمير على هذا الجيش عتبة بن أبي وقاص وعلى مقدمته القعقاع بن عمرو ، وعلى مجنبيه قيس بن هبيرة ، والهزهاز بن عمرو العجلي . وقد عجل القعقاع فطوى حتى قدم المسلمين بالقادسية صبيحة ذلك اليوم .

وقد أراد القعقاع أن يوقع الرعب في قلوب الفرس فقسم جيشه عشرة أقسام ليردوا على المسلمين قسماً بعد قسم ليعلم الفرس أن المدد مواصل على المسلمين فيكون ذلك أدهى إلى انكسار نفوسهم — ثم قدم هو في القسم الأول ولم يلبث أن باشر القتال ذلك اليوم . وكان قدومه سبباً لتنشيط المسلمين واستبشارهم حتى كأن لم تكن فيهم مصيبة بالأمس . وقد كان القعقاع فارس يوم أعواث . فإنه حين ورد ساحة الحرب طلب البراز فبرز إليه ذو الحجاب يَهْمَنُ جاذويه وهو صاحب يوم الجسر الذي قتل فيه أبو عبيد فقتله القعقاع ، ثم برز إليه اليرزان والبندوان . فقتل القعقاع أولهما ، وقتل الحارث بن ظبيان ثانيهما وباشر المسلمون العجم بالسيوف فاجتلدوا إلى المساء وأكثر المسلمون فيهم القتل ، ولم ير أهل فارس في قتال هذا اليوم ما يعجبهم ولم تباشر فيلتهم الحرب لأن صناديقها كانت قد تكسرت فلم تصلح حتى أمسى المساء ، وفي هذا اليوم قدم رسول عمر بأربعة أسياف وأربعة أفراس لتقسم على أهل البلاء إن كان سعد لقي حرباً ففضها سعد في أهل البلاء وفي ذلك يقول الدليل بن عمرو :

لقد علم الأقوام أنا أحقهم إذا حصلوا بالمرهفات البواتر
وما فتئت خيلي عشية أرمثوا يذودون رهواً عن جموع العشائر

لذن غدوة حتى أتى الليل دونهم وقد أفلحت أخرى الليالى الغواير
وقال القعقاع :

لم تعرف الخيل العراب سواءنا عشية أغواث بجنب القوادس
عشية رحنا بالرماح كأنها على القوم ألوان الطيور الرسارس
وبما صنعه المسلمون فى ذلك اليوم أن بنى عم القعقاع حملوا عشرة عشرة
من الرجال على إبل قد ألبسوها الحلال والبراقع وطافت بهم الخيل تحميها
فى حملتها على خيول العجم بين الصفيين يتشبهون بالقيلة ، فجعلت تلك الإبل
لا تصمدُ لقليل ولا كثير إلا نفرت بهم خيلهم وركبتهم خيول المسلمين
وقد استن بهم الناس فى عملهم فلقى الفرس منها ما لقيت خيل المسلمين من القيلة
فى اليوم الأول وقد استحر القتال إلى نصف الليل وكان الظفر للمسلمين
واضح الغرمة ذلك اليوم .

وفى ذلك أبلى أبو محجن الثقفى بلاء حسنا ، وذلك أنه كان محبوساً فى
منزل سعد بن أبى وقاص لشغبه على خالد بن عرفطة ، فلما كان يوم أغواث
قال لسلى زوج سعد هل لك أن تخلىنى وتعيرينى باللقاء ؟ فله إن سلمنى الله
أن أرجع إليك حتى أضع رجلى فى قيدى فأبت ، فقال :

كنى حزنأ أن ترتدى الخيل بالقنا وأترك مشدوداً على وثاقبا
إذا قت عنانى الحديد وأغلقت مصاريع دونى قد تصم المناديا
وقد كنت ذا مال كثير وإخوة فقد تركونى واحداً لا أخالبا
وقه عهد لا أخيس بعهد لئن فرجت أن لا أزور الحوانيا

فرقت له سلمى وأطلقتة وأعطته اللقاء فرس سعد فركبها فحمل على
الفرس وكان يقصف الناس قصفا منكرأ . وتعجب المسلمون منه وهم
لا يعرفونه وكان سعد يقول لولا تحبس أبى محجن لقلت أبو محجن وهذه
اللقاء حتى إذا انتصف الليل أقبل وأعاد رجليه فى القيد وقال أياتاً منها :

— ١٥٢ —

وليلة قادس لم يشعروا بي ولم أشعر بمُخْرِجِي الزُّخُوفِ
فإن أحبس فذلكم بلائي وإن أترك أذيقهم الختوفا

وآخر آياته الأولى يدل على أنه إنما حبس في الخمر كما هو المشهور وبدليل
قوله لزوجة سعد وقد سأله عن سبب حبسه : إني كنت صاحب شراب
في الجاهلية وأنا امرؤ شاعر يدب الشعر على لسانى ، فقلت :

إذا مت فادفنى إلى جنب كرمه تروى عظامى حين تسقى عروقها
ولا تدفنى فى الفلاة فإننى أخاف إذا مامت أن لا أذوقها

ولعله كان قد اجتمع عليه الأمران . ولما علم سعد بأمره أطلقه وقال :
أذهب فما أنا مؤاخذك بشئ تقوله حتى تفعله . فقال لا جرم لا أجيب لسانى
إلى صفة قبيح أبدأ .

يوم عماس

وفى اليوم الثالث أصبح القوم وهم على مواقفهم وقد أصيب من المسلمين
ألفان ما بين قتل وجريح وأحرز المسلمون قتلاهم خلف ظهورهم ووكلوا بهم
من يدقهم وبالجرحى من يبلغهم مكان النساء لتريضهم وكان النساء والصبيان
يحفرون القبور فى يومى أغواث وأرماث .

وقد بات القعقاع يسرب أصحابه وأمرهم أن يعودوا من النهار مائة مائة
ليجدد نشاط المسلمين ، وكان قتلى فارس بين الصنفين لم يوارهم أحد ، فكان
ذلك مما أشجى الفرس وفت فى عضدهم . وزاد ذلك ما صنعه القعقاع بجنوده
وطلوعهم مدداً للمسلمين واقتدى به عاصم بن عمرو ووصل هاشم بن عتبة
فى سبعائة من جند عتبة بن أبى وقاص فصنع صنع القعقاع وكلما جاء جماعة
كبير المسلمون .

أما الفرس فقد أصبحوا على مواقفهم وقد أصلحوا تواييت الفيلة فأقبلت

ومعها رجال يحمونها أن تقطع ومضنها ومن خلفهم رجال تحميهم إذا أرادوا كتيبة دلفوا لها بفيل وأتباعه لينفروا بهم خيلهم . وقد ظن الفرس أن ذلك يكون كما حصل في يوم الرماث ، ولكن خيل المسلمين لم تنفر من الفيلة فعلها في ذلك اليوم ، لأن الفيلة فيه كانت وحدها ، فلما كانت في هذا اليوم والفيلة معها الرجال أنست الخيل ولم تنفر . واستمر القتال شديداً بين العرب والعجم كل فريق منهما صابر على شدة القتال والنجدة تصل إلى الفرس ويزدجرد يُزجىها ويمدّم بأهل النجدة والبأس من قومه والأمداد تصل على البرد وهم يقوون بها كما قوى المسلمون بهاشم بن عتبة ومن معه ، وكان البلاء فيه من الجانبين على السواء .

رأى سعد أن الفيلة قد عادت إلى فعلها في اليوم الأول فأرسل إلى جماعة من مسلمة الفرس أسلموا قبيل الحرب فسألهم : هل للفيلة مقاتل ؟ قالوا : نعم مشافرها وعبونها ، فأرسلوا إلى القعقاع وعاصم ابني عمرو وقال لهما : اكفياني الفيل الأبيض ، وأرسل إلى الرييل وحمال الأسديين وقال لهما : اكفياني الفيل الأجر ، وكانت الفيلة كلها آلفة لاثنيهما . حُمل القعقاع وأخوه على الفيل الذي وجه له ففقا عينه ونفحه بالسيف فرمى بمشفره ، فلم يكن من الفيل إلا أن يُقضى على من خلفه ثم ينقلب بمن على ظهره فيقتلهم المسلمون ، وأما الآخرون فعبروا الأجر وربما بمشفره ففر ووثب في العقيق فنبعته الفيلة وخرقت صفوف الفرس وألقت من عليها وعبرت العقيق في أثر الأجر حتى أتت المدائن بتواييتها .

ولما ذهبت الفيلة وخلص المسلمون بأهل فارس ومال الظل تراحف المسلمون وحامهم فرسانهم الذين قاتلوا أول النهار فاجتلدوا على حرد بالسيف وهم في ذلك على السواء .

ولما جاء الليل خرج القعقاع بن عمرو التميمي في جند وزاحف الفرس بغير

إذن سعد ثم تبعه كثير من القبائل حتى زحف الجيش كله واشتد القتال وخشعت الأصوات فلم يكن يسمع في تلك الليلة سوى صليل السيوف كأنه صوت مطارق الحداد على الحديد ، ورأى العرب والعجم أمراً لم يروا مثله قطوا انقطعت الأخبار والأصوات عن سعد ورستم وبات سعد بليلة لم يبت مثلها وأقبل على الدعاء للمسلمين بالنصر . فلما أصبح الصبح انتسب الناس فعلم أنهم الأعداء وأصبح الناس وهم حسرى لم تغمض عيونهم ليلتهم كلها .

ولما أصبح القوم أخذ القمع يحرّض الناس ويقول : إن الدائرة بعد ساعة لمن بدأ القوم فاصبروا ساعة وأحملوا عليهم فإن النصر مع الصبر ، فاجتمع إليه جماعة من الرؤساء وتحاضوا على الموت وحملوا في من يليهم . فاقتتلوا أشد قتال إلى أن جاء الظهر ، وحينئذ بدأ الخلل في صفوف الفرس فتأخروا وثار عاصفة فألقت طيارة رستم في العقيق وانتهى القمع إليها فلم يجده لأنه قام عن مكانه حين قلعت طيارته إلى بغال كانت مهياً فاستظل بحمل بغل منها وضرب هلال بن عُلقمة الحمل الذي تحته رستم وهو لا يدري به فسقط عليه العدل وضر به هلال فلم يقتله فرمى بنفسه في العقيق فأخذ هلال برجله فأخرجه وقتله ثم نادى : قتلت رستم ورب الكعبة . فأطاف به الناس وكبروا وانهمز قلب الفرس وتتابعت الهزيمة وغنم المسلمون راية الفرس وهي (دُرُفش كايان) ثم تتبع المسلمون المنهزمين حتى أجلّوهم إلى ما وراء القنطرة . وليلة الحرير يمر بالمسلمين ليلة أشد منها هولا مع الفرس ولا غيرهم وقتل فيها من المسلمين نحو ثمانية آلاف ومن الفرس ثلاثون ألفاً .

قال الطبري : فأما المقترنون فإنهم جشعوا فتهافتوا في العقيق فوخرهم المسلمون برماحهم فما أفلت منهم مخبر وهم ثلاثون ألفاً وكان الذي أخذ (دُرُفش كايان) ضرار بن الخطاب فعوض منها ثلاثين ألف درهم ، وكانت قيمتها ألف ألف ومائتي ألف . وقد قتل في اليوم الذي تلا ليلة الحرير عشرة آلاف سوى من قتل في الأيام قبله .

أما الأسلاب والغنائم في تلك الوقعة فلم ياخذ المسلمون غنيمة مثلها قبلها ولا بعدها . وقد كان سلب رستم سبعين ألف درهم . ولو وجدت قلنسوته لكان ثمنها مائة ألف درهم . وقد تعقب المسلمون المنهزمين فلم يكن بهم منعة ولا مدافعة ولا نجاه . وقد صمد للقتال بعد الهزيمة بضع وثلاثون كتيبة استحيوا من الفرار فعمد لكل كتيبة رئيس من رؤساء المسلمين في جنده ، فمن هذه الكتاب ما استوصل ومنها ما هرب .

ما بعد الوقعة

بعد أن انتهت الوقعة كتب سعد إلى عمر : « أما بعد فإن الله نصرنا على أهل فارس ومنحهم سنن من قبلهم من أهل دينهم بعد قتال طويل وزلزال شديد ، وقد لقوا المسلمين بـعدة لم ير الراؤون مثل زهائنها فلم ينفعهم الله بذلك بل سلبهموه ونقله عنهم إلى المسلمين ، واتبعهم المسلمون على الأنهار ، وعلى طفوف الأجام ، وفي الفجاج . وأصيب من المسلمين سعد بن عبيد القارىء وفلان وفلان ورجال من المسلمين لانعلمهم ، الله أعلم بهم ، كانوا يدوون بالقرآن إذا جن عيهم الليل دوى النحل وهم آساد الناس لا يشبههم الأسود ، ولم يفضل من مضى منهم من بقى إلا بفضل الشهادة إذ لم تكتب له ، » .

كان عمر حريصاً على تعرف أجناد المسلمين في القادسية وكان كل الناس في شبه جزيرة العرب يرونها الحد الفاصل بين العرب والفرس . ولا يرون أن الإسلام تقوم له قائمة وينتظم للأمة العربية حال إلا بالظفر فيها ، يشترك في هذا الاعتقاد كل أهل الجزيرة من عدن أبين إلى أبلة إلى البحرين إلى حدود الشام . حتى الرجل منهم إذا كان له عمل أحجم عنه حتى يرى ما يكون من شأن حرب القادسية فلا غرو إذا كان عمر مشغول القلب والبال بها .

كان يخرج كل يوم يتنسم الأخبار من حين يصبح إلى انتصاف النهار ثم يرجع إلى منزله . وبينما هو بسبيل ذلك ذات يوم لقي البشير عمر ، فسأله من أين ؟ فأخبره . قال يا عبد الله حدثني . قال : هزم الله العدو وعمر يحب معه ويستخبره والبشير يسير على ناقته ولا يعرفه حتى دخل المدينة . فإذا الناس يسلمون عليه بإمرة المؤمنين . فقال الرجل هلا أخبرتي رحمك الله أنك أمير المؤمنين ؟ وجعل عمر يقول : لا عليك يا أخى . فهكذا يكون أمراء المؤمنين والخلفاء الراشدون .

قرأ عمر الكتاب على الناس وقال : إني حريص على أن لا أدع حاجة إلا سدتها ما اتسع بعضنا لبعض ، فإذا عجز ذلك عنا تأسينا في عيشنا حتى نستوى في الكفاف . ولوددت أنكم علمتم من نفسى مثل الذى وقع فيها لكم . ولست معلمكم إلا بالعمل ، إني والله ما أنا بملك فاستعبدكم ، وإنما أنا عبد الله عرض على الأمانة فإن أبيتها ورددتها عليكم واتبعتم حتى تشبعوا في بيوتكم وترووا سعدت وإن أنا حملتها واستتبعتم إلى يئس شقيت فقرحت قليلا وحزنت طويلا وبقيت لا أقال ولا أرد فاستعتب .

وكتب سعد إلى عمر يقول . : إن أقواما من أهل السواد ادّعوا ولم يقم على عهد أهل الأيام لنا ولم يف به أحد علمناه إلا أهل بانقيا وبارسما وأهل أليس الآخرة وادعى أهل السواد أن فارسا أكرههم وحشروهم فلم يخالفوا إلينا ولم يذهبوا في الأرض ، ثم كتب كتابا آخر يقول فيه : : إن أهل السواد جلوا فجاءنا من أمسك بعده ولم يجلب علينا فتمننا لهم ما كان بين المسلمين قبلنا وبينهم وزعموا أن أهل السواد قد لحقوا بالمدائن فأحدث إلينا فيمن ثم وفيمن جلا وفيمن ادعى أنه استكره وحشر فهرب ولم يقاتل ، أو استسلم . فأنا في أرض رغبة والأرض خلاء من أهلها وعدونا قليل وقد كثر أهل صلحنا وإن أعمر لها وأوهن لعدونا تألفهم ،

فقام عمر في الناس واستشارهم فيما طلبه سعد . فأجمعوا على أن الوفاء لمن

أقام وكف ولم يزد كفه إلا خيراً . وإن من ادعى مصدق أو وفي فبئزلتهم وإن من كذب نبذ إليهم وأعادوا صلحهم وأن يجعل أمر من جلا إليهم ، فإن شاموا دعوم وكانوا لهم ذمة وإن شاموا تموا على منعهم من أرضهم ولم يعطوهم إلا القتال ، وأن يخيروا من أقام واستسلم الجزاء أو الجلاء . وكذلك الفلاحون . فكتب عمر جواب الكتاب الأول يقول : « أما بعد - فإن الله جل وعلا أنزل في كل شيء رخصة في بعض الحالات إلا في أمرين : العدل في السيرة والذكر . فأما الذكر فلا رخصة فيه في حالة ولم يرض منه إلا بالكثير . وأما الثاني العدل فلا رخصة فيه لقريب ولا بعيد ولا في شدة ولا رخاء وإن روى ليناً فهو أقوى وأطفأ للجور وأقع للباطل من الجور وإن روى شديداً فهو أنكش للكفر . فن تم على عهده من أهل السواد ولم يعن عليكم بشيء . فلهم الذمة وعليهم الجزية . وأما من ادعى أنه استكره ممن لم يخالفهم إليكم أو يذهب في الأرض فلا تصدقوهم بما ادعوا من ذلك إلا أن تشاموا فانبذ إليهم وأبلغوهم ما منهم » .

وكتب إليه جواب الكتاب الثاني :

« أما من أقام ولم يحل وليس لهم عهد فلهم ما لأهل العهد بمقامهم لكم وكفهم عنكم إجابة عدوكم . وكذلك الفلاحون إذا فعلوا ذلك . وكل من ادعى وصدق فلهم الذمة وإن كذبوا نبذ إليهم . وأما من أعان رجلاً فذلك أمر جعله الله لكم فإن شتم فادعوه إلى أن يقيموا لكم في أرضهم ولهم الذمة وعليهم الجزية وإن كرهوا ذلك فأقسموا ما أفا . الله عليكم منهم ، وهنا أقول لنا في حاجة إلى بيان ما تضمنته الكتب وأجوبتها من الأمور الإدارية والنظام البديع وطرق الاستعمار . وإنما العجب أن يصدر عن قوم لا عهد لهم بهذه الأمور ، وإنما يصل إليها الناس بعد الدرس والبحث والتجارب الطويلة ،

فلما عادت كتب عمر عرضوا على من يليهم ممن جلا وتنحى عن السواد أن يتراجعوا ولهم الذمة وعليهم الجزية فتراجعوا وصاروا ذمة كن تم ولزم

خراجهم أثقل . وأنزلوا من ادعى الاستكراه وهرب منزلتهم وعقدوا لهم . وأنزلوا من أقام منزلة ذى العهد . وكذلك الفلاحون . ولم يدخلوا فى الصلح ما كان لآل كسرى ولا ما كان لمن خرج معهم ولم يجبههم إلا إلى واحدة من اثنتين : الإسلام أو الجزاء فصارت فينا لمن أفاء الله عليه وهى والصوائى الأولى ملك لمن أفاء الله عليه وسائر السواد ذمة . وأخذوهم بخراج كسرى . وكان على رؤوس الرجال على ما فى أيديهم من الحصاة والأموال .

ولم تنأت قسمة ما كان لآل كسرى ومن أقام معهم لأنه كان متفرقاً فى السواد فكان يليه لأهل الفىء من وثقوا به وتراضوا عليه .

ما بعد القادسية

أقام سعد بالقادسية شهرين بعد انتهاء الموقعة . وذلك أمر طبيعى بعد موقعة قاسى فيها الجيش شدائد عظاماً وأهوالاً جساماً واصطلى بنارها جميع الجيش ، فكانوا بعد ذلك كله فى حاجة إلى الجمام والراحة . ولو كان عند سعد جبوش احتياطية لم تشهد الحرب ولم تكتو بنارها لكان فى حكم الحزم أن يرمى الفرس بها قبل أن يأخذوا راحتهم ويدبروا أمرهم ، لأن المعالجة فى مثل هذه الحال حزامة — ولكن القوم كانوا على ما علمنا من قلة عدد وقد قاتلوا عدواً يفوقهم أضعافاً وقد نالوا منه ونال منهم . فلا بد أن يكونوا فى حاجة إلى الراحة والممدد — ومع هذا كان احتياج القوم إلى الراحة ليحبسهم شهرين فى القادسية . بل كان أكثر ما لبثهم تطهير النواحي التى غلبوا عليها من الأعداء حتى لا يتركوا وراءهم عورة يخافونها وأن يقتبوا مع من دانوا لهم بالطاعة على حال وأن يستأمروا عمر فى شأنهم وفى الوجه الذى يريد أن يرميهم به والعمل بما ينبغى .

أمر عمر رضى الله عنه سعداً أن يؤم المدائن وعهد إليه أن يخلف النساء والعيال بالعقيق ويجعل معهم كنفاً من الجند وأن يشركهم فى كل مغنم ما داموا يخلفون المسلمين فى عيالاتهم — فقدم زهرة بن الحوية إلى اللسان الذى أدلعه

البر في الريف وعليه الكوفة اليوم والحيرة قبل اليوم وكان النخير جان معسكراً به فارفض ولم يثبت فلحق بأصحابه .

برس

وبعد تقديم زهرة إلى اللسان أتبعه بعبد الله بن المعتم ، ثم شرحبيل بن السمط ثم هاشم بن عتبة وقد ولاه عمل خالد بن عرفطة وجعل خالداً على الساقة ثم اتبعهم وكل المسلمين فارس مؤد^(١) قد نقل الله إليهم ما كان في عسكر فارس من سلاح وكراع ومال وكان ارتحاله لأيام بقين من شوال فلما وصلت مقدمة المسلمين (برس) لقيهم جمع من الفرس بضميرى . فلم يكن بين الفريقين كبير قتال حتى انهزموا إلى بابل ، وبها فل القادسية وجميع رؤساء الفرس كالنخير جان ومهر جان ومهران الرازى والمهرمان وأشباههم وعليهم الفيرزان . ولما رأى بسطام دُهقان برس أن المسلمين قادمون على بلاده وقد هزموا من يازاء بلده من الفرس بعد أن هزموا عسكرهم الأكبر بالقادسية وقتلوا قائدهم الأعظم وعلم أن بلده حاصل في قبضتهم وخاف معرفة دخولهم عليه عنوة وخشى أن يعتريه أحد منهم بسوء بادر إلى زهرة فاعتقد منه ذمة وعقد له الجسور وأناه بخبر الذين اجتمعوا ببابل لمواقفة المسلمين .

(١) المؤدى هو التام عدة الحرب القوى .

يوم بابل - وكوثي

فلما علم زهرة بما أنبأه به بسطام كتب إلى سعد يعلمه بما أجمع عليه الفرس وما أعدوا له . وقد قال الفرس فيما بينهم : نقاتلهم دستا (طابقا) قبل أن تفرق وذلك ليلوا عذرا أمام الأمة حتى لا يقال إنهم تفرقوا وتشتت جمعهم وهم في عدة تفوق المسلمين تمكنهم من أن يواقفهم تغلوا بينهم وبين البلاد جبا وهلما — ومعلوم أن جيشاً يقاتل على مثل هذه النية لا يكون مآله سوى الهزيمة ولا تغنيه كثرة العدد شيئاً لأن توطيد الجند العزيمة على النصر وانفساح الآمال بالفوز أمامهم وعظم الثقة بالنصر مدد لا يعادله مدد . وأما ضد ذلك إذا جال في رؤوس القواد والجنود فهو هزيمة معجلة وخذلان تسلفوه .

التقى الجمعان ببابل بعد أن زجى سعد الجيوش إليها وفي رؤوس الفرس ما بينا والمسلمون كما قد علمنا وأفكارهم ما بينوه ليزدجرد ورستم ورؤساء فارس فلم يكن إلا كلفت الرداء حتى انهزم الفرس ، ثم لم يكن لهم سوى الافتراق . نخرج الهرمزان إلى ناحية الأهواز فأخذها وأكلها ومهرجان قذق وخرج الفيرزان حتى نزل على نهاوند وبها كنوز كسرى فاحتواها وأكل الماهين وولى النخیرجان ومهران الرازي وجيهما شطر المدائن حتى عبرا (بهرسير) إلى جانب دجلة الآخر ثم قطعوا الجسر .

أقام سعد أياما ببابل وبلغه أن النخیرجان ومهران قد خلفا شهربار دهبقان كوثي لقتال المسلمين في جمع من الجنود . فقدم سعد إليه الجيوش . فالتقى أوائل جموع المسلمين بجنود شهربار فلم يلبثهم أن طلب البراز وقال : « أالارجل ، ألا فارس منكم شديد عظيم يخرج إلى حتى انكل به ؟ فأخرج له زهرة أبا نباتة بن نائل بن جعشم الأعرجي يخرج إليه . وكلاهما وثيق الخلق إلا أن شهربار مثل

الحمل فلما تلاقيا تجالدا ثم تعانقا . فصرع شهباز أبا نباتة وأراد أن يحتز رأسه
بخنجره فوقعت إبهام الفارسي في شدة أبي نباتة فلاكها فاسترخى الفارسي وفتر
فانقلب عليه واحتز رأسه واستلبه وأخذ برذونه . وكان يلبس ملابسه ويتحلى
بجلاء ويلبس أساوره عند الحرب ، وهو أول مسلم تزيا بذلك الذي بأمر من
سعد بن أبي وقاص .

بهرسير

بهرسير إحدى المدائن السبع التي سميت بها المدائن وهي في غُدوة دجلة
الغربية تجاه إربل كسرى ولم يبق من المدائن سواها إلى عهد صاحب
معجم البلدان .

قدم سعد زهرة من كوثر إلى بهرسير . فتلقاها شيرزاد بسابط بالصلح وتأدية
الجزاء فأرسله إلى سعد حتى قدم معه . ثم سار زهرة حتى أتى إلى المظلم وكان به
كتيبة لكسرى تسمى بوران ولعلها بمنزلة ما يسمونه الحرس الملوكي — وكان
أهل هذه الكتيبة مدلين بأنفسهم ويقسمون بأن مملك فارس لا يزول ما عشنا ،
يفعلون ذلك كل يوم — فلقبهم زهرة بجنوده فقلهم . ثم جاء هاشم بن عتبة بن
أبي وقاص إلى المظلم ووقف حتى لحق به سعد ووافق ذلك رجوع (المقرط)
وهو أسد كان لكسرى قد ألفه وتبحره من أسود مظلم سابط فبادر المقرط
الناس حتى انتهى فخرج إليه هاشم فقتله بسيفه . وقبل سعد رأس هاشم . فقبل
هاشم قدم عمه سعد ولما جاء إلى المظلم قرأ : « أولم تكونوا أقسمتم من قبل ،
مالكم من زوال ، وقدّم سعد على بهرسير — وكلما قدمت خيل من خيول الإسلام
إليها كبروا إلى أن تمام الجند وكان ذلك في السنة الخامسة عشرة .

أقام سعد على بهرسير شهرين يحاصرها ويرميها بالجانيق ويدب إليها بالذبابات
ويقاتلونهم بكل عدة . وكان الفرس البادئين بالرمي بالجانيق والعرادات
(م ١١ - الحلفاء)

— ١٦٢ —

فاستصنعها سعد واقام عليها عشرين منجنيقاً فشغلهم بها — ولما طال
الامد على الفرس خرجوا في رجالة وناشبة وتجردوا للعرب وتبايعوا على
الصبر فقاتلتهم المسلمون فلم يثبتوا لهم .

ولما رأى الفرس أن البقاء في هذه المدينة لا يستقيم تركوها ودخلها
المسلمون فلم يجدوا فيها غير نفر قليل وقعوا أسرى في أيديهم — وفي مقام
سعد على بهر سير . أرسل سراياه فأغارت في سواد الفرات فأنت بناس من
الفلاحين لا عهد لهم ولا ذمة . فكانوا مائة ألف فقال شيرزاد : إن هؤلاء
عُلُوج لاهل فارس لم يُحرضوا عليكم فتركوكم حتى يفرق لكم الرأي . فتركهم
سعد بعد أن كتب عليه أسماءهم ثم كتب إلى عمر يقول : « إنا وردنا بهر سير بعد
الذى لقينا فيما بين القادسية وبهر سير فلم يأتنا أحد لقتال فبثت الخيول لجمعت
الفلاحين من القرى والأجام كفر رأيك ، فأجابه « إن من أتاكم من الفلاحين
إذا كانوا مقيمين لم يعينوا عليكم فهو أمانهم . ومن هرب فأدر كتموه
فشأنكم به « فلما ورد كتاب عمر خلى سعد عن أولئك الفلاحين فلم يطلبهم ،
ودعاهم إلى الإسلام والرجوع أو الجزاء ولهم الذمة والمنعة فتراجعوا عن الجزية
والمنعة فلم يبق في غربي دجلة إلى أرض العرب سوادى إلا آمن واغبط بملك
الإسلام واستقبلوا الخراج .

المدائن القصوى

ولما دخل سعد بهر سير وكان ذلك في شهر صفر سنة ١٦ طلب السفن ليعبر
عليها إلى عدوة دجلة الشرقية فلم يجد سفيناً يحيز الناس عليهن فبقى على ذلك أياماً
من صفر فجاء بعض أهل فارس ودلهم على مخاضة نخشى سعد ذلك ثم بدا له
أن يحيز بهم في دجلة وقد جاء المدد . فقام في الناس فقال : « إن عدوكم قد اعتصم
منكم بهذا البحر فلا تخلصون إليهم معه وهم يخلصون إليكم إذا شاءوا فيناوشونكم
في سفنهم وليس وراكم شيء تخافون أن تؤتوا منه فقد كفاكم أهل الأيام

وعطلوا ثغورهم وأفنوا ذاتهم . وقد رأيت من الرأى أن تبادروا جهاد العدو بنياتكم قبل أن تحصركم الدنيا . إلا أنى قد عزمت على قطع هذا البحر إليهم . فقالوا جميعاً : عزم الله لنا ولك على الرشد . ثم انتدب الناس ليحموا الفِراض حتى يعبر الناس ويتلاحقوا حتى لا يمنعهم الفرس العبور فانتدب أنجاد الناس وأولهم عاصم بن عمرو ذو البأس وانتدب معه ستمائة من أهل النجدات فجعل عاصماً عليهم فصار بهم عاصم وانتدب منهم ستون ليكونوا أولين . فافتحموا دجلة بخيلهم ورآهم الفرس فاقحموا خيلهم دجلة ليلا قوهم ويمنعوهم فلقوا عاصماً في السرعان فصاح عاصم : الرماح الرماح ، اشرعوها وتوخوا العيون . فطعنوهم في أعينهم فمن لم يقتل منهم صاروا عورانا ف ساحلوا بخيلهم فلم تصل إلى الشاطئ . حتى ولت مدبرة وملك الستون الفراض وتلاحق سائر الستمائة ثم اقتحم المسلمون دجلة حتى ضاروا بالعدوة الشرقية مع الفرس . والذي يظهر أن الفرس باحتوائهم السفن كانوا آمنين أن يعبر إليهم المسلمون في زمن قريب . وأن ذلك لا يكون إلا بعد أن يحصلوا على سفن يجيزون فيها إليهم ، فلم يكن بالقوم استعداد للقائهم في ذلك الحين ولا على تلك الحال . فأجهضهم المسلمون وأعجلوهم عن جمهور أموالهم واقتحموا عليهم مدينتهم على هذا الوجه واستولوا على كل ما بقى في بيوت كسرى من الأموال .

وقد قال الطبرى : فيما هيج سعداً على دعاء الناس لعبور دجلة — إن علجا فارسياً أتى سعداً فقال ما يقيمك ؟ لا يأتى عليك ثالثة حتى يذهب يزدجرد بكل شيء في المدائن .

والذى يفهم من ذلك أن سعداً كان على ثقة من أن تقوم قد يشسوا من المقام في المدائن وأن حاميتهم لا تصلح للمقاومة ، وإلا كان عمله مخاطرة لا تنصح من قائد حريص ولا تلتئم مع تحذير عمر له ذلك التحذير الذى علمناه .

كان يزجرد قد أحس سوء الحال فرحل عياله إلى حلوان حين فتحت
بهرسير. ولما علم بعبور المسلمين خف حتى لحق بعياله وخلف مهران الرازي
والنخيرجان وخرجوا معهم بما قدروا عليه من حر متاعهم وخفيفه وما قدروا
على استخلاصه من بيت المال والنساء والذراري وتركوا في الخزائن من
الثياب والمتاع والآنية والفضول والألطف والأدهان شيئاً لا تعلم قيمته
لكثرتهم وغادروا ما أعدوا للحصار من البقر والغنم والأطعمة والأشربة .
وكانت كتيبة الأهوال أول داخل المدينة وهي كتيبة عاصم بن عمرو ثم الخرساء ،
وهي كتيبة القعقاع بن عمرو وحمال بن مالك والربيل بن عمرو — فأخذوا
في سككها لا يجدون أحداً إلا من كان بالقصر الأبيض . وقد استجابوا على
الذمة وقد نزل سعد القصر الأبيض . وصلى فيه صلاة الفتح وجعله مسجداً
ودخله وهو يقول : « كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة
كانوا فيها فاكهين ، كذلك وأورثناها قوماً آخرين ، فما بكت عليهم السماء
والأرض وما كانوا منظرين » .

في مثل هذا الدخول الفجائي الذي دخل به المسلمون مدائن كسرى ،
وبخاصة إذا كان بحالة غريبة ، يستولى الفرع على الأفتدة وتجيئ النفوس إلى
الفرار ومفارقة الديار . ولكن كثيراً ممن يستولى على نفوسهم الهلع ويجلون
عن أوطانهم لا يذهبون بعيداً عنه حتى تضيق الدنيا في وجوههم وتخرج صدورهم
وتعمرى عليهم السبل ثم تنازعهم نفوسهم إلى مألفهم القديم ثم لا يلبثون أن
يعودوا ، ولا سيما إذا عرفوا أن من ملأ الخوف قلوبهم منه وظنوه فتاكاً
لا يأخذ الناس بعنف ولا يسوسهم بعسف ، بل يبسط المعدلة ويتوخى حسن
السيرة . فإنهم حينئذ يعودون إلى وطنهم ويثوب إليهم رشدكم . كذلك كان حال
أهل المدائن فإنهم تراجعوا إلى مدينتهم ودخلوا في ذمة المسلمين إلا من كان
من آل كسرى ومن معهم .

ثم جمع سعد ما وجد في خزائن كسرى من الأموال والغنائم فكان شيئاً

كثيراً فخره وقسم أربعة الأقسام على المقاتلين ، فكان نصيب الفارس اثني عشر ألف درهم . وهو شيء لم يكن أحد من العرب يظن أن يراه في منامه . وكان كل المسلمين فرساناً وبعضهم معه الجنائب . ثم قسم سعد دور المدائن على الناس وأزلهم بها ثم جمع الخمس وأدخل فيه كل شيء أراد أن يعجب منه عمر من ثياب كسرى وحليته وسيفه وما كان يعجب العرب أن يقع إليهم وكان في ما أرسله إلى عمر أيضاً بساط ذرعه ستون ذراعاً في مثلها فيه طرق كالصور وفصوص كالأنهار وخلال ذلك كالدير وفي حافته كالأرض المزروعة والأرض المبجلة بالنبات في الربيع من الحرير على قضبان الذهب . وقواره بالذهب والفضة وأشبه ذلك — فلما قسم سعد الشيء في العسكر فضل هذا البساط عنهم ولم تستقم قسمته . فجمع سعد المسلمين فقال : « إن الله قد ملأ أيديكم وقد عسر قسم هذا البساط ولا يقوى أحد على شرائه ، فأرى أن تطيؤوا به نفساً لأمير المؤمنين يضعه حيث شاء . ففعلوا . فلما قدم البساط على عمر بالمدينة جمع الناس واستشارهم . فمن مشير بقبضه وآخر مفوض إليه وآخر مرقق . فقام على حين رأى عمر يابى حتى انتهى إليه فقال : لم تجعل عليك جهلاً وبقيتك شكاً ؟ إنه ليس لك من الدنيا إلا ما أعطيت فأعطيته أو لبست فألبست أو أكلت فأفنيته . قال : صدقتني ، فقطعه وفرقه في الناس — وفي رواية أخرى أنه قال له : يا أمير المؤمنين الأمر كما قالوا ولم يبق إلا التروية . لأنك إن تقبله على هذا اليوم لم نعدم في غد من يستحق به ما ليس له . فقال : صدقتني . وقد أصاب علياً قطعة منه فباعها بعشرين ألفاً وما هي بأجود تلك القطع^(١) .

ونوى سعد الإقامة بالمدائن وصلى فيها صلاة المقيم وأول جمعة صليت في العراق كانت بالمدائن في صفر سنة ١٦ هـ . ثم بث السرايا تغير فيها حول المدائن

(١) لم يكن من شأن العرب الاحتفاظ بمثل هذه الدخائر . ولو أنهم من أهل هذا العصر للمدبرين والآثار والعائس قدرها لا احتفظوا به على الدهر .

في الوجوه كلها . وصدر الأمر من عمر بولاية سعد بن أبي وقاص صلاة ما غلب عليه وحربه وولى النعمان وسويد بن عمرو الخراج أولهما على ما سقت دجلة وثانيهما على ما سقى الفرات . ولما جرى إلى عمر بتلك الأخماس من الغنيمة وفيها زينة كسرى وتاجه وحلاه وأزياؤه التي كان يلبسها للمباهات وبساطه ، أكثر الناس الكلام في فضل أهل القادسية وحق لهم أن يكثروا ، فقال عمر : أولئك أعيان العرب وغررها اجتمع لهم مع الأخطار الذين . هم أهل الأيام وأهل القوادس .

يقول ابن الأثير : كان في بيت المال ثلاثة آلاف ألف ألف ثلاث مرات أخذ منها رستم عند سيره إلى القادسية النصف وبقي النصف .

والذى أراه أن هذا المقدار يزيد على عشرات المقدار الذى كان موجوداً لأنه يقتضى أن يكون في خزائن كسرى ثلاثة آلاف بليون وهو مقدار لا يمكن أن يتفق مثله لدولة في ذلك العهد مهما كان عمراتها مستبحراً وخراجها وافراً .

وما لنا ولللكلام ؟ لا بد أن نرجع إلى الأرقام فإنها لا تكذب .

قال ابن الأثير نفسه : إن سهم الفارس بلغ في المدائن اثني عشر ألف درهم وكان المسلمون جميعاً فرساناً ، فإذا فرضنا أن المسلمين كان عددهم في ذلك اليوم هو عددهم يوم القادسية بزيادة الربع كان عدد المسلمين الذين كان لهم حظ من غنيمة المدائن ستين ألفاً .

فعلى ذلك يكون عدد النقود التي قسمت على الغانمين ٧٢٠ مليوناً .

فإذا أضيف إلى ذلك الخمس (١٨٠ مليوناً) كان مجروح ذلك ٩٠٠ مليون .

وإذا كان رستم أخذ مقداراً مساوياً له كان ما في الخزائن من قبل ١٨٠٠ مليون . وبعبارة أخرى بليوناً واحداً وثمانمائة مليون . فأين هذا من ثلاثة ترليونات وهو يزيد عما أدى إليه الحساب مع التساهل ترليوناً وثمانية وتسعون بليوناً ومائتا مليون .

ما جمع من غنائم أهل المدائن وقسمتها

كان سعد قد جعل على الأقباض عمرو بن عمرو بن مقرن وعلى القسمة سليمان بن ربيعة الباهلي فجمع ما في القصر والإيوان والدور وأحصى ما يأتبه به الطلب وكان أهل المدائن قد نهبوا عند الحزيمة وهربوا في كل وجه ، فما أفلت منهم أحد بشيء إلا أدركهم الطلب فأخذوا ما معهم . ورأوا بالمدائن قبأاً تركية مملوءة سلالاً مختومة برصاص فحسبوه طعاماً فإذا آتية الذهب والفضة وكان الرجل يطوف لبيع الذهب بالفضة متماثلين ورأوا كافوراً كثيراً فحسبوه ملحاً فعمجنوا به فوجدوه مرأً وأدرك الطلب مع زهرة جماعة من الفرس على جسر النهروان فازدحموا عليه فوقع منهم بغل في الماء فعمجلوا وأكبوا عليه فقال بعض المسلمين . إن لهذا البغل لشأناً فجالدهم المسلمون عليه حتى أخذوه وفيه حلقة كسرى : ثيابه وخرزاته ووشاحه ودرعه التي فيها الجوهر وكان يجلس فيها للباهاة ولحق الكليخ بغلين معهما فارسيان فقتلتهما وأخذ البغليين فأبلغهما صاحب الأقباض وهو يكتب ما يأتبه به الرجال فقال له : قف حتى ننظر ما معك فخط عنهما فإذا سفطان فيهما تاج كسرى مرصعاً وكان لا يحمله إلا الاسطوانيان وفيه الجوهر وعلى البغل الآخر سفطان فيهما ثياب كسرى التي كان يلبس من الديباج المنسوج بالذهب المنظوم بالجوهر وغير الديباج منسوجاً منظوماً وأدرك القعقاع بن عمرو فارسياً وأخذ منه عيبتين في إحداهما خمسة أسياف وفي الأخرى ستة أسياف وأدوع منها درع كسرى ومغافره ، ودرع هرقل ودرع خاقان ملك الترك ودرع داهر ملك الهند ودرع بهرام جوبين ودرع سياوخش ودرع النعمان استلبها الفرس أيام غزاهم خاقان وهرقل وداهر .

وأما النعمان وجوبين فحين هربا من كسرى - والسيوف من سيوف كسرى وهرمز وقباز وفيروز وهرقل وداهر و بهرام وسياوخش والنعمان فأحضر

القعقاع الجميع عند سعد فخيره بين الاسياف فاختر سيف هرقل وأعطاه
درع بهرام ونفل سائرهما في الخرساء إلا سيف كسرى والنعمان بعث بهما
إلى عمر بن الخطاب لتسمع العرب بذلك . حسبوها في الاخماس وبعثوا بتاج
كسرى وحليته وثيابه إلى عمر ليراه المسلمون وأدرك عصمة بن خالد
الضبي رجلين معها حماران فقتل أحدهما وهرب الآخر فأخذ الحمارين فأتى
بهما صاحب الأقباض فإذا على أحدهما سقطان في أحدهما فرس من ذهب
بسرّج من فضة وعلى ثفره ولباته الياقوت والزمرد المنظوم على الفضة والجام
كذلك وفارس من فضة مكلل بالجواهر . وفي الآخر ناقة من فضة عليها شليل
من ذهب وبطان من ذهب ولها زمام من ذهب وكل ذلك منظوم بالياقوت ،
وعليها رجل من ذهب مكلل بالجواهر . وكان كسرى يضعها على اسطواناتي
التاج .

وأقبل رجل بحق إلى صاحب الأقباض فقال هو والذي معه ما رأينا
مثل هذا ما يعده ما عندنا ولا يقاربه . فقالوا : هل أخذت منه شيئاً ؟ فقال :
والله لولا الله ما أتيتكم به . فقالوا : من أنت ؟ فقال : والله لا أخبركم
فتحمّدوني ولكني أحمد الله وأرضى بثوابه فأتبعوه رجلاً فسأل عنه فإذا هو
عامر بن عبد قيس . وقال سعد : والله إن الجيش لذو أمانة ولولا ما سبق
لأهل بدر لقلت إنهم على فضل أهل بدر . لقد تبعتم منهم هناة ما أحسبها
من هؤلاء .

وقال جابر بن عبد الله : والذي لا إله إلا هو ما اطلعنا على أحد من أهل
القادسية أنه يريد الدنيا مع الآخرة فلقد اتهمنا ثلاثة نفر فما رأينا كأمااتهم
وزهدهم وهم طليحة وعمر بن معد يكرب وقيس بن المكشوح .

وقال عمر لما قدم عليه بسيف كسرى ومنطقته وبزبرجده : إن قوماً أدوا
هذا لذو أمانة . فقال على . إنك عفتت فعفت الرعية . فلما جمعت

الغنائم قسم سعد الفيء بين الناس بعد ما قسمه وكانوا ستين ألفاً فأصاب
الفارس اثني عشر ألفاً وكلهم كان فارساً ليس فيهم راجل .

وقعة جلولاء

قال ياقوت : طسُوْجٌ من طساسيج السواد في طريق خراسان بينها وبين
خانقين سبعة فراسخ ، ثم حكاه بالقصر والمد في قول القعقاع :

ونحن قتلنا في جلولا أنابراً ومهران إذ عزت عليه المذاهب
ويوم جلولاء الواقعة أنفيت بنو فارس لما حوتها الكتاب

وسبب هذه الواقعة أن الفرس لما انتهوا إلى جلولاء في هربهم من المدائن
إلى هذا الموضع وافترقت الطرق بأهل أذربيجان والباب وأهل الجبال
وفارس — ويظهر أن جمهور جيش الفرس كان مجتمعاً من هذه الأقاليم —
فقال رؤوس القوم : إنا إذا افترقنا لم نجتمع أبداً وهذا مكان يفرق بيننا .
فهلوا فلنجتمع للعرب ولنقاتلهم ، فإن كان الظفر لنا فذاك الذي نحب ، وإن
كانت الأخرى نكون قد قضينا الذي علينا .

ويظهر أن القوم في هذه المرة كانوا قد وطنوا أنفسهم على الاستماتة في
القتال وصدق الخلة فاجتمعوا تحت إمرة مهران الرازي واحتفروا خندقاً
حول حصنهم وأحاطوه بحسك الخشب أول أمرهم ثم استبدلوا به حسك
الحديد إلا طُرْقَهُمْ . وعلم سعد بأمرهم فاستأمر عمر فأمره أن يسرح إليهم
هاشم بن عتبة في اثني عشر ألفاً وأن يجعل على مقدمته القعقاع بن عمرو .
فسار هاشم في جيشه وفيه وجوه المهاجرين والأنصار وأعلام العرب من
كان ارتد ومن ثبتوا على إسلامهم إلى أن نزل على الفرس بمكانهم هذا .

كاتب الفرس كسرى يزجرده وهو بحلوان يعلمونه بأمرهم الذى أجمعوا
 عليه فأمدهم بالأموال والرجال وجعل يستنفر الفرس فيما يليه وكلما اجتمع
 إليه جند بعثهم إليهم مدداً . وقد عزم الفرس على المطاولة لا يخرجون إلى
 القتال إلا إذا شاءوا والمسلمون يحيطون بحصنهم فزاحفهم المسلمون ثمانين
 زحفاً وهم فى كل مرة ينالون من الفرس . وأمد سعد المسلمين فلما رأى الفرس
 أن الأمداد متواصلة إلى عدوهم خافوا أن يصير المسلمون إلى حال قوة
 يضعف الفرس عن منازلتهم معها وذلك أن الفرس كانوا أكثر من محاصريهم
 أضعافاً كثيرة وازدياد المدد على المسلمين يغير من تلك الحال فاعتزموا على
 القتال وتقاسموا بالنار على أن لا يفروا وجعلوا فى الخندق من ناحيتهم طرفاً
 خيلهم فأفسدوا بذلك حصنهم ثم خرجوا للقتال فاقتتلوا قتالاً شديداً لم يقاتلوا
 المسلمين مثله فى موطن من المواطن حتى أنقذوا ما معهم من أسلحة ونشاب
 واطعنوا بالرمح حتى تقصفت ثم صاروا إلى السيوف والطرزينات فكانوا
 على هذه الحال صدر نهارهم إلى الظهر ، وصلى المسلمون إيماناً وقد كل المسلمون
 وبلغ التعب بهم أشده . فجاء القعقاع بن عمرو إلى الناس فقال : « أهالكُم هذه ؟
 قالوا : نعم ، نحن كالون وهم مريحون والكال يخاف العجز إلا أن يعقب . فقال :
 إنا حاملون عليهم ومجادوهم وغير كافين عنهم حتى يفتح الله بيننا وبينهم .
 فاحملوا حملة رجل واحد حتى تخالطوهم ولا تكذب . ثم حمل وحملوا معه
 فانفروا فاذب أحد عن باب الخندق وألبسهم الليل سواده فأخذوا يمنة
 ويسرة وجاء إلى المسلمين أمداد فيهم طليحة وقيس بن المكشوح وعمرو بن
 معديكرب وحُجر بن عدى فوافقوا القوم وقد تحاجزوا لما أجنبهم الليل ،
 غير أن القعقاع لم يكف بل أمر مناديه أن يقول يا معشر المسلمين هذا أميركم
 قد دخل الخندق . وقصد أن يقيهم بذلك فحملوا لا يشكون أن هاشما فى
 الخندق فإذا هم بالقعقاع قد أخذ به وانهزم الفرس يمنة ويسرة ف وقعت خيلهم
 فيما أعدوا من الحسك ففقرت وصاروا رجالة . واتبعهم المسلمون فلم يفلت

منهم إلا عدد يسير وذهب جمع الفرس طعمة للسيف وصاروا مصرعين في المجالات وتلك النواحي حتى تجللت الأرض بهم .

وصار القعقاع في طلب الفأنة حتى وصل إلى خانقين وقتل بها مهران ثم أخذ ناحية حلوان في جيش من الأبناء والحرماء . فوجد الملك يزدجرد قد أجفل منها إلى اليرى عندما بلغه خبر الهزيمة بحلوله . فنزل القعقاع بحلوان وكانت هذه الواقعة في ذي القعدة سنة ١٦ هـ . ولم يلق القعقاع كبير قتال دون حلوان وبقي بها إلى أن تحول سعد إلى الكوفة أما غنائم جلولاء ، وما سباه المسلمون من النساء والذرية فكان شيئاً يخرج عن الوصف فكانت سهام المقاتلة تسعة آلاف وتسع دواب وفي رواية اثني عشر ألفاً . وأما السبي فكان شيئاً كثيراً من أحرار فارس حتى أن عمر استعاذ بالله من ذرية سبي جلولاء .

ولما ذهب الخنس إلى عمر كان على حسابه زياد بن أبيه . فنقص على عمر أخبار الواقعة وما كان فيها من الأهوال وما فتح الله على المسلمين . فقال له عمر : هل تستطيع أن تقوم في الناس بمثل ما كلمتني به ؟ فقال : والله ما على وجه الأرض شخص أهيب في صدرى منك فكيف لا أقوى على هذا من غيرك ؟ فقام زياد في الناس وفص عليهم ما فتح الله عليهم وما كان منهم في حربهم وما صنعوا وما يستأذنون فيه من الانسياح في بلاد عدوهم فأحسن في ذلك ما شاء الله أن يحسن . فقال عمر : هذا الخطيب المصقّع . فقال زياد : إن جدنا أطلقوا بالفعال لساننا ، وكان زياد شاماً حدثاً في ذلك الوقت .

ثم كتب عمر إلى سعد بإقرار الفلاحين على حالهم إلا من حارب أو هرب منك إلى عدوك فأدركته وأحر لهم ما أجريت للفلاحين من قلمهم وإذا كنت إليك في قوم وأجروا أمثالهم محرام . ثم كتب إليه سعد في غير الفلاحين .

فكتب إليه « أما من سوى الفلاحين فذلك إليكم مالم تغنموه - يعنى قسمته -
ومن ترك أرضه من أهل الحرب نفلها فهي لكم فإن دعوتهم وقبلتم منهم
الجزاء ورددتهم قبل قسمتها فذمة ، وإن لم تدعهم ففى لكم لمن أفاء الله
ذلك عليه .

فتح تكريت

علم سعد أن الفرس قد جمعوا جموعاً بتكريت اجتمعوا من الموصل . فصرح
إليهم عبد الله بن المعتم فى جيش قوامه خمسة آلاف . فسار أربعا حتى نزل على
تكريت وفيها جموع الفرس ومعهم جموع من الروم وإياد وتغلب والنمر
وقد خندقوا بها فحصرهم بها أربعين يوما وقد تراخفوا أربعة وعشرين زحفا
وكانوا أهون شوكة وأخف أمراً من أهل جلولا . ولما أحس الروم أنهم
لا يخرجون مرة إلا نال منهم المسلمون تركوا أمراءهم ونقلوا أمتعتهم إلى السفن ورأى
العرب الذين معهم ذلك وعلبوا أن القوم منفض جمعهم عنهم وأنهم لا يقوون
على المسلمين بعد ذلك ، فجاءت العيون من إياد والنمر وتغلب إلى عبد الله بن
المعتم بالخبر وسألوه السلم للعرب فدعاهم إلى الإسلام فاستجابوا له سرأ وانفق
معهم على أن يأخذوا على القوم الأبواب من ناحية النهر إذا أخذها بجنده من
ناحية البر . ففعلوا ونهد المسلمون لما يليهم وكبروا علامة ما بينهم وبين مسلمة
ليلتهم فأخذ جنود الفرس والروم من كل ناحية ولم ينج إلا من أسلم فى تلك
الليلة من العرب

ولم يلبث عبد الله بن المعتم أن أرسل إلى الحصنين قوة من معه عليها الأفلكل
العنزى إلى الحصنين وبهما جموع من فارس . وقال له : اسبق الأخبار وسر
مادون القيل أخى الليل . وسرح معه من كان مع الفرس بتكريت من إياد

— ١٧٣ —

والنمر وتغلب فقدمهم وعليهم عتبة بن الوعل وغيره من أمرائهم فادعى عتبة بالظفر والنقل والقفل ثم جاء من بعده من أمرائه حتى أخذوا الأبواب وأقبلت سرعان الخيل مع ربعي بن الأفكل فافتحموا الحصنين فأجاب من استجاب وهرب من لم يستجب ثم عاد القوم وتراجع الهرب واغتبط المقيم وصاروا جميعاً ذمة ولهم المنعة .

ماسبذان

ما سَبَذَان عن يمين حلوان إلى همدان .

وأرسل سعد بن أبي وقاص فصيلة أخرى من المدائن يقودها ضرار بن الخطاب لفتح ماسبذان . وذلك أنه قد بلغ سعداً أن أذين بن الهرمزان قد جمع جمعاً فخرج بهم إلى السهل فأرسل إليه ذلك الجيش فالتقى ضرار بن الخطاب بمن معه بالفرس فأخذ أذين وضرب عنقه وشتت سمل جيشه وأثنى فيهم القتل ثم خرج في طلب القالة حتى انتهى إلى سيروان فأخذت ماسبذان عنوة فتطير أهلها في الجبال ثم عادوا وصاروا ذمة للمسلمين وعليهم الجزاء .

قرقيسيا

بلدة على نهر الخابور وهو يصب في الفرات ، فهي بين الخابور والفرات . كان سبب هذه الغزوة أنه لما رجع هاشم بن عتبة عن جلولاء اجتمعت جموع أهل الجزيرة فأمدوا هرقل بجند يساعدهونه على أهل حمص وبعثوا جنداً إلى أهل هيت . فوجه إليهم سعد عمر بن مالك بن عتبة بن نوفل بن عبد مناف في جند وعلى مقدمته الحارث بن يزيد العامري في غيره من القواد فسار عمر حتى رل على هيت وقد خندق من بها عليهم خندقاً واعتصموا به — فلما رأى عمر

امتناع القوم خشى أن يطول عليه الأمد . فخرج في نصف الجند وكتب خروجه عن الأعداء وأمر أن لا يقوضوا خيامهم حتى لا يعلم الأعداء بقلة المسلمين . المحاصرين لهم ثم خلف على من أقام الحارث بن يزيد وذهب هو بمن معه حتى نزل على قرقيسيا على حال غرة من القوم لا يشعرون به فأخذها عنوة . فطلب أهلها أن يقيموا على الجزاء فرضى منهم بذلك . فلما رأى من بهيت ذلك جزعوا . وكتب عمر إلى الحارث يقول له : إنهم إن استجابوا غفل عنهم فليخرجوا ، وإلا نخندق عليهم خندقا يحيط بخندقهم وأبوابه مما يليك حتى أرى رأيي . فسمحوا بالإجابة وانضم الجند إلى عمر ، والأعاجم إلى أهل بلادهم .

بعد هذا صار السواد كله في يد المسلمين فهدوا طريق إدارته وأقاموا الجنود مرابطة في الثغور بينهم وبين الجبال فكان الفلاحون للطرق والجسور والحرق والدلالة مع الجزاء عن أيديهم على قدر طاقتهم . وكانت الدهاقين للجزية عن أيديهم والعمارة ، وعلى كلهم الإرشاد وضيافة ابن السبيل من المسلمين وأما من أفاء الله عليهم البلاد فالضيافة كانت لهم خاصة ميراثا . وكان في صلح عمر لهم أنهم إن غشوا المسلمين لعدوهم برئت منهم الذمة وإن سبوا مسلما أن ينهكوا عقوبة وإن قاتلوا مسلما أن يقتلوا وعلى عمر منعهم وبريء عمر إلى كل ذى عهد من معرة الجيوش .

تمصير الكوفة

لما فتح على المسلمين ما فتح من العراق وفارس وأوطان المسلمون بمختلف البلدان عنها — وكان كل أمير على ناحية يبعث بالوفود إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه — فكان عمر يرى في أوجه من يرد عليه تغيرا فقال لهم والله ما هيئتكم بالهيئة التي أبدأتم بها ولقد قدمت وفود القادسية والمدائن وإنهما لكما

أبدؤوا فما غيركم ؟ فأجابه القوم بأن وخومة البلاد قد أثرت فيهم هذا الأثر وأراد عمر أن يتعرف الأسباب التي أثرت فيهم هذا الأثر وأهمه ذلك فكتب إلى سعد يسأله عن ذلك الذي غير ألوان العرب ولحومهم ، فكتب سعد إليه يقول : إن العرب خددهم وكفى ألوانهم وخومة المدائن ودجلة . فكتب إليه عمر إن العرب لا يوافقها إلا ماوافق إبلها من البلدان فابعث سلمان رائداً وحذيفة — وكانا رائدي الجيش — ولم يكن أمر في الجيش إلا أسند إلى من يقوم به — فليرتادوا منزلاً برياً بحرياً ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا جسر — فبعثهما لذلك فساراً مرتادين غربي الفرات حتى أتيا موضع الكوفة وهو حصاء ورمل مختطان فأعجبتهما وفيها أديار ثلاثة : دير 'حرمة' — دير أم عمرو — دير ساسلة . وبينهما خصاص خلال ذلك . فنزلا فيها وصليا ودعوا ثم كتباً إلى سعد بالخبر فأبلغه عمر : فأمره أن يسير بالجنود . فطلب سعد إلى أمراء الجنود بالثغور أن يستخلفوا عليها ويقفلوا إليه ففعلوا وارتحل سعد بالناس حتى عسكر بالكوفة في المحرم سنة ١٧ هـ (يناير سنة ٦٣٨) وكان بين وقعة المدائن ونزول المسلمين بالكوفة سنة وشهران وقد ترك سعد من رضى بالإقامة بالمدائن ليكونوا مسلحة للمسلمين في نواحيهم .

كان عمر يريد من نزول الكوفة أن يكونوا في خيامهم لأن ذلك أسرع في انتقالهم إذا مست الحاجة إلى ذلك وليكون ذلك أهيب في عين عدوهم وأدعى إلى إحجامه عن أمرهم به إن كان في رأسه شيء من ذلك . ثم بعد ذلك استأذنوه في اتخاذ البيوت من القصب فأذن لهم في ذلك بعد أن عرفوه أنه هو العكرش إذا روى .

ثم أصاب الكوفة بعد ذلك حريق أتى على ثمانين بيتاً فاستأذنوه في البناء باللبن فأذن فيه وقال افعلوا ولا يزيدن أحسكم إلا على ثلاثة أبيات

(حجرات) ولا تطاولوا في البنيان والزموا السنة تلتزمكم الدولة . فرجع المستأذنون إلى الكوفة بذلك وكتب إلى أهل البصرة بمثله . وكان على تنزيل الكوفة أبو هيثاج بن مالك وعلى تنزيل البصرة عاصم بن مدلف أبو الجرباء . وقد قدر عمر لهما المناهج أربعين ذراعاً وما بين ذلك عشرين ذراعاً والأزقة سبع أذرع والقطائع ستين ذراعاً . وأول شيء خطه فيهما وبنى المسجدان . مسجد الكوفة ومسجد البصرة وقام في وسطهما رجل شديد النزع فرمى في كل جهة بسهم وأمر أن يبنى فيما وراء ذلك وبنى مظلة في مسجد الكوفة على أساطين رخام في مقدمته كانت في بعض أبنية الأكاسرة بالحيرة وبنوا لسعد داراً بجبال المسجد وهي قصر الكوفة بينها وبين المسجد طريق منتصب بناها روضة من آجر بنيان الأكاسرة بالحيرة . وجعل الأسواق على شبه المساجد من سبق إلى مقعد فهو له حتى يقوم منه إلى بيته ويفرغ مما معه .

بلغ عمر أن سعداً قال وقد سمع أصوات الناس من الأسواق سكّنوا عنى الثّوَبِيت وإن الناس يسمونه قصر سعد فبعث محمد بن مسلمة إلى الكوفة وأمره أن يحرق باب القصر ثم يرجع . فحرق باب القصر واستدعاه سعد فلم يفعل فخرج إليه وعرض عليه نفقة فأبى وبلغه كتاب عمر إليه وفيه : « بلغني أنك اتخذت قصرأ جعلته حصناً ويسمى قصر سعد . بينك وبين الناس باب . فليس بقصرك ولكنه قصر الخبال . إنزل منه مما يلي بيوت الأموال واغلقه ولا تجعل على القصر باباً يمنع الناس دخوله ، خلف له سعد ما قال الذي قالوا فرجع محمد فأبلغ عمر وصدقه .

كأنى بصانحين يصبحون ما هذا الحرّك الذي استفز عمر إلى أن يزعج محمد ابن مسلمة ويكلفه أن يذرع ما بين المدينة والكوفة لإحراق باب قصر أو باب بيت اتخذهُ أمير ليكون حجاباً بينه وبين من لا يروق منظره ومن لا يحب مقابله؟ وهل يريد عمر أن يسكن الناس في القبور وهم أحياء؟ ومن ذا الذي حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق؟ وأي حرج على الناس إذا استطلّوا

في البناء وجمال دورهم بما تنسج له حالهم التي صاروا إليها ؟ ومن المعلوم عند علماء الاقتصاد أنه إذا لم يوجد في الناس أهل الثراء الذين يروقههم تأثيل القصور واتخاذ الشامخ من البنيان والرائع من الزينة والزخرف لا يمكن أن يكون للأمة رقي ولا يوجد فيها من يتعاطى الفنون الجميلة فضلاً عن البراعة فيها . فكيف يضيق عمر على الناس واسعاً ولا يأذن لهم في اتخاذ البنيان من اللبن إلا بعد مؤامرة ثم هو بعد ذلك يأمرهم بعدم الاستطالة في البنيان وذلك تعطيل للفنون الجميلة ومعارضة لرقى الأمم الذي هو الغاية من العمران ؟

أما أنا فأعرض عن أولئك الصائحين — وإنما أقول لكم — إن القوم على أثر من رسالة قد بهرتهم عجائبها وفي عقب نبوة قد أخذت بنواصيرهم وعلى بيعة من دين استغرق أفئدتهم وملك عليهم مشاعرهم وهم حديثو عهد بأخوة قد أحكمت عراها واستحصدت مرثتها ولم تنجل عن قلوبهم تلك الروعات التي كانوا يسمعونها في قوله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة » وفي قوله تعالى : « فأصبحتم بنعمته إخواناً » وهذه يد عمر لم تغفل من دماء الأعاجم والروم الذين كانوا يتخذ بعضهم بعضاً أرباباً من دون الله وملوكهم يتخذون المصانع الشاغرة والقصور المزخرفة ففرتهم الحياة الدنيا وسوغوا لأنفسهم استعباد الرعية وتسخير الكافة في توفير لذاتهم وشهواتهم فأدال الله منهم هؤلاء القوم وهم على حال أخوة وتواس فيما بينهم لا ميزة لأحد منهم على الآخر إلا بحسن البلاء أكرمهم عند الله وفيما بينهم أتقاهم لم تبهرهم الدنيا بزخرفها ولم تختلب قلوبهم بنقشها ورقشها . فمثل عمر يخشى أن يغمس أمثال سعد بن أبي وقاص ومن على شاكلته أيديهم فيما غمست فارس والروم أيديهم فيه فيديل الله من أهل الإسلام كما أداهم من جيرانهم بالأمس .

واتخاذ الأبواب دون الأمير وصعوبة الوصول إليه أمر لم تجر به عادة العرب ولم يألوه فيما بينهم إلى اليوم وعمر يخشى أن يكون مبدأ جبرية يقتربها سعد

تحت ظل ويأخذ الناس بها باسمه سرت إليه من أهل فارس . إذا رخص له عمر في أخذ الناس بها كان شريكا له في إثمها ومساهما له في جزائها . وهم إنما كانوا يعيرون العجم بالأمس ويحجونهم بمثل ما يتخوف عليهم عمر مغبته اليوم ولا يحسن في القالة أن يكونوا ممن يأمرؤن الناس بالبر وينسون أنفسهم .

إن الأمر الذي أخذ به سعداً مما تَطَرَّبَ له قلوب أهل الاشتراكية المعتدلة وتصنى إليه مسامع الفئات التي تنشد المساواة وتخفيف ويلات الإنسانية وتطهير المجتمع من أدران المدنية الجائرة القاسية وتعبس له وجوه أهل الأثرة وعباد الأناثية ومن يؤلّهون الآبهة ويققدسون الخيلاء .

أما تحجيره على أهل المصرين أن يبتنوا بيوتهم في أول الأمر ثم تسويغهم ذلك على شرط القصد في البناء وعدم الاستطالة فسببه أن القوم هم جند الإسلام وأعباء الجهاد وحماة تلك النواحي وذادة الملة وهم على أهبة النجعة وعلى أوفاز للإغاثة أن دعا داع في ناحية من النواحي . والجندي إذا تأمل العقار وتبجح في اتخاذ الدور المنجدة بأنواع الزخرف والزينة كان ذلك أدعى إلى نقل الجهاد على نفسه ورغبته عن مزايلة مستقر راحته وإذا أزعج من مكانه هذا إلى وجه من الوجوه أو ناحية من النواحي كان قلبه دائم الالتفات إلى ما خلف وراءه من نعيم وما فارق من مال هو عدل نفسه وشقيق رُوحه . وإني أقنصر على هذا وأترك لكم الحكم بالإنصاف في منع أمير المؤمنين وإذا استطاع واحد منكم أن يفهم الصائحين فليفعل وله الأجر .

ومهما كان الشأن في ذلك . فإن عمرو وضع تخطيط المصرين على قاعدة صحيحة بحكمة فقد وسع طرقها وجعلها على نظام جميل وهي في شكلها العام تشبه أن تكون كحلوان في نظامها واتساع طرقها إذا قارنا بين ارتفاع الحيطان فيها وسعة المناهج والطرق لافي الرواء والزينة - فكانت الكوفة تجمع بين سكنى

المدن وهواء البادية وتربتها . وذلك أدعى إلى صحة الأجسام وجودة الهواء لأن سعة الطرق للبلاد بمثابة الرئة للجسم .

ومن المدن التي خططت على نظام أتم مدينة الخرطوم الحالية وقد قسمت درجاتها فإلى النيل الأزرق الدرجة الأولى ورامها الدرجة الثانية فالثالثة والرابعة وهي في سعة الشوارع على هذا الترتيب .

وقد بنيت البصرة والكوفة في سنة واحدة وإن كان أهل البصرة قد نزلوها قبل ذلك وبهذا يجمع بين الأقوال المختلفة في تحديد العام الذي أسست فيه البصرة فمن قال إن ذلك كان سنة ١٤ هـ فذلك مبدأ نزولها ومن قال سنة ١٧ هـ فذلك عام تمصيرها والبناء فيها على التخطيط الذي وصفنا .

وكانت تغور الكوفة في ذلك الزمن أربعة : حلوان وماسذان وقرقيسيا والموصل وأميرها سعد بن أبي وقاص وكانت البصرة تغراً له أمير خاص يعينه أمير المؤمنين . وقد صار كل من الكوفة والبصرة مركزاً حرياً تفصل منه الجنود لحرب العجم ، ولكل منهما جنود خاصة ترابط فيه لحين الحاجة .

فتح الجزيرة

يراد بالجزيرة هنا ما بين دجلة والفرات من جهة الشام ويسمى جزيرة أفرود وهي تشتمل على ديار مضر وديار بكر ومن أمهات مدنها حرّان والرّها والرّقة ورأس عين ونصيبين وسنجار والخابور وماردين وآمد وميافارقين والموصل وغير ذلك .

وكان الذي أثار فتحها أن عرب الجزيرة قد أمدوا الروم بمجموع كثيرة يعاونونهم على المسلمين الذين كانوا يقاتلون الروم بناحية حمص — فأراد عمر أن يخالفهم إلى ديارهم وبلادهم ليشغلهم في أنفسهم وأهلهم عن نصرة الروم .

وقد نقل بن جرير الطبري خبر فتح الجزيرة فقال أول ما أذن عمر للجنود

بالكوفة بالانساح أن الروم خرجوا وقد تكاثبوا هم وأهل الجزيرة يريدون أبا عبيدة والمسلمين بمحصر فضم أبو عبيدة إليه مساحه وعسكروا بفناء مدينة حمص وأقبل خالد من قنسرين وانضم إليهم فيمن انضم من أمراء المساح فاستشارهم أبو عبيدة في المناجزة أو التحصن إلى مجيء الغياث . فكان خالد يأمره أن يناجزهم وكان سائرهم يأمرونه بأن يتحصن ويكتب إلى عمر فأطاعهم وعصى خالداً وكتب إلى عمر بخروجهم عليه وشغلهم أجناد أهل الشام عنه وقد كان عمر اتخذ على كل مصر على قدره خيولا من فضول أموال المسلمين عدة لكون إن كان . فكان بالكوفة من ذلك أربعة آلاف فرس . فلما وقع الخبر لعمر كتب إلى سعد بن مالك أن اندب الناس مع القعقاع بن عمرو وسرحهم من يومك الذي يأتيك فيه كتابي إلى حمص فإن أبا عبيدة قد أحبط به . وتقدم إليهم بالجد والحث . وكتب إليه أيضا أن سرح سهيل بن عدى إلى الجزيرة في الجند وليأت الرقة فإن أهل الجزيرة هم الذين استثاروا الروم على أهل حمص وإن أهل قرقيسيا لهم سلف وسرح عبد الله بن عتبان إلى دصيبين فإن أهل قرقيسيا لهم سلف ثم لينفضا حران والرها . وسرح الوليد ابن عقبة على عرب الجزيرة من ربيعة وتنوخ وسرح عياضا فإن كان قتال فقد جعلت أمرهم جميعا إلى عياض بن غنم . وكان عياض من أهل العراق الذين خرجوا مع خالد بن الوليد منجدين لأهل الشام ومن انصرف أيام انصراف أهل العراق مدين لأهل القادسية وكان يرافد أبا عبيدة فضى القعقاع في أربعة آلاف من يومهم الذي أتاهاهم فيه الكتاب نحو حمص وخرج عياض بن غنم وأمراء الجزيرة فأخذوا طريق الجزيرة على الفراض وغير الفراض وتوجه كل أمير إلى الكورة التي أمر عليها فأتى سهيل الرقة وخرج عمر من المدينة مغيبا لأبي عبيدة يريد حمص حتى نزل الجابية . ولما بلغ أهل الجزيرة الذين أعانوا

الروم على أهل حص واستناروهم وهم معهم مقيمون عن حديث من بالجزيرة منهم بأن الجنود قد ضربت من الكوفة ولم يدروا: الجزيرة يريدون أم حص؟ أجفلوا ففرقوا إلى بلدانهم وإخوانهم وخلوا الروم . ورأى أبو عبيدة أمراً لما انفضوا غير الأول فاستشار خالداً في الخروج فأمره بالخروج ففتح الله عليهم . اهـ

وعلى هذا الوجه فتحت الجزيرة على الصلح وما جرى مجراه ولم تكن بلد أيسر منها أمراً ولا أسهل منها فتحاً .

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عاهد وفد تغلب على أن لا ينصروا وليداً فكان ذلك الشرط على الوفد وعلى من أوفدهم ولم يلتزمه غيرهم . فلما جاء عمر ووجه إليهم الوليد بن عقبة وأبى أن يقبل منهم إلا الإسلام حاجوه بأنهم لا سبيل عليهم لأنهم لم يعطوا عهداً بذلك ولا شأن له عليهم ، فكتب الوليد إلى عمر في شأنهم فكتب إليه عمر : إنما ذلك في جزيرة العرب لا يقبل منهم فيها إلا الإسلام فدعهم على أن لا ينصروا وليداً واقبل منهم إذا أسلموا . فقبل منهم على أن لا ينصروا وليداً ولا يمنعوا أحداً منهم من الإسلام فأعطى بعضهم ذلك فأخذوا به وأبى بعضهم إلا الجزاء فرضى منهم بما رضى من البياد وتوخ . على أن رضى القوم بالجزاء إنما كان باسم صدقة أنفة منهم أن يساموا جزية . وذلك أن الوليد أرسل رؤسائهم وديانهم إلى عمر فقال لهم عمر : أدوا الجزية . فقالوا له أبلغنا ما أمنا والله إن وضعت علينا الجزاء لندخلن أرض الروم والله لتفضحننا من بين العرب . فقال أنتم فضحتن أنفسكم وخالفتم أمتكم فيمن خالف وانفضح من عرب الصحابة وتالله لتؤدن وأنتم سفرة قاة . ولئن هربتم إلى الروم لا كتبنا فيكم ولا سيبتكم . فقالوا خذ منا شيئاً لا تسميه جزاء . فقال أما نحن فنسميه جزاء وسموه أنتم ما شئتم . فقال على بن أبي طالب : يا أمير المؤمنين ألم يُضغف

عليهم سعد بن مالك الصدقة ؟ قال بلى وأصغى إليه ورضى منهم بالجزاء على أن يسمى صدقة . وكان في بني تغلب عز وامتناع وكانوا ينازعون الوليد فهم بهم وقال :

إذا ما عصبت الرأس منى بِمَشَوِذٍ فَمَنْكَ منى تغلب ابنة وائل
خفاف عمر أن يخرجوه فيخرجوه إلى أن يسطو عليهم فعزله وولى
عليهم سواه .

فتح الأهواز^(١)

الأهواز تناخم حدود البصرة وكان بها الهرمزان وكان من أحد بيوتات فارس وأمه بتلك الناحية فكان يغير على البلاد التي دانت لحكم المسلمين . فلما علم بذلك عتبة بن غزوان وهو بالبصرة استمد سعد بن أبي وقاص فأمدته بنعيم ابن مقرن ونعيم بن مسعود في عسكر وأمرهما أن يأتيا ميسان ودستميسان حتى يكونا بينهما وبين نهر تيرى وأرسل عتبة بن غزوان سلى بن ألقين وحرمة بن مريطة في جند وأمرهما أن يكونا بين ميسان ودستميسان وبين منازل . وقد دعوا بني العم بن مالك وكانوا من حاضري تلك الجهة فأجاب رؤسائهم إلى أن يكونوا عوناً للمسلمين واتفقوا على إحداث ثورة بمناذر ونهر تيرى والهرمزان يومئذيين نهر تيرى وبين ذلك . فلما التقت جيوش المسلمين بجيوش الهرمزان واشتد القتال بين الفريقين كان بنو العم قد أخذوا منازلهم ونهر تيرى . فقتل ذلك في عضده وهزم جنده فقتل المسلمون منهم ما شاءوا وأسروا منهم عدة ثم عبر الهرمزان بمن بقي معه من دُجَيْلٍ أمام سوق الأهواز وصار دُجَيْلٍ بين المسلمين ومن معهم من بني العم وبينه ثم طلب الهرمزان الصلح فعقد معه الصلح على الأهواز كلها ومهرجان فذق ماعدا ما فتحه المسلمون عنوة . واتخذ المسلمون منازلهم ونهر تيرى مسلحتين للبصرة فيهما الجنود مرابطون .

(١) الأهواز مجموع كور عدما ياقوت عشراً وهي سوق الأهواز ورامهرمز وأبندج وعسكر تكريم وتستر حندی ساور وسوس وسرق ونهر تيرى ومناذر . وهي مقالة البصرة .

أقام بنو العم مسلحة للمسلمين بتلك الناحية . ثم شجر اختلاف بين بعض رؤساء بني العم غالب وكليب وبين الهرمزان على حدود الارضين ورؤساء بني العم يومئذ سلمى وحرملة وغالب وكليب الوائليان . فقدم سلمى وحرملة لينظرا الخلاف فوجدا الهرمزان ظالماً لغالب وكليب فخالا بينه وبينهما . فنقض الهرمزان صلحه ومنع ما قبله واستعان بالأكراد فكشفت جنده وانتهى إلى عتبة بن غزوان فكتب بذلك إلى عمر فأمره أن يمدحهم بجند من عنده عليهم حرقوص بن زهير فالتقى بنوا العم وهم على ساداتهم مع جند المسلمين بجند الهرمزان على جسر سوق الأهواز فانهزم الهرمزان وجنده وفر إلى رامهرمز وافتتح حرقوص سوق الأهواز ونزل الجبل واتسقت له بلاد سوق الأهواز إلى تستر ووضع الجزية على أهل البلاد التي افتتحها وجد في عمارتها ثم أرسل الهرمزان في الصلح فأجابوه إلى الصلح على ما لم يفتح عنوة وهورامهرمز وتستر والسوس وجندی سابور والبيان ومهران قفق .

كان عمر يخاف أن يكون نقض أهل الذمة ما بأيديهم من العهود عن غدر من المسلمين أو ظلم منهم لأهل الذمة فكتب إلى عتبة : أن يوفد عليه عشرة رجال من صلحاء جند البصرة . فأوفدهم وفيهم الأحنف بن قيس ، فسأله عمر عن حال الجند وعن انتقاض من ينتقض بتلك الناحية أعن ظلم هو ؟ فقال : لا بل لغير ظلم والناس على ما تحب فصدقه عمر فيما قال . وقال عمر - وقد رأى في ثياب الأحنف فضولاً - : خصوا وضعوا الفضول مواضعها تريحوا أنفسكم وأموالكم ولا تسرفوا فتخسروا أنفسكم وأموالكم . وكتب عمر إلى عتبة : أعزب الناس عن الظلم واتقوا الله واحذروا أن يدال عليكم لغدر يكون منكم أو بغى فإنكم إنما أدركتم بالله ما أدركتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم لكم فيما أخذ عليكم فأوفوا بعهد الله وقوموا على أمره يكن لكم عوناً وناصرأ .

غزو فارس من البحرين

كان المسلمون في ناحية البصرة والكوفة بإزاء الفرس وقد استقامت الأحوال في الغالب والفرس في تلك الناحية يؤدون الخراج للمسلمين لا يدخل عليهم ولهم الذمة والمنعة . وكان عميد الصلح في تلك الناحية من البصرة الهرمزان . وكان عمر يريد الاكتفاء بما في أيدي المسلمين ويقول : وددت لو أن بيننا وبين فارس جبلا من نار لا يصلون إلينا ولا نصل إليهم .

وكان العلاء بن الحضرمي عاملا لعمر على البحرين وكان له ذكر وشهرة في أيام حرب أهل الردة ليست لسعد بن أبي وقاص ، فلما فتح سعد العراق والفرس وظفر بالقادسية وأزاح الأكاسرة وورث المسلمين أرضهم وديارهم عفى ذلك على ما كان للعلاء من شهرة وبلاء وكان العلاء يباريه . فسر العلاء أن يبلى بلاء يكون في وزان ماصنعه سعد لئلا يذهب عليه بالشهرة والصيت .

ندب العلاء أهل البحرين إلى فارس فأمرعوا في إجابته ونزلوا عندما يسره وفرقهم أجنادا على أحدها الجارود بن المعلى وعلى الآخر السوار بن همام ، وعلى الثالث خُليد بن المنذر بن ساوى وجعله قائدا عاما وحملهم على السفن وأجازهم في البحر إلى فارس دون أن يكون قد أذن له عمر في ذلك ولم يستأذنه في شيء من هذا الأمر وكان عمر يكره أن يغزر بالمسلمين أو يجيزهم إلى عدوهم في ماء قبل أن يثخنوا في ناحيته ويكسروا شوكته .

عبرت تلك الجنود فخرجوا ويازاتهم أهل فارس وعليهم الهرمزان فاجتمعوا على الجند وحالوا بينهم وبين سفنهم . فقام خُليد في الناس فخطبهم وحشهم وقال :

أما بعد : فإن الله إذا قضى أمراً جرت به المقادير حتى تصيبه ، وإن هؤلاء القوم لم يزيدوا على أن دعوكم إلى حربهم وإنما جئتم لمحاربتهم والسفن والأرض لمن غلب فاستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين — فلما صلوا الظهر شبوا القتال بينهم وبين الفرس فقتل من قواد المسلمين السوار والجارود . وجعل خليلد يذمر القوم ويحرضهم فاشتد القتال فقتل الفرس مقتلة لم يقتلوا مثلها قبلها ولم يجد المسلمون سبيلاً إلى الرجوع في البحر لأن الفرس أغرقوا سفنهم فخرجوا يريدون البصرة فوجدوا شهرک قد أخذ عليهم الطرق فمكروا وامتنعوا .

وصل الخبر إلى عمر فتذكر ما قدم بما حدث وخشى أن يصيب هذا العسكر ما أصاب عسكر أبي عبيدة فاشتد غضبه على العلاء فعزله وكتب يتوعده وأمره بأمر يشق عليه حمله وهو : أن يلحق فيمن معه بجند سعد بن أبي وقاص . وكتب إلى عتبة بن غزوان : أن العلاء بن الحضرمي عمل جنداً من المسلمين فأقطعهم أهل فارس وعصاني وأظنه لم يرد وجه الله بذلك فخشيت عليهم أن لا ينصروا وأن يغلبوا وينشبوا فاندب الناس واضمهم إليك قبل أن يحتاجوا .

انتدب له أنجاداً من الناس كعاصم بن عمر وعرجة بن هرمثة والاحنف بن قيس وسواهم من أنجاد أهل الإسلام في اثني عشر ألفاً على البغال يجنبون الخيل وعبيهم أبو سبرة بن رهم والمسالخ على حالها بالاهواز فسار لا يلقاه معارض إلى أن التقى بجيش خليلد وقد كان أهل اصطخر وحدهم وشذاذ من غيرهم هم الذين أخذوا الطرق على جيش خليلد . فلما أقام المسلمون بمكانهم طارت الأخبار إلى أهل فارس فطار إليهم من كل فج وناحية وتوافت إلى الفرس أمدادهم وتوافت إلى المسلمين أمدادهم كذلك فاقتلوا قتالاً شديداً حالف المسلمين فيه الظفر ونالوا من الفرس ماشاءوا قتلاً وأسراً . وكانت هذه الغزوة سبباً فيما طار بين الناس من شرف نابتة البصرة وكانوا أفضل نوابت الأمصار وأفضل المصرين نابتة ثم

انكفأوا بما أصابوا وعاد المُنقذون من أهل هجر والبحرين إلى قبائلهم من البصرة .

هنا نلفت نظركم إلى خطأين . فأما أولهما : فمن العلاء بن الحضرمي لأنه أجاز جنده البحر إلى قوم لهم قوة وشوكة وليسوا بدون جنده عدداً وعدة دون أن يكون له بتلك العدوّة وزر أو فئة . ولم يكن عند السفن من يمنعها من الإعداء أن يعتروها بسوء — فلو أن الهزيمة كانت على جنده لاستوصلوا وكانت نكبة دونها نكبة جسر أبي عبيد .

الخطأ الثاني : ما حصل من أهل فارس بإخراج جند في قوة ومنعة وقد نال منهم . ولو أن القوم وجدوا سفنهم لأجازوا فيها وختلوا للقوم ديارهم . ولكن القوم وهم في قوة عمدوا إلى المكاشرة وامتنعوا حتى جاءهم المدد وتنفذهم ولم يُجِدْهم ما صنعوه من إغراق السفن ولا أخذ الطرق عليهم ، بل كانت خسارة أهل فارس مضاعفة .

ولما أحرز عتبة الأهواز وذلّ الفرس في ناحيته استأذن عمر في الحج فأذن له . فلما قضى نسكه استعفاه فأبى أن يعفيه وعزم عليه ليرجعن إلى عمله فانصرف فمات بيطن نخلة فدفن به . وبلغ عمر خبره فمر به زائراً وقال : أنا قتلتك ، لولا أنه أجل معلوم وكتاب مرقوم . وأثنى عليه بفضله وولى عمر بدله المغيرة بن شعبة مفتح سنة ١٨ هـ .

فتح رامهرمز والسوس وتستر

كان يزدجرد يبرو وفي يده ما بقي من بلاد فارس وهو رقعة فسيحة كان في ميسوره أن يدبر أمرها لو قنع والقوم وادعون راضون به . وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مقصّر للمسلمين من عنانهم لا يرضى لهم بالانسياح فيما

وراهم من فارس . غير أن الله تعالى إذا أراد أمراً يسره . فإن يزدجرد لم يسخ الغصة التي رى بها . فلم يقر له قرار عن استرجاع بلاده فأخذ يحمس أهل فارس ويستثير حميتهم ونخوتهم ويهزم لاستنقاذ بلادهم ومسح العار اللاحق بهم . فتحركوا لذلك . وكاتب بعضهم بعضاً ودخل أهل الأهواز في أمر فارس وتعاقدوا وتعاهدوا وتوافقوا على النصر . وجاءت الأخبار إلى عمر وإلى المسلمين بالبصرة . فكتب إلى سعد أن ابعث إلى الأهواز بعثاً كثيفاً مع النعمان بن مقرن وعجل وابعث سويد بن مقرن وعبد الله ابن ذى السهمين وجريز بن عبد الله البجلي فليزلوا بإزاء الهرمزان حتى يفرغوا من أمره وكتب إلى أبي موسى أن ابعث إلى الأهواز جنداً كثيفاً ، وأمر عليهم سهل بن عدى وابعث معه البراء بن مالك وعاصم بن عمرو وبجزة بن ثور وكعب بن سور وعرفجة بن هرثمة وحذيفة بن محسن وعبد الرحمن بن سهل والحسين بن معبد ، وعلى أهل الكوفة وأهل البصرة جميعاً أبو سبرة بن أبي رهم وكل من أناه ممدداً له . خفف النعمان في أهل الكوفة على البغال يجنبون الخيل حتى انتهى إلى تيرى فجاوزها ثم جاوز منازل وسوق الأهواز قاصداً رامهرمز . فلما سمع الهرمزان بقصده طمع في نصر أهل فارس وأراد أن يقتطع النعمان ومن معه وبادره القتال بأربك وقد وردت أوائل الفرس تستر فاقتتلوا قتالا شديداً فانهمز الهرمزان وأخلى رامهرمز ولحق بئستر وأخذ النعمان رامهرمز . ولما وصل أهل البصرة إلى سوق الأهواز جاءهم خبر الواقعة وأن الهرمزان لحق ببستر فقالوا نحوها وراغ النعمان إليها من رامهرمز وقصدنها المسالح التي تركوها خلفهم وكان عليها حرقوص وجزة ولحق بهم سلمى وحرملة من بني العم ونزل جميعهم على تستر وبها الهرمزان وجنوده من أهل فارس . ثم جاء أبو موسى الأشعري مدداً للمسلمين فحاصروا الفرس أشهراً وقتل كل من البراء بن مالك وبجزة ابن ثور وكعب بن ثور وأبو تيممة ونفر سواهم في براز الفرس مائة مقاتل سوى من قتل منهم في غير براز .

وقد زاحف المسلمون الفرس في حرب تستر ثمانين زحفاً يكون ذلك لهم مرة وعليهم أخرى . فلما كان آخر زحف قال المسلمون يا برآء أقسم على ربك ليس منهم لنا فقال : اللهم اهزمهم واستشهدني فهمزموهم واقتحموا عليهم خنادقهم ففزع الفرس إلى المدينة وأحاط المسلمون بها وقد ضاقت بهم المدينة .

وبينما المسلمون على ذلك إذ خرج إلى النعمان رجل من المدينة فاستأمنه على أن يدلّه على مدخل المدينة .

وقال أبو جنيفة الدينوري في الأخبار الطوال أن الرجل إنما كلم أبا موسى الأشعري وكان اسم الرجل سمينة وكان من أشرف المدينة فقال تؤمّني على نفسي وأهلي وولدي ومالي وضياعي حتى أعمل في أخذك المدينة عنوة لجعل له ذلك فقال ابعث معي رجلاً من أصحابك فندب أبو موسى الناس لذلك الوجه . فقال الأشرس بن عوف الشيباني أنا فضي معه حتى خاض به دجيلاً ثم أخرجه في سرب حتى انتهى به إلى داره ثم أخرجه من داره وقد ألقي عليه طلياساناً وقال امش ورأى كأنك من خدمي ففعل ومر به في أقطار المدينة طولاً وعرضاً حتى انتهى به إلى أحراس أبواب المدينة ثم انطلق حتى مر به على الهرمزان وهو على باب قصره ومعه ناس من مرابته وشجع أمامه حتى نظر الرجل إلى جميع ذلك ثم انصرف إلى داره وأخرجه من السرب وعاد إلى أبي موسى فأخبره الأشرس بجميع ما رأى وقال وجه معي مائتي رجل حتى أقتل الحرس وافتح الباب فانتدب مائتي رجل مع الأشرس وسيمينه حتى دخلوا من ذلك الثقب وخرجوا في دار سيمينه وتأهبوا للحرب ثم خرجوا والأشرس أمامهم حتى أتوا إلى باب المدينة وأقبل أبو موسى في جميع الناس حتى وافوا الباب من خارج فوافي الأشرس بمن معه وقتلوا حرس الباب وضربوا القفل حتى كسروه ودخل المسلمون ووضعوا السيف فيهم وهرب الهرمزان في عظماء مرابته حتى دخلوا الحصن الذي في جوف المدينة وامتنعوا

به ولما أخرج الهرمزان طلب أن يسلم على حكم عمر يصنع به ما شاء فرضوا منه بذلك ثم ذهبت طلائع المسلمين في اتباع القالة وأخذ ما أحاط بتستر من البلدان .

أما الرجل الذي دل المسلمين على عورة بلده فلا أدري سبب فعلته وليس من شأن الفرس هذا فهل كان له ثأر قبل الهرمزان ؟ لم أقف على ذلك .

وأرسل أبو سبرة الهرمزان إلى عمر فلما قدموا به إلى المدينة وكان في الوفد أنس بن مالك والأحنف بن قيس ، ألبسوه كسوته من الديباج الذي فيه الذهب ووضعوا على رأسه تاجاً يسمى الأزين وألبسوه حليته كما يراه عمر .

فلما دخلوا المدينة قصدوا بيت عمر فلم يجدوه فقبل لهم إنه في المسجد مع وفد جاءوا إليه فقصدوا المسجد فلم يجدوه فذهبوا يسألون عنه فقال لهم ولدان المدينة ما تلذذكم تريدون أمير المؤمنين إنه نائم في ميمنة المسجد متوسد برأسه فذهبوا إليه فوجدوه كما وصفوا ودرته معلقة في ذراعه فجلسوا دونه وليس في المسجد نائم ولا يقظان غيره - فقال الهرمزان : أين عمر ؟ فأشاروا إليه فقال : وأين حرسه وحجابه عنه ؟ فقالوا : ليس له حارس ولا حاجب ولا كاتب ولا ديوان فقال : ينبغي أن يكون نبياً - قالوا لا . بل يعمل عمل الأنبياء . وكثر الناس واستيقظ عمر على الجلبة فاستوى جالسا ثم قال : الهرمزان ؟ قالوا نعم . فتأمل وتأمل ما عليه ثم قال : أعوذ بالله من النار وأستعين الله . وقال الحمد لله الذي أذل بالإسلام هذا وأشباهه . يا معشر المسلمين تمسكوا بهذا الدين واهتدوا بهدي نبيكم ولا تبطنكم الدنيا فإنها غرارة وقال الوفد : هذا ملك الأهواز فكلمه . فقال : لا حتى لا يبقى عليه من حليته شيء فرمى بكل شيء عليه إلا شيناً يستره وألبس ثوباً صفيقاً . فقال عمر : هيه يا هرمزان كيف رأيت وبال الغدر وعاقبة أمر الله ؟ فقال : يا عمر إنا كنا وإياكم في الجاهلية كان الله قد خلى بنتنا وبينكم فغلبناكم إذ لم يكن معنا ولا معكم فلما كان معكم غلبتونا - فقال عمر : إنما غلبتمونا في الجاهلية باجتماعكم

وتفرقنا ثم قال عمر : ما حجتك في انتفاضك مرة بعد مرة فقال : أخاف أن تقتلني قبل أن أخبرك . قال : لا تخف ذلك واستسقي ماء فأتى به في إناء غليظ . فقال : لو مت عطشاً ما شربت في هذا . فأتى به في إناء يرضاه فجعلت يده ترتجف وقال : أخاف أن أقتل وأنا أشرب الماء . فقال عمر لا بأس عليك حتى تشربه فأكفاه . فقال عمر : لا تجمعوا عليه بين القتل والعطش فقال : لا حاجة لي في الماء . فقال له عمر إني قاتلك . فقال آمنتي . فقال عمر كذبت . فقال أنس بن مالك صدق يا أمير المؤمنين . فقال عمر ويحك مني يا أنس أباؤ من قاتل البراء ومجزة بن ثور ؟ والله لتأتيني بمخرج أو لأعاقبك . قال قلت : لا بأس عليك حتى تخبرني . وقلت لا بأس عليك حتى تشرب . وقال له من حوله مثل ذلك فأقبل عمر على الهرمزان وقال : خدعني والله لا أنخدع إلا لمسلم فأسلم الهرمزان وفرض له عمر في العطاء على ألفين وأنزله المدينة .

والذي أعتقد أنه أن عمر إنما أنزله المدينة ليسكني المسلمين عواقب غدر الرجل ومكره فإنه كان واسع الحيلة خداعاً كما يتبين من عمله هذا وما كان منه مع المسلمين في الأهواز . والرجل لم يترك دسائسه وهو بالمدينة حتى كان من أمره ما كان حين قتل أبو لؤلؤة المحوسى عمر . ولو أنه أقام بعد عمر لتحيل حتى يرجع إلى بلاده ثم يكون له مع المسلمين شأن آخر . فإسلامه كما أعتقد إنما كان تقية ودسياسة على الإسلام والمسلمين . وقد بلغ من قوة مكيدة الرجل أن كان يتحجب إلى عمر ويوهمه أنه يخلص النصيح له حتى يكسب ثقته .

خلص عمر إلى الوفد يسأل عن المسلمين وما يعاملون الناس به وخشى أن يكونوا قد اعتزوا أحداً من أهل الذمة بسوء وأن يكون الانتفاض له سبب من ذلك فقال للوفد : لعل المسلمين يفضون إلى أهل الذمة بأذى وبأمور لها ما ينقضون بكم وقالوا ما نعلم إلا وفاء وحسن ملكة . قال فكيف هذا ؟ فقال له الأحنف يا أمير المؤمنين أخبرك أنك نهيتنا عن الانسياح في البلاد وأمرتنا بالاعتصام على ما في أيدينا وإن ملك الفرس حتى بين أظهرهم ولمنهم لا يزالون

يساجلوننا مادام ملكهم فيهم ولم يجتمع ملكان فاتفقا حتى يخرج أحدهما صاحبه . وقد رأيت أننا لم نأخذ شيئا بعد شيء إلا بانبعاثهم وأن ملكهم هو الذي يبعثهم ولا يزال هذا دأبهم حتى تأذن لنا فلننسخ في بلادهم حتى نزيله عن فارس ونخرجه عن مملكته وعز أمته . فهناك ينقطع رجاء أهل فارس . فقال عمر صدقني والله وشرحت لي الأمر عن حقه . ثم قدمت الكتب على عمر باجتماع أهل نهاوند على قتال المسلمين . فكان ذلك سببا لإذن عمر للمسلمين بالانسياح في بلاد فارس .

فتح نهاوند

كان الفرس قد اجتمعوا بنهاوند من بلاد الجبل جنوبي همدان واستشار عمر الهرمزان . فقال : إن فارس اليوم رأس وجناحان فاقطع الجناحين يمين الرأس وذكر له أن الرأس بنهاوند وهو بئذار فإن معه أساورة كسرى وأهل أصبهان . فقال عمر كذبت يا عدو الله بل أعمد إلى الرأس أقطعه فإذا قطعه الله لم يعص عليه الجناحان وكتب إلى أبي موسى أن سر بأهل البصرة . وإلى حذيفة بن اليمان أن سر بأهل الكوفة فإذا التقيتم فأمركم النعمان ابن مقرن المزني . وكتب إلى النعمان : بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى النعمان بن مقرن سلام عليك فإنني أحمد الله إليك الذي لا إله إلا هو . أما بعد . فإنه بلغني أن جموعا من الأعاجم كثيرة قد جمعوا لكم بمدينة نهاوند فإذا أتاك كتابي هذا فسر بأمر الله وبعون الله وبنصر الله بمن معك من المسلمين ولا توطئهم وعراً فتؤذيهم ولا تمنعهم حقهم فتكفرهم ولا تدخلهم غيضة فإن رجلا من المسلمين أحب إلى من مائة ألف دينار . والسلام عليك ، فسار النعمان في جند المسلمين وفيهم أعيان الصحابة ووجوه العرب وأنجادهم . فلما انتهى إلى نهاوند بث العيون ليتعرفوا له حال ناحيتها فأخبروه بأن القوم قد ألقوا حولهم الحسك وهم يمتنعون .

حط المسلمون في تلك الناحية وأنشؤا القتال مع الفرس أياماً ثم انجزوا في خنادقهم لا يخرجون إلا إذا شاءوا . وخاف المسلمون أن يطول بهم المقام عليهم فكتبوا النعمان في الأمر فجمع أهل الرأي والنجدة في الجند وأجال معهم الرأي فيما ينبغي أن يصنعه والقوم معتمسون أشد اعتصام بالحصون والخنادق والمدائن والمسلمون لا يقدرّون على إنفاضهم وانبعاثهم وإنما يريد أن يحبسهم ويستخرجهم إلى المنابذة وترك التطويل . فقال عمرو بن "ثبي" وكان أكبر الناس سنّاً وكانوا يبدؤون بدوى الأسنان . فقال : التحصن عليهم أشد من المطاولة عليكم فدعهم ولا تخرجهم وطاولهم وقاتل من أذاك منهم . فردوا عليه جميعاً رأيهم وقال عمرو بن معد يكرب : ناهدم وكأثرهم ولا تخفهم . فردوا عليه رأيهم وقالوا إنما تناطح بنا الجدران والجدران لهم أعوان علينا . وقال طليحة الأسدي : قد قالوا ولم يصيبا ما أرادا . وأما أنا فأرى أن نبعث خيلاً مؤدية فيحدقوا بهم ثم يرموهم لينشبوا القتال ويحسبهم فإذا استحمسوا واختلطوا بهم وأرادوا الخروج أرزوا إلينا استطراداً فإننا لم نستطرد لهم في طول ما قاتلناهم وإنما إذا فعلنا ذلك ورأوا ذلك منا طمعوا فينا ولم يشكوا في هزيمتنا فخرجوا فجادونا وجاددناهم حتى يقضى الله فينا وفيهم ما أحب فرضى منه هذا القول . وأمر القعقاع . ففعل وأنشب القتال فأنفضهم ثم نكص ونكص وظنها الأعاجم هزيمة فاغتنموها وخرجوا حتى لم يبق منهم سوى من يحرس الأبواب وتهقر القعقاع إلى المسلمين حتى انقطع الفرس عن حصنهم وقد أمر النعمان الناس بأن يلزموا الأرض ولا يقاتلوا حتى يأذن لهم وقد رماهم الفرس وفشت فيهم الجراحات وجعلوا يستأذنون في الهجوم وهو يلبثهم ثم أمر بالهجوم وصار يمشي في الرايات ويقول : قد علمتم ما أعزكم الله به من هذا الدين ، وما وعدكم من الظهور وقد أنجز لكم هوادى ما وعدكم وصدوره ، ولم يبق إلا أنجازها وأكارعها والله منجز وعده ومتبع آخر ذلك أوله واذكروا إذ كنتم أذلة وما استقبلتم من هذا الأمر وأتم أعزة . فأنتم اليوم عباد الله حقاً وأوليائه . وقد علمتم انقطاعكم من إخوانكم من أهل الكوفة والذي لهم في ظمركم وعزكم والذي عليهم في هزيمتكم وذلكم . إلى آخر ما كتبهم وأطال به .

بعضهم فانبعثوا إلى الأعداء فاقتتل الناس بالسيوف اقتتالا شديداً لم يسمع الناس بوقعة يوم قط كانت أشد هولا منها . وقتل من الفرس فيما بين الزوال والعتمة ماطبق أرض الميدان وما يزلق الناس والدواب . وأصيب النعمان فأخذه أخوه سواد وبجاء بثوبه . وتناول الراية حذيفة بن اليمان ولا يعلم الناس بمصاب النعمان وكنتم ذلك من علمه لثلاثين الناس حتى إذا أقبل الليل انكشف الفرس ولزم المسلمون مجالدتهم فعمى السبيل على الفرس وهوا في هاوية كانت هناك بعيدة الغور ولم ينج من جموع الفرس سوى الشريد - وكان فيهم الفيرزان فهرب من بين الصرعى وتبعه الققعاق وهو يتعقب القلال حتى أخذه ووصل الققعاق إلى همدان . وقد هال ذلك أهل البلاد القريبة من نهاوند فصالحوا ودخل المسلمون نهاوند واحتوا ما فيها من الأموال وكان شيناً كثيراً وأقبل الهربذ صاحب بيت النار يطلب الأمان لنفسه ولمن يريد على أن يؤدي إليهم ما وضع عنده التخيرجان من ذخائر كسرى وهي جوهر كان أعده لنواب الزمان فأجمع رأى المسلمين على رفعه إلى عمر مع الأخماس وخرج بذلك السائب بن الأقرع وأدى إليه ذلك . ولم يقبل عمر سقطة الدربل ردهما على حذيفة ليقسم أمانهما بين المسلمين ولم يرض بشيء مما خصوه به وهو كنوز كسرى .

وقد بكى عمر لاستشهاد النعمان بكاء شديداً حتى سمع له نحيب . وبعد انتهاء الموقعة أذن عمر للمسلمين بالانسياح في بلاد الفرس لقطع مادة الشعب وليأس الملك من عود ملكه إليه حتى لا يكون كالشوكة في جنب المسلمين . فبعين رؤساء الجنود التي تذهب لافتتاح البلدان وأرسل إليهم بالآلوية وهم :

(١) الأحنف بن قيس التيمي ووجهه إلى خراسان .

(٢) مجامع بن مسعود السلمي ووجهه إلى أردشير خُرَّه وسابور .

- (٣) عثمان بن أبي العاص الثقفي ووجهه إلى اصطخر .
 (٤) سارية بن زعيم الكنانى ووجهه إلى قسًا ودار بُجرُد .
 (٥) سهيل بن عدوى ووجهه إلى كرماني .
 (٦) عاصم بن عمر ووجهه إلى سجستان .
 (٧) الحكم بن عمير التغلبي ووجهه إلى مكران .
 وقد استعدت هذه الجنود إلى وجهها مفتح سنة ١٨ هـ .

فتح أصبهان

أصبهان إقليم من نواحي الجبل تجمع بها جمع للفرس فسار إليهم عبد الله بن عبد الله بن عتبة في جند من المسلمين وصار يغلب على البلاد حولها ويصالح من طلب الصلح منهم حتى انتهى إلى أصبهان وكان بينه وبين ملكها القاذوسبان زحوف وكان ذلك بقاعدة هذا الإقليم وهي (جى) ثم خرج القاذوسبان وقال لعبد الله : لا تقتل أصحابي ولا أقتل أصحابك ولكن أبرز لى فإن قتلتك رجع أصحابك وإن قتلنى صالحك أصحابي وإن كان أصحابي لا يقع لهم نُشابة . فبرز له عبد الله وقال إما أن تحمل على وإما أن أحمل عليك . فقال: أحمل عليك . فوقف له عبد الله وطلعه القاذوسبان فأصاب قربوس سرجه فكسر وقطع السرج واللبب والحزام وأزال اللبد والسرج وعبد الله على الفرس فوق قائماً واستوى على الفرس مُعرباً وقال له اثبت ، فحاجزه وقال : ما أحب أن أقاتلك قد رأيتك رجلاً كاملاً ولكن ارجع معك إلى عسكرك فأصالحك وأدفع المدينة إليك على أن من شاء أقام ودفع الجزية وأقام على ماله وعلى أن تجرى من أخذتم أرضه غنوة مجرام ويتراحمون . ومن أى أن يدخل فيما دخلنا فيه ذهب حيث شاء ولكم أرضه فإن لكم ذلك ودخل أهل جى في الذمة إلا ثلاثين رجلاً من أهل أصبهان خالفوا قومهم وتجمعوا فلحقوا بكرمان .

قال الطبرى : وقدم أبو موسى الأشعرى من ناحية الأهواز وقد صالح القاذوسبان عبد الله ثم قال : ودخل أبو موسى وعبد الله جى وقد جاء كتاب عمر إلى عبد الله أن سر حتى تقدم إلى سهيل بن عدى على قتال من بكرمان .

وكان كتاب صلح أصبهان بسم الله الرحمن الرحيم * كتاب من عبد الله للقاذوسبان وأهل أصبهان وحواليها . إنكم آمنون ما أدبتم الجزية وعليكم من الجزية بقدر طاقتكم في كل سنة تؤدونها إلى الذي يلي بلادكم عن كل حالم ، ودلالة المسلم وإصلاح طريقه وقراه يوما وليلة وحملان الراجل إلى مرحلة ولا تسلطوا على مسلم وللمسلمين نصحكم وأداء ما عليكم ولكم الأمان ما فعلتم . فإذا غيرتم شيئا أو غيره مغير منكم ولم تسلبوه فلا أمان لكم ومن سب مسلما بلغ منه فإن ضربه قتلناه وكتب وشهد عبد الله بن قيس ، وعبد الله ابن ورقاء وعصمة بن عبد الله .

فتح أذربيجان

صقنع جليل وملكه عظيمة الغالب عليها الجبال وحدها من برذعة مشرقاً إلى أرزنجان مغرباً ويتصل حدها من جهة الشمال ببلاد الجبل والديلم وتصبها تبريز وكانت اقبل مدينة المراغة .

وذلك أن نعيم بن مقرن كان في همدان بعد أن فتحها فبلغه أن الفرس تجمعوا بواج روذ بين همدان وقزوین . فخرج إليهم وأنشب القتال معهم في ملحمة كبرى كانت تعدل وقعة تهاوند وهزمهم هزيمة منكرة .

فتح الرى

الرى قصبة بلاد الجبال بينها وبين نيسابور ١٦٠ فرسخاً وإلى قزوين ٢٧ فرسخاً وكانت مدينة عظيمة جداً ويقال فى النسبة إليها رازى .

لما فرغ نعيم من أمر واج الروذ قصد الرى فقهر المجتمعين فى تلك الحاجة ثم دانوا له بالصلح وكان الذى ولى الصلح عنهم رئيسهم الزينبى أبو الفَرَّخَان وبعد أن تم صلحهم بعث أخاه سويد بن مقرن إلى قومس ، فسار إليها وأخذها سليماً . ومن هناك كاتبه ملك جرجان (وهى مدينة عظيمة بين طبرستان وخراسان) بالصلح فكتب له كتاب صلح وتابعهم على ذلك أهل طبرستان .

فتح الباب

الباب مدينة عظيمة على بحر طبرستان (بحر قنوين) وهى ثغر عظيم .

سار سراقه بن عمرو على رأس جيش إلى الباب وعلى مقدمته عبد الرحمن ابن ربيعة . فلما أطل عبد الرحمن على الباب كاتبه ملكها شهر براز مستأمناً ليأتيه فأمنه عبد الرحمن فجاء الملك إليه ويظهر أن هذا الملك كان حكيماً عاقلاً رأى العبرة فى غيره فلم يقبل أن يكون عبرة لسواه . وقد رأى المسلمين قد غلبوا فارس على العراقيين والأهواز وغيرها وأنه وإن كان فى بلد منيع وثيق الحصون وعنده من الحماة من يقدر على الامتناع مدة غير أن ذلك ينهك قوته ويضعفه عمن يتأخمون حدوده من الأعداء وليس وراه سوى التسليم لحكم قاهريه وليس وراه ذلك سوى القتل وسبى الذرية فأحب أن يبقى على نفسه ومن معه من الرجال والذرية والنساء وأن يتركوا على حال عافية ليكون ذلك أبقي لهم عاقبة وأعون على مصاولة من وراهم من الأعداء .

قال الملك لعبد الرحمن : إني بإزاء عدوك وأمم مختلفة لا ينسبون إلى أحساب ، ولا ينبغي لذي الحسب والعقل أن يعين أمثال هؤلاء ولا يستعين بهم على ذوى الأحساب والأصول ، وذو الحسب قريب ذى الحسب حيث كان ولست من القبيح في شيء ولا من الأرمن وإنكم قد غلبتم على بلادى وأمتى وأنا اليوم منكم وصغوى معكم وبارك الله لنا ولكم وجزيتنا إليكم المصلركم والقيام بما تحبون ، فلا تذولونا بالجزية فتوهوننا لعدوك .

كلام جميل وعبارة ناصعة تدل على عقل وبعد غور في السياسة . وما كان جواب عبد الرحمن إلا أن قال له : فوقى رجل قد أظلك . وجوزة . فسار إلى سراقه فلما جاءه وكلبه بمثل ما كلم به عبد الرحمن وقع ذلك من سراقه موقعا فقال له : قد قبلت ذلك فيمن كان معك على هذا ما دام عليه ، ولا بد من الجزاء ممن يقيم ولا ينهض . فقبل ذلك وصارسة فيمن كان يحارب العدو من المشركين وفيمن لم يكن عندة الجزاء إلا أن يستنفر فتوضع عنهم الجزاء تلك السنة . وكتب بذلك سراقه إلى عمر فأجازه وحسنه . وكان في كتاب صلحهم الأمان على أنفسهم وأموالهم . وأن ينفروا لكل غارة وينفذوا لكل أمر تاب أولم يذب رآه الوالى صلاحاً على أن توضع الجزاء عن أجاب إلى ذلك إلا الحشر والحشر عوض عن جزائهم . ومن استغنى منهم وقعد فعليه مثل ما على أهل أذربيجان من الجزاء والدلالة والنزل يوماً كاملاً فإن حشروا وضع ذلك عنهم وإن تركوا أخذوا به . وهذه سنة حسنة في عهد عمر بن الخطاب ، فليست الاستمانة بالمخالفين ووضع جزية الحماية عنهم بدعة جديدة .

ثم وجه سراقه بعد ذلك فصائل إلى الجبال المحيطة بأرمينية موقان وتفليس وجبال اللان فلم ينجح أحد منهم في غزاته سوى بكير بن عبد الله الذى توجه موقان من جبال القبيح وأعطاهم الأمان على الجزاء عن كل حالم والدلالة والنزل

للمسلم يوما وليلة - وكان غزو سراقة ومن معه على هذا الوجه لم يخطر لعمر ولا لغيره ببال . لأن جيشا ليس بالضخم يخرج إلى مثل هذا الوجه بغير زاد ولا مؤونة ثم يلاقى هذه السهولة في الفتح والنجاح أمر يتعجب منه ، وبخاصة أن هذه الناحية ثغر عظيم حافل بالجند ، والفرس كانوا يتوقعون أن تكون نكاية جند الإسلام في هذه الناحية ، فجاء الأمر على ما لا يشتهون . وقد مات سراقة بعد أن استوثق أهل هذه الناحية واستحلوا الإسلام . وكان قد استخلف عبد الرحمن بن ربيعة فأقره عمر - وقد غزا عبد الرحمن فيما وراء الباب . فلما قطعه لوجهه ذاك قال له شهر براز: ما تريد أن تصنع ؟ قال: أريد بلنجر . فقال: إنا نرضى منهم أن يدعونا ، قال: ولكننا لا نرضى منهم بذلك حتى نأتيهم في ديارهم وتالله إن معنا لأقواما لو يأذن لنا أميرنا في الإمعان لبلغت بهم الردم . قال: ومن هم ؟ قال: أقوام يحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخلوا في هذا الأمر بنية كانوا أصحاب حياة وتكرم فازداد حياؤهم وتكرمهم فلا يزال هذا الأمر دائما لهم ولا يزال النصر معهم حتى يغيرهم من يغلهم وحتى يلفتوا عن حالهم بمن غيرهم . ثم أخذ عبد الرحمن طريقه حتى غزا بلنجر عزاة لم تتم أيها امرأة ولا يتم فيها صبي . وبلغ بخيله البيضاء على مائتي فرسخ من بلنجر وذلك أن أهل البلاد لما رأوا هؤلاء القوم قد طلعو عليهم حال الله بين الترك أهل تلك الناحية وبينه وأوقع الرعب في قلوبهم فقالوا: لولا أن الملائكة تمنعهم من الموت لم يجترئوا علينا ، فتحصنوا منهم ورجع عبد الرحمن بالغنم والظفر .

فتح خراسان

(بلاد واسعة في شرق الفارسية وقصبتها مرو. وبها نيسابور وهراة وبلخ وطالقان ونسا وأبيورد وسرخس وغير ذلك من المدن التي دون نهر جيحون) .

سبب هذه الغزوة أن كسرى يزدرجرد لما وقعت هزيمة جلولا خرج يريد الري وقد جعل له محمل واحد يطبق ظهر بعيره فإذا سار نام فيه ولم يعرس بالقوم . فلما انتهى إلى الري وعليها أبان جاذويه وثب عليه فأخذه . فقال له: أتغدر بي ؟ قال: لا ولكن قد تركت ملكك وصار في يد غيرك فأحببت أن أكتب على ما كان لي من شيء وما أردت غير ذلك ووصل الأدم واكتب الصكك وسجل السجلات بكل ما أعجبه ثم ختم عليها ورد الخاتم . وكره يزدرجرد المقام معه فخرج إلى كرمان والنار معه . ثم عزم على خراسان فأتى مرو فزها وقد نقل النار فبنى لها بيتاً واتخذ بستانا وبني أزجا فرسخين من مرو إلى البستان واطمأن في نفسه وأمن أن يؤتى وكاتب الأعاجم فيما لم يفتحه المسلمون فدانوا له حتى أثار أهل فارس والهرمزان فنكشوا وثار أهل الجبال مع الفيرزان فكان ذلك سبباً لتغيير عمر رأيه في الانسحاب في بلاد الفرس فانساح أهل البصرة والكوفة حتى أثنخوا في الأرض وتوجه الأحنف بن قيس إلى خراسان فأخذ على مهرجان فذق ثم إلى أصبهان وأهل الكوفة محاصروا . فدخل خراسان من الطبسين فافتتح هراة عنوة واستخلف عليها صحار العبدى ثم سار نحو مرو الشاهجان وأرسل مطرف بن عبد الله بن الشخير وليس دونها قتال وأرسل الحارث بن حسان إلى سرخس . فلما دنا الأحنف من مرو الشاهجان خرج منها يزدرجرد إلى مرو الروذ حتى نزلها وحل الأحنف بمرو الشاهجان .

كتب يزدرجرد وهو بمرو الروذ إلى خاقان ملك الترك يستعده جنداً بقاتل بهم العرب فأمدته . وكتب إلى ملك التصغد كذلك وإلى ملك الصين يستعينه

أما الأحنف بن قيس فاستخلف على مرو والشاهجان حارثة بن النعمان الباهلي بعد أن لحقت به أمداد السكوة على أربعة أمراء وهم : علقمة بن النصر النصري ، وربيع بن عامر التيمي ، وعبد الله بن أبي عقيل الثقفي ، وابن أم غزال الهمداني . ثم خرج الأحنف سائراً نحو مرو الروذ فخرج منها يزدجرد ومرة على وجهه بلخ فأقام الأحنف بمرو الروذ وقدم جنود أهل السكوة إلى بلخ ثم أتبعهم الأحنف فالتقت جنود أهل السكوة بيزدجرد ومن معه فانهزم يزدجرد وتوجه بمن بقي معه من الفرس إلى النهر فعبه ولحق الأحنف بأهل السكوة وقد فتح الله عليهم وحصلت بلخ في أيديهم وتتابع أهل خراسان من شد أو تحصن على الصلح فيما بين نيسابور إلى طخارستان وعاد الأحنف إلى مرو الروذ واستخلف على طخارستان ربيع بن عامر . ثم كتب الأحنف إلى عمر بفتح خراسان ، فقال : لوددت أني لم أكن بعثت إليها جنداً ، ولوددت أنه كان بيننا وبينها بحر من نار . وكتب عمر إلى الأحنف : « أما بعد فلا تجاوزن النهر واقتصر على ما دونه وقد عرقم بأى شيء دخلتم خراسان فداوموا على الذى دخلتم به خراسان يدم لكم النصر وإياكم أن تمبرؤا فتتغنصوا » .

كان عبور يزدجرد قبل أن يستتب لحاقان وعوزك ملك الصفد لإنجاد يزدجرد والملوك ترى حقاً عليها لإنجاد الملوك . فأقبلت جيوش الترك وحشر أهل فرغانة والصفد وعاد بهم يزدجرد إلى خراسان فلما عبر إلى بلخ خف أهل السكوة الذين بها إلى مرو الروذ وجاء إليها المغيثون والأحنف بها . وكان الأحنف حين بلغه عبور القوم يخرج يتسمع ليلافر برجلين ينقيان علفا وأحدهما يقول للآخر : لو أن الأمير جعل هذا الجبل خلف ظهورنا وتركنا نقاتل العدو من وجه واحد رجوت أن يكون النصر لنا . فأخذهما الأحنف وعمل بها . وجاءت جموع الترك وسوام فصاروا يقاتلون حتى إذا جاء الليل انشمروا إلى مكان بعيد - ولم يهدأ للأحنف روع حتى علم أين يكونون .

ثم خرج ليلة وحده حتى إذا كان بمكان قريب منهم وقف فلما كان وجه الصبح خرج فارس منهم ومعه طبل فطبل به ثم أخذ مكاناً وقف فيه لجاء الأحنف فقتله . ثم خرج الثاني ففعل فعله ثم وقف فقتله الأحنف . ثم خرج الثالث ففعل فعلهما فألحقه بهما وانصرف لا يشعر به أحد من المسلمين . فلما خرج الترك وجدوا فرسانهم قتلى فتطيروا ورجعوا عودهم على بدشهم يؤمون بلادهم وقالوا : لا خير لنا في قتال هؤلاء .

وفي تلك الأثناء ذهب يزدجرد فيمن معه من الفرس إلى مرو الشاهجان والأحنف لا يعلم به فتحصن منه حارثة بن النعمان ومن معه فحصرهم واستخرج كوزاً كانت له فأعجل عنها . وأراد أن يستقل فأراد أهل فارس صرفه عن قصده وقالوا له : إن هذا رأى سوء ملك إنك إنما تأتي قوماً في مملكتهم وتدع مملكتك وأرضك وقومك ولكن ارجع بنا إلى هؤلاء القوم فنسألكهم فإنهم أوفياء وأهل دين وهم يلون بلادنا . وإن عدواً يلينا في بلادنا أحب إلينا ملكه من عدو يلينا في بلاده ولا دين لهم ولا ندرى ما وفاؤهم . فأبى عليهم وأبواعله وقاتلوه وهزموه وكاتبوا الأحنف بالخبير فاعترضهم المسلمون والفرس ينازعونه فأعجلوه عن الأثقال ومضى حتى قطع النهر إلى فرغانة والترك فلم يزل مقبلاً هناك زمان عمر . وأقبل أهل خراسان على الأحنف يصالحونه ودفعوا إليه الخزائن وتراجعوا إلى بلدانهم وأموالهم على أفضل ما كانوا في زمان الأكاسرة كأنما هم في مملكتهم إلا أن المسلمين أوفى وأعدل عليهم فاغضبوا وغطوا .

ولما عاد رسول يزدجرد الذي بعثه إلى ملك الصين أخبره أنه أهدى إياه هدايا وأنه سأله عن القوم الذين غلبوهم على بلادهم وقال له : إنك تذكر قلة منهم وكثرة منكم ولا يبلغ أمثال هؤلاء القليل الذين تصف منكم فيما أسمع من كثرتكم إلا بخير عندهم وشر فيكم ، فقلت : سلى عما أحببت . فقال : أيقون بالجهد ؟ قلت : نعم قال : وما يقولون لكم قبل أن يقاتلوك ؟ قلت يدعوننا إلى واحدة من ثلاث : إمادنيهم فإن أجبنهم أجرونا مجراهم ، أو الجزية والمعة أو المنابذة . قال : فكيف طاعتهم أمراءهم ؟ قلت : أطوع قوم لمشدهم . قال :

فما يحلون وما يحرمون؟ فأخبرته فقال: أيحرمون ما يحلون أو يحلون ما يحرمون؟ قلت: لا. قال فإن هؤلاء لا يهلكون أبداً حتى يحلوا حرامهم ويحرموا حلالهم ثم قال: أخبرني عن لباسهم فأخبرته. وعن مطاياهم فقلت الخيل العرباء ووصفتها فقال نعمت الحصون هذه. ووصفت له الإبل وبروكها وانبعاثها بحملها فقال: هذه صفة دواب طوال الأعناق. وكتب مع الرسول إلى يزيد جرد أنه لم يمنعني أن أبعث إليك بجيش أوله بمر وآخره بالصين الجهالة بما يحق على ولكن هؤلاء القوم الذين وصفهم لي رسولك لو يحاولون الجبال لهدوها ولو خلا لهم سرّهم أزالوني ماداموا على ما وصف لي فسألهم وارض منهم بالمساكنة ولا تهيجهم ما لم يهيجوك.

فتوح أهل البصرة

كان مما فتحه أهل البصرة من البلاد الفارسية - توج - فتحها سارية بن زعيم الدؤلى - ثم فتح فساو دار بجرى - وفتح عثمان بن أبى العاص اصطخر - وفتح سهل بن عدى كرمان - وفتح عاصم بن عمرو بجمستان - وفتح الحكم بن عمرو التغلبى مكران.

قد نقل الأستاذ الخضرى حديثاً طريفاً هو حديث قيس بن سلة وكان عمر قد ولاه قيادة جيش لمقاتلة الأكراد، فسار إليهم وهزمهم. ولما قسم على الجند النفل رأى شيئاً من حلية. فقال: إن هذا لا يبلغ فيكم شيئاً فتطيب نفوسكم أن نبعث به إلى أمير المؤمنين فإن له برداً ومؤونة؟ قالوا: نعم، قد طابت أنفسنا. فجعل تلك الحلية فى سبط ثم بعث برجل من قومه يوصل ذلك إلى عمر. قال الرسول: فأتيت إلى المدينة فإذا عمر يغدى الناس متكئاً على عصا كما يصنع الراعى وهو يدور على القطاع. فلما دفعت إليه قال: اجلس. فجلست فى أدنى الناس فإذا طعام فيه خشونة - طعامى الذى معى أطيب منه فلما فرغ الناس. قال يا يرفاً: ارفع قصاعك ثم أدبر، فاتبعته، فدخل داراً

ثم دخل حجرة ، فاستأذنت وسلمت ، فأذن لي فدخلت عليه فإذا هو جالس على مسح متكئ على وسادتين من آدم مخشوتين ليفاً فبذ إلى ياحداهما فجلست عليها . فإذا بهو في صفة فيها بيت عليه سُرير فقال : يا أم كلثوم غداًنا ، فأخرجت إليه خبزة بزيت في عرضها ملح لم يدق فقال : يا أم كلثوم ، ألا تخرجين إلينا فتأكلين معنا من هذا ؟ فقالت إني أسمع عندك حس رجل قال نعم . ولا أراه من أهل البلد . قالت : لو أردت أن أخرج إلى الرجال لكسوتني كما كسا ابن جعفر امرأته ، وكما كسا الزبير امرأته ، وكما كسا طلحة امرأته . قال : أو ما يكفيك أن يقال أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب وامرأة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب — ثم قال : كل فلو كانت راضية لأطعمتك أطيب من هذا — قال : فأكلت قليلاً وطعمي الذي معي أطيب منه وأكمل . فإرأيت أحداً أحسن أكلًا منه . ما يتلبس طعامه بيده ولا فمه . ثم قال . اسقونا . فجاءوا بمس من مسلت . فقال اعط الرجل قال : فشربت قليلاً ثم أخذه فشرب حتى قرع القدر جبهته ، فقلت حاجتي يا أمير المؤمنين أنا رسول سلمة بن قيس . قال : مرحباً بسلمة بن قيس ورسوله حدثني عن المهاجرين كيف هم ؟ فقلت هم كما تحب من السلامة والظفر على عدوهم . قال : كيف أسعارهم ؟ قلت : أرخص أسعار ، قال : كيف اللحم فيهم ؟ فإنها شجرة العرب ولا تصلح العرب إلا بشجرتها ، قلت : البقرة بكذا والشاة بكذا . ثم أدى إليه رسالته وأخبره خبر الخلية التي اختص بها سلمة . فلما نظر إلى فصوصها وثب ثم جعل يده في خاصرته . ثم قال : لا أشبع الله إذن بطن عمر ، ثم قال كيف ماجئت به ؟ أما والله لئن تفرق المسلمون في مشاتهم قبل أن يقسم هذا فيهم لأفعلن بك وبصاحبك الفاقة . قال . فارتحلت حتى أتيت سلمة . فقلت : ما بارك الله لي فيما خصصتني به . أقسم هذا في الناس قبل أن يصيبني وإياك فاقرة فقسمه عليهم .

هذه الحكاية لا تخبرنا بحديث لا نعلمه عن عمر في زهده وتقشفه في منزله

وأخذه أهله بذلك ولكنها تنبئ عن زهد في الدنيا وقد عرضت عليه وخروجه منها وقد تلبست به وتشبثت بأهدابة وذلك ينبئ عن قوة إرادة لا تبلغ إلا بمعونة الله تعالى . فقد كانت الحلية حلاً بلائاً له جاءت عن طيب خاطر من أصحابها رضية بها نفوسهم . ولكنه يرى القوم جند الإسلام وعزه فهو يريد توفير السعادة لهم وإيثارهم بالغنى ليزدادوا رغبة فيما هم بسبيله وهو لا يريد تغيير حاله التي هو فيها لئلا تشغله الدنيا عنهم وتصدف به عن الالتفات إلى أحوالهم — وفوق ذلك فإنه يريد قطع مادة الطموح إلى غنائم المسلمين ونقلهم لئلا يكون أخذ مثل هذه اليوم بحق مدرجة لا امتداد يد غيره من بعده إلى أمثالها بغير حق متأولين في تناول ما يتناولون ما كان من عمر من أخذ بعض الغنائم ولا يبعد أن يتأولوا أن ذلك كان صفيأله . فيأخذوا بحقه ما هو باطل ويستحلوا ما هو محرم . فيكون ذلك مدرجة للفساد وفشو الطمع وحب الأثرة وفي ذلك هلاك الراعى والرعية .

وبما تقدم من الفتح التي سردناها سقطت مملكة فارس نهائياً بيد المسلمين وصار لهم قطعة من الأرض يحدها من الغرب نهر الفرات والخليج الفارسي ومن الشرق نهر جيحون والسند ومن الجنوب المحيط الهندي ومن الشمال بلاد أرمينية . وكان افتتاح ذلك كله في زمن لم يتجاوز سبع سنين ؛ وكان النصر لهم رفيقاً في كل الوقائع التي واقعوا فيها الفرس إلا قليلاً . وكان للمسلمين اسم جميل عند عامة الفرس لما رأوا فيهم من العدل والوفاء وحسن المصلحة . وكيف لا يكون ذلك رأبهم وعمر يوالهم بالنصائح والعظات ولا يترك فرصة تمر دون تذكيرهم بالوفاء والعدل وحسن السيرة فيما بينهم وفي أهل ذمتهم .

وقد كان شهربراز مع عبد الرحمن بن ربيعة وجاءت شهر راز ياقوته ثمينة ، فناولها لعبد الرحمن فنظر فيها ثم ردها إليه . فقال شهربراز وهو صاحب الباب : لهذه خير من هذا البلد — يعنى مدينة الباب — وأيم الله لأتم أحب إلى ملكة

آل كسرى ، ولو كنت في سلطانتهم ثم بلغهم خبرها (الياقوتة) لاتزعوها مني وأيم الله لا يقوم لكم شيء ماوفيتهم ووفى ملككم الأ كبر .

وإلى هنا ننقل الكلام إلى ما حصل في أرض الروم في عهد عمر رضى الله عنه .

الفتوح في بلاد الروم

لم يتفق المؤرخون على ترتيب الوقائع في مملكة الروم فبعضهم يقدم بعض الوقائع على بعض مع اتفاقهم على حصول تلك الوقائع ونتائجها : والسبب في هذا الاختلاف تلاحق الوقائع وتواليها فيما بين السنة ١٣ والسنة ١٤ . فربما كان حصول واقعتين في وقت واحد فيذكر الراوى إحدى الواقعتين ثم يثنى بالأخرى فيتلقف الكاتب ذلك ويرتبهما على حسب ترتيبها في الذكر ويقدم إحداهما على الأخرى . فإذا جاء راو آخر وعكس الترتيب في الذكر تبعه مؤرخ آخر وصار على طريقته . وربما فتح البلد الواحد مرتين وفتح بلد آخر بينهما فيذكر الراوى الفتح الأول ثم يذكر فتح البلد الآخر — ثم يأتي راو آخر ويذكر فتح البلد الآخر ويذكر الفتح الثاني . وهكذا .

قال صاحب أشهر مشاهير الإسلام: أما أمراء المسلمين فقد أوغلوا بجيوشهم في أحشاء البلاد . فنزل أبو عبيدة الجابية ، ونزل شرحبيل الأزدى ، ونزل عمرو ابن العاص العربى من فلسطين وكان يريد اللقاء . ومن ثم اختلف المؤرخون في كيفية ترتيب الوقائع . فمن قائل إن أول وقعة كانت بين المسلمين والروم وقعة اليرموك ، ومن قائل غير ذلك . والذي قال بالأول بنى قوله على أن المسلمين لما تفرقوا في البلاد وراعهما ما جمعه لهم هرقل من الجوع استشاروا فأشار عليهم

— ٢٠٦ —

بالاجتماع فاجتمعوا باليرموك وكتبوا إلى أبي بكر فأمدّهم بخالد بن الوليد .
ولما وصل إليهم وجد الأمراء متساندين فتأمر عليهم . إلى أن قال :

مع أن إمعان الأمراء بجيوش المسلمين في الجزء الجنوبي والجنوب الغربي
من البلاد ووصول بعضهم إلى الأردن قرب طبرية والبعض الآخر إلى فلسطين
ثم اختلاف المؤرخين في عزل خالد بن الوليد هل كان وهم على دمشق
أم في اليرموك . كل هذا يؤيد أن واقعة اليرموك إنما كانت بعد وقائع كثيرة
كواقعة مرج الصفر وواقعة أجنادين التي بشر أبو بكر بظفر المسلمين فيها بآخر
رمق وواقعة العرب من فلسطين وغيرها ، وأن المسلمين افتتحوا كثيراً من البلاد
قبل اليرموك صلحاً أو حرباً . ويؤيد هذا ما ذكرناه سابقاً عن البلاذري من أن
أهل حمص عاهدوا المسلمين على الوفاء لما انجلت حاميتهم عن حمص بقصد الاجتماع
مع بقية الجيوش على اليرموك .

ويدل على أن لجيوش المسلمين مع بعض مدن الشام وبلاده وقائع قبل
اليرموك قول القعقاع بن عمرو وقد كان في جيش خالد الذي جاء من العراق :

بَدَأْنَا بِجَمْعِ الصَّفَرِينَ فَلَمْ نَدْعِ لَفْسَانَ أَنْفَاءً فَوْقَ تِلْكَ الْمَنَاخِرِ
صَبِيحَةَ صَاحِ الْحَارِثَانِ وَمِنْ بَهْ سَوَى نَفَرٍ نَجْتَدُّهُمْ بِالْبَوَاتِرِ
وَجِئْنَا إِلَى بَهْرَى وَبَهْرَى مَقِيمَةً فَأَلَقْتُ إِلَيْنَا بِالْحَشَى وَالْمَعَاذِرِ
فَضَضْنَا بِهَا أَبْوَابَهَا ، ثُمَّ قَابَلْتُ بَنَا الْعَيْسِ فِي الْيَرْمُوكِ جَمْعَ الْعَشَائِرِ

فتح دمشق

قدمنا أن واقعة اليرموك كانت في أول خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
وأن الرسول جاء بموت أبي بكر وتولية عمر يوم الواقعة وأسرّ إلى خالد بالأمر
وأن خالدًا كتم الأمر إلى تمام الواقعة وانتهائها بالفتح .

— ٢٠٧ —

فلما انتهى أمر اليرموك ، استخلف أبو عبيدة عليها بشير بن كعب الخيرى وسار حتى نزل بالصفير ، فأتاه الخبر بأن قالة الروم نزلوا بفحل وأن الروم توافى مددهم إلى دمشق ، فكتب إلى عمر بذلك ، فأمره عمر بأن يسير فيبد بدمشق فإنها حصن الشام ويبت ملكهم وأن يشغل من بفحل بخيل تكون يازاتهم حتى إذا فتح دمشق عاد إلى فحل فنازل من بها . وقد كتبت في سنة ١٣٣٦ (١٩١٨م) ما يأتى :

البدء بالقوة الكبرى تسير عليه قواد الجيوش وأهل الفنون الحربية في هذا الزمن . فقد كان من هم قواد الألمان في الحرب التي أثاروا عجاجها سنة ١٩١٤ والعالم لم يزل يصطلى بناوها إلى اليوم أن يبدووا بالقوة الفرنسية وهى القوة الحربية الحقيقية في ذلك اليوم ليسحقوها غير حاسين للقوة الروسية التي كانت تتجمع في شرق مملكتهم حساباً لأنها بطيئة الحشد لثقله المواصلات واحتياجها إلى الزمن الفسيح لتستكمل عدتها وتنبأ لخوض أهوال الحرب حاسين أنهم يفرغون من الجيش الفرنسى في زمن يسير ثم يتهاون للجيوش الروسية على هينهم فلما قامت الجيوش البلجيكية في سبيلهم وصدتهم عن مباغته الجيش الفرنسى وعوقتهم نحو سبعة عشر يوماً فاستعد الجيش الفرنسى فيها استعداداً كاملاً وصار أداة حرب صالحة ولم يدركوا أربنتهم منه ، وراوا روسيا جادة في مفاجأتهم على حالهم تلك بجيشها العامل ، كفوا عن الإيقال وعمدوا إلى حرب الخنادق ثم وجهوا إلى الجيش الروسى الهائل جيوشاً نازلة وقهرته ثم صارت الحرب إلى الحال التي هى عليها الآن ونحن في يوم ه مارس سنة ١٩١٨ .

صدع أبو عبيدة بأمر عمر وهو أن يذهب إلى الشام أولاً فيبدأ بها فإذا فتحت سار إلى فحل فإذا فرغ من أمرها سار هو وخالد إلى حمص وترك شرجيل بن حسنة وعمرأ بالأردن وفلسطين . فنزل جيش من المسلمين على فحل وخشى الروم أن يصل المسلمون إليهم فشقوا الماء حولهم فوَحلت الأرض وحصروا أنفسهم

بأيديهم وسهلوا المسلمين المقام على حصارهم وكانوا أول محصور
وقام أبو عبيدة عسكرياً بين حصص ودمشق لثلاثين يوماً المدد من حصص إليها وأرسل
جنداً آخر ليكون بين دمشق وفلسطين ليصد المدد إن جاء منها . ونزل
أبو عبيدة على ناحية من دمشق وخالد على ناحية وعمرو على ناحية وكان هرقل
نازلاً قريب حصص .

حصر المسلمون دمشق على هذه الصورة وطمع أهلها في أن يمدحهم هرقل
بالجنود فصاروا المسلمين وصبروا على هذا الحصار الشديد سبعين ليلة والمسلمون
يزاحفونهم ويرمون عليهم بالمجانيق وهم معتصمون بالمدينة يرجون الغياث .
وأرسل هرقل لإنجادهم خيلاً فمنعتها خيول المسلمين التي عند حصص ويئس القوم
من المعونة .

كان خالد لا ينام ولا ينيح ولا يبيت إلا على تعبئة ولا يخفى عليه من أمر
الروم بدمشق شيء . وقد اتخذ حبلاً كهيئة السلالم وأوهاقاً . وقد علم أنه ولد
للبطريق الذي على دمشق مولود فصنع طعاماً ودعا إليه حُماة المدينة فأكلوا
وشربوا وزالوا عن مواقعهم أمة منهم وثقة بمنعة حصونهم . فانهز خالد هذه
الفرصة ونهض فيمن معه من جنده . وتقدمهم هو والقعقاع بن عمرو ومذهور
ابن عدى وأمثالهم وقالوا إذا سمعتم تكبيراً على السور فارقوا إلينا واقصدوا
الباب . فلما انتهى إلى الباب الذي يليه هو وأصحابه رموا الشرف بالحبال وعلى
ظهورهم القربى التي قطعوا بها الخندق . فلما ثبت لهم وهتف القعقاع
ومذهور وأثبتنا الأوهاق بالشرف فتسلق خالد وأصحابه . وكان المكان الذي
اقتحموا منه أحسن مكان يحيط بدمشق وأشدّه مدخلًا . ولما استوا على السور
حذر خالد عامة أصحابه وانحدر معهم وخلف من يحمي مرتقامهم وأمرهم
بالتكبير فكبر الذين على رأس السور فهدد المسلمون إلى الباب ومال إلى الحبال
جند كثير فارتقوا فيها . وانتهى خالد فيمن معه إلى أول من يليه فأنامهم
وانحدر إلى الباب فقتل البوابين وثار أهل المدينة لا يدرون ما دهمهم واشتغل
أهل كل ناحية بمن يليهم خشية الاقتحام فلم ينجدوا أهل الناحية التي بها خالد

وأصحابه وكسر خالد ومن معه لإغلاق الباب بسيوفهم وفتحوا للمسلمين وأعملوا سيوفهم في المقاتلة الذين في ناحية خالد فلم يبق منهم أحد إلا قتل .

لما شد خالد على من يليه وأدرك منهم ما أراد عنوة اجتمع من أفلت منهم إلى الأبواب التي تبلى غيره . وكانوا قبل ذلك قد أرسلوهم على المشاطرة فأبوا عليهم ذلك . فلم يدر أهل تلك الأبواب من المسلمين إلا بالروم قد ألقوا إليهم بأيديهم يبذلون ما امتنعوا من الإقرار به من قبل وهو الصلح على المقاسمة وهم لا يدرون سبباً لهذا الرضا بعد التآبى والامتناع . فلما قبلوا منهم قالوا لهم : ادخلوا فامتنعوا عنا من بالجانب الآخر . فدخل أهل باب بصلح مما يليهم ودخل خالد مما يليه عنوة ، فالتقى القواد في وسط دمشق هذا استعراضاً وانتهاءً وهذا صلحاً وتسكيناً . وأجروا ناحية خالد على صلح أهل الأبواب الأخرى . وكان صلح دمشق على المقاسمة في الدينار والعقار ودينار عن كل رأس . هكذا ذكر كثير من المؤرخين والظاهر أن رواية المقاسمة على العقار ليست صحيحة بدليل قول عمر لابن عبيدة « وأما الخنطة والشعير التي وجدتموها في دمشق وكثر مشاجرتكم فيها فهي للمسلمين وأما الذهب والفضة ففيهما الخسر » .

وبعد انتهاء فتح دمشق جاء أمر عمر لابن عبيدة بأمره بصرف جيش العراق إلى العراق فصرفه مع هاشم بن عتبة وأبقى خالد اضيافة .

غزوة فحل

لما فتح المسلمون دمشق كان وراءهم جنود الروم في فجّل ولا يتسنى لهم الإيغال في تلك البلاد ووراءهم في ذلك المكان قوة رومية لا يستهان بها . فقد قالوا إنهم كانوا ثمانين ألفاً قد حصرتهم المياه والوحول والمسلمون يأزأهم (١٤ — الخلاء)

من ورائها ففصل أبو عبيدة بالجيوش وخلف يزيد بن أبي سفيان على دمشق وعلى الناس شرحبيل بن حسنة لأنه ولي الحرب في الأردن . وجعل خالد على المقدمة وأبا عبيدة وعمرا على المجنبتين ، وضرار بن الأزور على الخيل ، وعياض بن غنم على الرجل . ولما انتهوا إلى أبي الأعور السلمي وكان بين الأردن ودمشق ليصد المدد فقدموه إلى طبرية فحاصرها ونزل سائر الجيش على فيحل .

ولما رأى المسلمون أن الروم في حرز حريز من الوحل الذي جعل الوصول إليهم مستحيلا كتبوا إلى عمر ليأمرهم بأمره . والمسلمون ناعمون في ريف الأردن وخيراته والروم في حرزهم كأنهم دودة القز في برجها الحريري ، فهم محرومون من كل شيء فيه نعيم ولا يقدرّون على الخروج إلا على غرر .

ضاقت على الروم المذاهب فرجوا أن يصيبوا من المسلمين غرة ويوقعوا بهم وظنوا بالمسلمين الغفلة فخرجوا بقيادة قائدهم سقلار غير أن شرحبيل كان حازماً شديد اليقظة فكان لا يبيت إلا على تعبئة واستعداد للحرب . فلما هجم الروم على المسلمين خارج الوحل والماء لم ينظرهم المسلمون بل بادروهم بالشدّة وقاتلهم أشد قتال ليلتهم ويومهم فلما جن عليهم الليل حار الروم وأرادوا الرجوع إلى مكانهم الأول فضلوا ولم يهتدوا إلى الطريق الذي خرجوا منه فانهزموا حيارى وقتل قائدهم الأول (سقلار) وقائدهم الثاني فوقع فيهم الاختلاط وانهزموا فانتهوا في هزيمتهم إلى الوحل الذي صنعوه بأيديهم ليتقوا به الموت فكان موتهم ذلك الذي جعلوه وقاية لهم . فأنهم لما تورطوا في الرداغ ركبهم المسلمون وهم لا يردون يد لأمس وكان الوحل الذي كرهه المسلمون أكبر عون لهم على الفتك بأعدائهم

ومن هنا وما كان باليرموك نعلم أن القيادة في جيوش الروم لم تكن من الحنكة والدربة على الحرب ومكانته في وزان القيادة في الجيوش العربية لأن النزول بهم على الواقعة كان أشد وبالا عليهم من سيوف أعدائهم .

— ٢١١ —

وكذلك بثق الماء حول الجيش في فحل كان حصاراً لهم في مقامهم وشركا لهم في حربهم والله يحكم لا معقب لحكمه .

الوقعة ممرج الروم

علم هرقل بما أصاب جنده في دمشق والأردن وما عزم عليه أبو عبيدة من قصد حمص فأراد أن يشغل المسلمين بجيش مع قائده ثيودور وآخر بقيادة القائد شنس . ويظهر أن القائدين كانا على اتفاق فيما يصنعان بأن يقف أحدهما لشغل جيش المسلمين في الوقت الذي يخالف الآخر إلى دمشق وهي في قلة من الحامية ليأخذها وَيَنْقُضَ على المسلمين ما أبرموا .

وقد التقى الجيشان بجيش المسلمين في مرج الروم غربي دمشق فنزل أبو عبيدة بإزاء شنس ونزل خالد بإزاء ثيودور . ولما أصبحوا نازلهم شنس ولم يجد خالد لثيودور أثراً ، وعلم أنه قصد دمشق فأمر أبو عبيدة خالداً باقتفاء أثره .

وعلم يزيد بن أبي سفيان بمقدم جيش الروم فخرج لقتالهم . ولم يشعر الروم بخالد ومن معه إلا وقد أتوهم من ورائهم فأخذوا من بين أيديهم ومن خلفهم فلم ينج منهم إلا الشريد . ونازل أبو عبيدة ثيودور فقتله وهزم جيشه وتبعهم المسلمون يقتلونهم ووصل فل ذلك الجيش إلى حمص .

تحقق هرقل أنهم بعد ذلك موافوه إلى حمص فبئس من بقاء الشام في يده فودعها الوداع الأخير بقوله (Adeiu Siria) وأمر عامله على حمص بالتحصن وأن يطاول المسلمين حتى يأتي الشتاء وأن لا ينازلهم إلا في يوم بارد فلا يمر الشتاء إلا وقد أهلكهم البرد .

فتح حمص

حمص مدينة بين دمشق وحلب .

قصد أبو عبيدة حمص عن طريق بعلبك وقدم إليها السمط بن الأسود الكندي وقدم خالد إلى البقاع فافتتح خالد بلاد البقاع . ونزل أهل بعلبك إلى أبي عبيدة فصالحوه على أن يكون لهم الأمان على أنفسهم وأموالهم وكنائسهم وكتب لهم بذلك كتاباً ثم توجه إلى حمص ونزل عايتها وقتلهم قتلاً شديداً وكانوا يغادرون المسلمين القتال ويرأونهم في كل يوم شديد البرد ولقي المسلمون برداً شديداً وطال على الروم الحصار ، ولما رأوا أن الشتاء قد انصرفت مدته ولم ينصرف المسلمون عنهم اشتد عليهم الأمر ورجعوا إلى ما كان يدعوهم إليه بعض مشايخهم وهم يأبون منه وهو الصلح فطلبوا من أبي عبيدة ذلك فصالحهم على صلح أهل دمشق . ونزل بها السمط بن الأسود الكندي في بني معاوية والأشعث بن مينا في السكون والمقداد في بلي ونزل بها غيرهم . وقد كان نزول المسلمين في كل مرفوض جلا أهله أو ساحة متروكة .

وقد بعث أبو عبيدة بالأنخاس والفتح إلى عمر مع عبد الله بن مسعود فكتب إليه عمر أن أقم في مدينتك وادع أهل القوة والجلد من عرب الشام فإني غير تارك البعث إليك بمن يكافئك إن شاء الله .

وغرض عمر من ذلك أن يكون أبو عبيدة في قوة ومنعة تكف عادية الروم لأن بلده أقرب إلى بلادهم وهي مظنة لأن تكون غرضاً لهم ثم بعث أبو عبيدة خالداً إلى الحاضر - حاضر حلب - وكان أصناف من العرب ينزلونه وكان جمع من الروم عليهم مينا وهو أعظمهم بعد هرقل فلاقاهم خالد بالحاضر فهزمهم وقتل قائدهم ولم يفلت من هذا العسكر أحد .

أما عرب الحاضر فاعتذروا إلى خالد بأنهم حشروا كرها ولم يكن من نيتهم أن يقاتلوا فقبل منهم وتركهم . ولما بلغ عمر ذلك قال : أَمَرَ خالد نفسه يرحم الله أبا بكر هو كان أعلم بالرجال مني . وقال في حقه وفي حق المثني بن حارثة : إني لم أعزلهما عن ريبة ولكن الساس عظموهما نخشيت أن يوكلا إليهما .

ثم سار خالد حتى نزل على قنسرين فتحص أهلها منه فقال لهم : لو كنتم في السحاب لحملنا الله إليكم أو لأنزلكم إليسا . فنظر القوم في أمرهم وعدوا أنهم لسوا بأقوى من أهل الأمصار قبلهم ، فصالحوه على صلح أهل حمص .

ثم فتحت قيسارية على يد معاوية بن أبي سفيان .

ثم فتحت أجنادين على يد عمرو بن العاص وكانها قائد يقال له أراطون هو أدهى الروم وأبعد رجالهم غوراً وأنكاهم فعالا - ولما بلغ عمر بن الخطاب قال : قد رمينا أراطون الروم بأراطون العرب فانظروا عم تنفرج . وكان الأراطون قد أراد تفريق جنود العرب فوضع بالرملة جنداً عظيماً ، وبإيليا حذاً عظيماً فكتب عمرو إلى عمر بذلك ووجه جنوداً إلى كل ناحية فيها جند الروم وكتب عمرو إلى يزيد أن يوجه معاوية إلى أهل قيسارية ليشغلهم عن عمرو بن العاص فافتتحها كما قدمنا . وتتابعت الإمداد على عمرو فأرسل يمد من أقامهم بإزاء جنود الروم بالرملة وأيلة . ومكث مدة لا يقدر من الأراطون على سقطة ولا تشفيه الرسل . فولى بنفسه فدخل عليه كأنه رسول ، فأبلغه ما يريد وسمع كلامه وتأمل حصونه حتى عرف ما أراد .

وقع في نفس الأراطون أن الرسول عمرو بن العاص ، أو الرجل الذي يستشير عمر في أمر الحرب . فدعا رجل من جنده وأسرَّ إليه كلاماً . وفطر عمرو للأمر . فقال له قد سمعت مني وسمعت منك فأما ماقلت فقد وقع مني موقعاً وأنا واحد من عشرة بعثنا عمر بن الخطاب مع هذا الوالي لنكاتفه

ويشهدنا أموره فأرجع فأتيك بهم الآن فإن رأوا في الذي عرضت مثل الذي أرى لقد رآه أهل العسكر والامير ، وإن لم يروه رددهم إلى مأمهم وكنت على رأس أمرك . فقال نعم . ودعا رجلا فساره وقال اذهب إلى فلان فرده فارجع إليه الرجل وقال لعمر و انطلق فجئ بأصحابك ، فخرج ورأى أن لا يعود إلى مثلها . وبلغت عمر فقال غلبه عمرو ، لله عمرو - وقد استبعد الأستاذ الخضرى أن يغرر رجل حذور كعمرو بنفسه ويترك جيش المسلمين وهو قائده وروحه ويجعله تحت الخطر ، وإنى أوافقك وأقول ما كان ليفعل هذا التغيرير ووراه رجل يقظ حذر كعمر .

اقتل الروم والمسلمون في أجنادين قتالا شديداً وكثرت بينهم القتل حتى كان هذا القتال في شدته يشبه القتال في اليرموك ثم انهزم الارطوبون بجنوده حتى آوى إلى إيليا وأفرج له المسلمون الذين عليها حتى دخلها وأقام بها إلى أن فتحت ونزل عمرو أجنادين .

فتح بيت المقدس

لما انتهى عمرو من أمر أجنادين ترك أهل إيليا وهى بيت المقدس في الحصار وأخذ يتم فتح مدن فلسطين وقراها : ففتح غزة ، ولد ، ونابلس وبيت جبرين ، ومرج عيون ، ويافا - فلما أتم هذا الفتح قصد بيت المقدس والارطوبون تمتع بها ، فأخذ يخاطبه في تسليم المدينة فأبى .

وقد جاء في الطبرى أن عمراً دعا برجل يعرف الرومية وأمره أن يأتى ارطوبون بكتاب من عمرو فيه : جاءنى كتابك وأنت نظيرى ومثلى فى قومك لو أخطأتك خصلة ، تجاهلت فضيلتى . وقد علمت أنى صاحب فتح هذه البلاد واستعدى عليك فلانا وفلانا . لوزرائه . وأمر الرسول أن يقرب ويتنكر

وقال استمع ما يقول حتى تخبرني به إذا رجعت - فلما جمع أربطون وزراره وقرأ عليهم الكتاب أغربوا في الضحك . وقالوا له : من أين علمت أنه ليس بصاحبها ؟ - فقال صاحبها رجل اسمه عمر ثلاثة أحرف . فكتب عمرو إلى عمر يستمده ويقول إنني أعالج حرباً كثروداً صدوماً وبلاداً قد ادخرت لك فرأيتك في هذه الرواية غرابية ولا يمكن للتورخ أن يستند إليها لأنها لم تبين على أساس متين . والذي أراه أنصع ، رواية أخرى عن الطبري ؛ هي أن أبا عبيدة حصر أهل بيت المقدس فطلبوا منه أن يصالحهم على أهل الشام وأن يكون المتولى للعقد عمر بن الخطاب . فكتب إليه بذلك فسار عن المدينة ممدأ لهم بعد أن استخلف علياً عليها وقد قال له على أين تخرج بنفسك إليك تريد عدواً كلياً . فقال : إنني أبادر بجهاد العدو موت العباس . إنكم لو فقدتم العباس لانتقض بكم الشر كما ينتقض أول الحبل .

وكان خروج عمر إلى الشام في هذه المرة أول حرجة حرجها وكتب إلى أمراء الشام أن يستخلفوا على ما بأيديهم ويوافقوه بالجالية فلقوه بها . فكان أول من لقيه يزيد بن أبي سفيان ، وأبو عبيدة بن الجراح ، وخالد بن الوليد على الخيول عليهم الديباج والحزير ، فلما رأى عمر ذلك كبر عليه أن يرى القوم في زينة وزخرف وهم فريبوا عهد برسول الله أو خاف عليهم أن يكونوا قد افتنوا بالدنيا وزينتها - فنزل عن دابته وأخذ الحجارة ورماهم بها لا يحجزه عنهم ما لهم من مكانة شامخة وعز باذخ . وقال : سرع ما فُتِم عن رأيكم . إياي وتستقبلون بهذا الزي وإعما شعبتم منذ سنتين . سرع ما نذت بكم البطنة وتالله لو فعلتموها على رأس المائتين لاستمدلت بكم غيركم فلم يكن من القوم الا أن قالوا : يا أمير المؤمنين إنها بلامعة وإن علينا السلاح - قال فعمم إذن وركب حتى نزل الجالية وبينما عمر بالجالية إذ فرغ الناس إلى السلاح فسأل عن شأنهم فقالوا : ألا ترى الخيل والسيوف فنظر فإذا

كردوس يلمعون بالسيوف ، فقال : هذه مستأمنة فلا تراعوا وأمنوهم . فإذا هم أهل إيلياء قد جاءوا للصلح .

ذلك أن أهل إيلياء قد اشتد عليهم الحصار وصاروا به في ضنك شديد وأيقنوا بعد انقطاع المدد عنهم واستيلاء المسلمين على أطراف الشام ومدنها أنهم مأخوذون ولا مطمع لهم في إنفاذ دولة الروم إياهم بعد أن دالت في هذه الناحية دولتهم وزالت عن البلاد سلطنتهم وأشفقوا أن لا يعطيهم المسلمون ما أعطوا غيرهم من أهل المدن الأخرى من الأمان لما أسلفوا من شدة قتال وقوة مراس ، ولما بذله المسلمون في حربهم من الدماء . وربما كان القوم قد ظنوا أن المسلمين يَرَوْنَ أن مدينتهم بها البيت المقدس الذي يرى المسلمون تعظيمه . تخافوا أن يغلبوهم عليه ويزيلوا منه معالم الأديان الأخرى . فنزعوا منهم كنيستهم العظمى وقبلتهم المقدسة ويحرموهم ذلك بحق الفتح فأرأوا يؤكدوا للأمان وزيادة في توثيق عرى العهد أن يباشروا ذلك مع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب .

ولما ورد أهل إيلياء إلى الجالية أخبروا أنهم نواب الصلح وأن أمير الجند الرومي قد لحقاً بمصر فصالحهم عمر على إيلياء وحيزها والرملة وحيزها وكتب لهم بذلك كتاباً . وكتب لأهل إيلياء كتاباً خاصاً وهذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان أعطاهم أماناً لا تنقضهم وأموالهم ولكنائسهم وصلبانهم وسقيمها وبريئها وسائر ملتها لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من صليبهم ولا من شيء من أموالهم ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود . وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطى أهل المدائن وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص (وفي رواية اللصوص ولعلها الصحيحة) فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله

حتى يبلغوا مأمنهم . ومن أقام منهم فهو آمن وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ، ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلى بينهم وصلبهم فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وعلى صلبيهم حتى يبلغوا مأمنهم . ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان (هكذا في جميع ما رأيت من التواريخ) فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ومن شاء سار مع الروم ومن شاء رجع إلى أهله فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم . وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية . شهد على ذلك خالد بن الوليد ، وعمر بن العاص ، وعبد الرحمن بن عوف ، ومعاوية بن أبي سفيان وكتب وحضر سنة ١٥ هـ .

ولما بعث عمر بأمان بيت المقدس وسكنها الجند شخص إلى بيت المقدس من الجالية وكان فرسه قد وحى فأتى بيرزون فركبه فلما سار جعل يتخلج به فتزل عه وضرب وجهه بطرف رداءه وقال لا علم الله من عليك هذا من الخيلاء . ودعا بفرسه فركبه حتى جاء إلى المسجد الأقصى ليلا فدخله وصلى في محراب داوود ولم يلبث أن طلع الفجر فأمر المؤذن بالإقامة وتقدم فصلى بالناس بسورة ص وصدر بنى إسرائيل ثم انصرف فقال : على بكعب (كعب الأحبار) فلما أتى به قال : أين ترى أن نجعل المصلى ؟ فقال : إلى الصخرة - فقال : ضاهيت والله اليهودية يا كعب . وقد رأيتك وخلعتك نعليك . فقال : أحيت أن أباشره بقدمي . فقال : قد رأيتك . بل نجعل قبلته صدره كما جعل رسول الله قبله مساجدنا صدورنا اذهب إليك فإننا لم نؤمر بالصخرة ولكننا أمرنا بالكعبة . ثم قام إلى كناسة كانت قد كانت الروم دفنت فيها بيت المقدس وهو الهيكل في زمان بنى إسرائيل وقال : يا أيها الناس اصنعوا كما أصنع وحثا في أصلها وحثا في قباء . وسمع تكبيرة من خلفه . فقالوا ما هذا : فقالوا كبر كعب فكبر الناس بتكبيره فقال : على به . فأتى فسأله عن

— ٢١٨ —

سبب تكبيره . فقال : يا أمير المؤمنين إنه قد تنبأ على ما صنعت نبي منذ خمسمائة سنة ، وسرد له خبراً ذكره الطبري كله من الإسرائيليات التي ابتدعها هو وسواه ولا أصل لها .

إن كعباً — ككل يهودى — فرح بدخول المسلمين إلى بيت المقدس وافتتاحه لأن ذلك يشنى بعض ما فى صدورهم من الغلة والحقد على المسيحية والقائمين بها ، وقد كان بيت المقدس محرماً عليهم دخوله والدنو منه . وهم بذلك الفتح ينالون حرية أداء العبادة فيه وهو معبدهم الأول وبلدهم العتيق فلا غرو أن كانوا أكثر الناس فرحاً بهذا الفتح الذى ينيلهم الحرية الدينية .

والعبرة من هذا الفتح تظهر جليلة واضحة من كتاب عمر بالآمان الذى حشوه الرفق والعدل والحرية وصيانة الدماء والحقوق فإن بيت المقدس لم يدخل مدينته أحد من الفاتحين كما دخلها خليفة المسلمين أمير المؤمنين عمر بن الخطاب منذ خلقت إلى ذلك العهد . بل كان الفاتح يدخلها مخرباً مبيداً مدمراً عاتياً جباراً أسفاً كالراحمة عنده ولاشفقة عليهم لديه . فهذا يختصر فى الخراب الأول وطيطوس فى الخراب الثانى على رأس سبعين سنة ميلادية قد فعلا الأفاعيل وخربا المدينة والمسجد تخريباً . وأما عمر فقد دخلها كما وصفنا وأعطى أهلها من الآمان ما بينا .

ولما جاءها بعد ذلك (غودوفروا دويون) قائد الجيوش الصليبية استن بأهلها سنة وثني بابل ووثني رومة فخرب المسجد وأجزر السيف تسعين ألفاً من أهلها المسلمين .

ولما جاء صلاح الدين الأيوبي وأخذها من الصليبيين دخلها دخولا عمرياً وأمن أهلها على نفوسهم وأولادهم ونسائهم وخرجوا منها على فداء طفيف يؤدونه . وقد تجاوز أخوه أبو بكر العادل عن ذلك المقدار لكثير من النساء وكان الثناء عليه عاماً فى أوروبا وعلى أخيه صلاح الدين .

وفي سنة ١٧ هـ أراد عمر رضي الله عنه أن يزور الشام للمرة الثانية فخرج إليها ومعه المهاجرون والأنصار حتى إذا نزل بسرّح على حدود الحجاز والشام لقيه أمراء الأجناد فأخبروه أن الأرض سقيمة وكان الطاعون بالشام . فقال عمر لابن عباس اجمع لي المهاجرين الأولين ، قال : فجمعهم فاستشارهم فاختلفوا عليه ، فمنهم القائل خرجت لوجه تريد فيه الله وما عنده ، ولا نرى أن يصدق عنه بلاء عرض لك . ومنهم القائل : إنه لبلاء وفاء ما نرى أن تقدم عليه . فلما اختلفوا عليه قال : قوموا عني ، ثم قال لابن عباس اجمع لي مهاجرة الأنصار . فجمعهم له ، فاستشارهم فسلّكوا طريق المهاجرين فكأما سمعوا ما قالوا فقالوا مثله . فلما اختلفوا عليه قال قوموا عني . ثم قال : اجمع لي مهاجرة الفتوح من قریش ، فجمعهم له فاستشارهم فلم يختلف عليه منهم اثنان وقالوا ارجع بالناس فإنه بلاء وفاء . فقال عمر يا ابن عباس اصرخ في الناس فقل إن أمير المؤمنين مصبح على ظهر ، وأصبحوا عليه فلما اجتمعوا قال : أيها الناس إني راجع فارجعوا . فقال أبو عبيدة بن الجراح : أفراراً من قدر الله ؟ قال : نعم فراراً من قدر الله إلى قدر الله ، رأيت لو أن رجلاً هبط وادياً له عدوتان إحداهما خصبة والأخرى جدبة ، أليس يرعى من رعى الجدبة بقدر الله ويرعى من رعى الخصبة بقدر الله ؟ لو غيرك يقول هذا يا أبا عبيدة . ثم خلا به بناحية دون الناس ، فبينما الناس على ذلك إذ أتى عبد الرحمن بن عوف وكان متخلفاً عن الناس لم يشهدم بالأمس . فلما أخبر الخبر قال : عندي من هذا علم ، قال عمر : فأنت عندنا الأمين المصدق ، فإذا عندك ؟ قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا سمعتم بهذا الوباء ببلد فلا تقدموا عليه وإذا وقع وأنتم به فلا تخرجوا فراراً منه لا يخرجكم إلا ذلك » ، فقال عمر : لله الحمد ، انصرفوا أيها الناس . فانصرفوا .

كان حصول الطاعون في ذلك الوقت بعد المجازر البشرية وكثرة القتل وتعفن الجو وفساده بتلك الجيف أمراً طبيعياً وبخاصة إذا عرفنا أن وسائل

الوقاية الصحية لم تكن معروفة في ذلك الزمن . على أن مجرى اجتماع الجيوش
الكثيرة في مكان واحد داع إلى فشو الأمراض والأوبئة . وقد اجتمع في تلك
البلاد كثير من الجنود بين روم وعرب فكان لابد من حصول الأوبئة .

وبعد انصراف عمر حصل الطاعون الجارف المعروف بطاعون عَمَواس
وكانت شدته بالشام فهلك به خلق كثير منهم أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير
الناس ، ومعاذ بن جبل ، ويزيد بن أبي سفيان ، والحارث بن هشام وقيل
استشهد باليرموك . وسهيل بن عمر ، وعتبة بن سهيل وأشراف الناس . ولم يرتفع
عنه الوباء إلا بعد أن وليهم عمرو بن العاص فخطب الناس وقال لهم :
أيها الناس إن هذا الوباء إذا وقع فإنما يشتعل اشتعال النار فتجنبوا منه
في الجبال . فخرج وخرج الناس ففرقوا حتى رفعه الله عنهم فبلغ عمر ما فعله
عمر و فأكبره .

أما السر في اشتداد الطاعون في دمشق دون سواها من بلدان سورية ،
فهو أن أهل دمشق إنما يشربون من النهر (نهر بردى) وهو عرضة للتلوث
بجراثيم الوباء ونقل العدوى بواسطته سهل جداً وانتشارها مضمون . أما بقية
البلاد فيغلب أن يكون شربهم من العيون وهي أقل قابلية للتلوث ونشر المرض
وتعميمه وهو السر أيضاً في أنهم لما ارتفعوا في الجبال كان ذلك سبباً
لزواله عنهم .

وأهل دمشق الآن لا يشربون من نهر بردى وإنما يشربون من ماء عين
الفيحة ساقوه في الأنابيب إلى بلدكم وماء نهر بردى يدخل في جميع بيوتهم
ولا يفتنعون منه بالشرب وإنما يستعملونه في غسل الملابس والأواني ونحوها .

رأى عمر بعد ارتفاع الطاعون أن يسير إلى الشام لينظر في أمور الناس
بعد هذا المصائب الذي دهمهم . فسار حتى نزل الشام ونظر في أمور الناس وولى
الولاية وورث الأحياء من الأموات . ثم خطبهم خطبة قال : ألا وإني قد وليت
عليكم وقضيت الذي على في الذي ولاني الله من أمركم . إلى أن قال فمن علم

علم شيء ينبغي العمل به فبلغنا نعمل به إن شاء الله ، ولا قوة إلا بالله ، وحضرت الصلاة فقال الناس لو أمرت بلالا فأذن . فأمره فأذن . فما بقي أحد كان أدرك رسول الله وبلال يؤذن له إلا بكى حتى بلّ لحيته وبكى من لم يدركه بيكانهم لذكروه صلى الله عليه وسلم .

وفى عهد عمر رضى الله عنه فتحت حلب وقنسرين كما قدمنا وأنطاكية وبلاد سواحل الشام كبيروت وطرابلس وغيرها ، ودانت كل هذه البلاد لحكم المسلمين .

وفى عهده كان فتح مصر على يد عمر بن العاص السهمي . وسفروها بكلام خاص نستوفى الكلام على ذلك متى جاء وقت ذلك :

هذا ما كان من الفتوح فى عهد عمر بن الخطاب - ومدته لا تزيد عن عشر سنوات . ففتحت فارس كلها ووقف المسلمون من جهة الشرق على نهر السند ونهر جيحون فلم يتعدوها فى عصره . وفتحت بلاد الشام ومصر وأديرت هذه البلاد على مقتضى العدل الإسلامى فتقبل الناس حكمه مسرورين لأنه قد أزال عنهم جبروت الملوك وعسف الجبابة .

ولما كانت حياة عمر بمتازة بكثير من الميزات التى جعلتها أساساً عظيماً لكثير من المدنية الإسلامية - حسن بنا أن نورد حملاً بتعرف منها مقدار هذا الرجل العظيم الذى ساس العرب سياسة لم تعرف لغيره من سائر الناس متأسياً فى ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبى بكر الصديق رضى الله عنه .

القضاء

قدمنا فى الكلام على أبى بكر رضى الله تعالى عنه أنه لم يتخذ قاضياً فى أيام خلافته ، بل كان القضاء فى يده ، فكان الأمير والقاضى والمعلم . وبعبارة أوضح كانت فى يده القوات الثلاث : وهى القوة التشريعية ، والقوة

القضائية ، والقوة التنفيذية . وليس معنى قولنا إن القوة التشريعية في يده — أنه كان يأتي الناس بشرع جديد . وإنما معنى ذلك أنه الأمير الذى ينظر فى الكتاب والمهنة ويجهد فى الوقائع التى ليس فيها شيء من النص . وهو الذى يحكم بمقتضى ذلك فهو بهذه المثابة قاض ، ثم إنه يمضى ذلك الحكم فهو منفذ .

وقد قدمنا أيضاً أنه كان يفوض إلى عمر النظر فى الوقائع التى كان يدلى بها الخصوم إليه — غير أنه لم يختصه بذلك ويفرغه له ، ولم يكن لعمر اسم قاض فى زمنه .

أما عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقد كان له فى مسائل الفتوح وتدير أمور الخلافة التى تشعبت ونمت نمواً عظيماً فى عهده ، ما يشغله عن التفرغ للقضاء فرأى أن يفرغ نفسه وبعض أمرائه لمساهمة بصده فعين قضاء مختصين بفصل الخصومات بين الناس فولى أبا الدرداء معه بالمدينة ، وولى شريحاً قضاء الكوفة وولى أبا موسى الأشعري بالبصرة وقيس بن أبى العاص السهمي قضاء مصر وهو أول قاض بها فى الإسلام . أما بقية الأمصار والولايات فكان القضاء فيها إلى الأمير الذى عليها . وإنما كان عمر حريصاً على تفرغ نفسه وبعض أولئك العمال والأمراء لمأقصد من تفرغ نفسه وذلك البعض للقيام بأعباء السياسة العامة وأشغالها الكثيرة من الجهاد والفتوح وسد الثغور وحماية البيضة .

وقد كان شريح بن الحارث الكندى قاضى الكوفة من كبار التابعين ظل قاضياً بها خمساً وسبعين سنة لم يتوقف عن قضائه فيها سوى ثلاث سنين فى فتنه ابن الزبير ولما ولى الحجاج استعفاه فأعفاه . ومن طرف قضائه أن عدى بن أرطاة دخل عليه . فقال : إني رجل من أهل الشام . فقال : مكان سحيق . قال : تزوجت عدكم قال : بالرفاء والبنين . قال : وأردت أن أرحلها . قال : الرجل أحق بأهله . قال : وشرطت لها دارها . قال : الشرط أملك . قال : فاحكم بيننا . قال : قد حكمت .

وقد ساق صاحب العقد الفريد حكاية تزوجة بزيب بنت جرير من بني تميم كيف اضطرته لأن يخطب ليلة زفافها عليه لما بدأت بالخطبة وأنه ظل معها في أها عيش عشرين سنة لم يعتب عليها في شيء إلا مرة واحدة — قال وكنت لها ظالماً: أخذ المؤذن في الإقامة بعدما صليت ركعتي الفجر وكنت أمام الحى فإذا بعقرب تدب فأخذت الإباء فأكفأته عليها ثم قلت يا زيب لا تتحركى حتى آتى . فلو شهدتني يا شعبي وقد صليت ورجعت فإذا أنا بالعقرب قد ضربتها فدعوت بالكُسْت والمُحْجَمَت أمغث إصبعها وأقرأ بالحمد والمعوذتين . وكان لى جار من كندة يُفَزِّعُ امرأته ويضربها فقلت فى ذلك :

رأيت رجالا يضربون نساءهم فشلت يمينى حين أضرب زينا
أأضربها فى غير ذنب أتت به فما العدل منى ضرب من ليس مدنيا
فزيب شمس والنساء كواكب إذا طلعت لم تسد منهن كوكبا

أما أبو الدرداء رضى الله تعالى عنه فكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن أعرى من ولاهم عمر القضاء أبو موسى الأشعرى ، وكان مع ذلك ذا بلاء فى الحروب وقيادة الجند وله أثر جميل فى فتوح فارس . وقد كتب إليه عمر رضى الله عنه كتابه المشهور فى القضاء يبين كثيراً من نظام القضاء وأصوله وهو يعتبر بمثابة لائحة داخلية يعمل القضاة بمقتضاها . وهذا نصه :

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى عد الله بن قيس . سلام عليك . أما بعد : فإن القضاء فريضة محكمة وسنة متبعة^(١) فافهم إذا أدلى إليك^(٢) فإنه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له . آس بين

(١) يريد أن يبين له المادة التى يقضى بها وهى لا تعدوما حده الله وهذا ما أشار إليه بالعريضة المحكمة وما بيده رسوله وهى ما أشار إليه بقوله وسنة متبعة .
(٢) يريد أن يدل بحجة مهما كان مصيها وقوله حقاً واضحاً فإن كلامه لا يعمه إذا لم يكن لكلامه نفاذ إلى قلب القاضى وذلك لا يكون إلا بالتفيد لما يقوله المحصوم

الناس^(١) في وجهك وعدلك ومجلسك حتى لا يطمع شريف في حيفك ولا يئأس ضعيف من عدلك . البيئة على من ادعى واليمين على من أنكر . والصلح جائز بين المسلمين إلا صلحا أحل حراما أو حرم حلالا^(٢) . لا يمنعك قضاء قضيته اليوم فراجعت فيه عقلك وهديت فيه لرشدك أن ترجع إلى الحق فإن الحق قديم ومراجعة الحق خير من التمادي في الباطل^(٣) . الفهم الفهم فيما تلجأ في صدرك عما ليس في كتاب ولا سنة^(٤) . ثم اعراف الأشباه والأمثال ، فقس الأمور عند ذلك واعمد إلى أقربها إلى الله وأشبهها . واجعل من ادعى حقا غائبا أمدا ينتهى إليه فإن أحضر بنته وإلا استحللت عليه القضية فإنه أنفى للشك وأجلى للعمى^(٥) . المسلمون عدول بعضهم على بعض إلا مجلودا في حد أو مجربا عليه شهادة زور أو ظنيئا في ولاء أو نسب فإن الله تولى منكم السرائر ودرأ بالبينات

(١) هذا أساس المساواة التي جاء بها الدين ولا احترام للقضاء بدونها فإن القاضي إذا كان له صلح مع أحد الخصمين دشت قالة السوء فيه وإن نجا من عواقبها اليوم فليس بناج غداً .

(٢) هذا أمر يوافق ما اعفت عليه جميع القوانين من أن كل صلح يخالف فيه القانون العام فهو باطل لا قيمة له لأن الخصم إذا ملك حق نفسه وساخ له التصرف عما شاء فإنه لا يملك حق الشارع الذي راعى بتشريعه العام حق الجمهور .

(٣) يريد بذلك أن القاضي لا يتقيد بما فهمه من النصوص في قضية يحكم به . بل إذا ظهر له وجه الخطأ في حكمه الأول كان عليه أن يحكم بما ظهر له من الصواب فيما يكون لديه مما يشبه القضية التي حكم فيها خطأ أولاً . لأن الخطأ لا يكون قاعدة . ولأن عمر حكم في قضية يحكم ثم بدا له الصواب في قضية تشبهها فلم يغير الحكم السابق . وحكم على مقتضى الصواب في اللاحق ، وقال : دك على ما قضيا وهذا ما قصي

(٤) يريد بذلك بيان أصل ثالث للأحكام وهو القياس وهو أن يلحق ما لم يعلم حكمه بما علم حكمه لمشابهة بينهما في السبب الذي من أجله شرح الحكم . ولهذا يكون من أوجب الواجبات على القاضي أن يكون عارفا بأسرار التشريع حتى ينسب له هذا الإلحاق ومن ذلك ينتج اشتراط أن يكون مختصداً لا مقلداً غيره في تفسير أو تأويل .

(٥) يشير بذلك إلى جوار التأجيل إذا طله الخصم وكان لطله سبب معقول . والذي ذكره من الأسباب هو غيبة الشهود الذين يظهر مهم حقه ثم تقييده بأمد ينتهي إليه إن كان دوماً للمشقة التي تحصل لأحد الخصمين بطل التأجيل من حصمه الآخر في كل جلسة ، ويطل أمد الدهر تحت رحمة — لهذا قيده بأمد يستحل عليه القضية إذا لم يثبت حقه فيه .

- ٢٢٥ -

والإيمان . وإياك والقلق والضجر والتأذى بالخصوم والتشكر عند الخصومات فإن الحق في مواطن الحق يعظم به الله الأجر ويحسن به الذكر . فمن صحت نيته وأقبل على نفسه كفاه الله ما بينه وبين الناس . ومن تخلق للناس بما يعلم الله أنه ليس من نفسه شأنه الله ، فما ظلك بثواب غير الله في عاجل رزقه وخزائن رحمته . والسلام .

وهذا الكتاب قد اتخذته جمهور من قضاة المسلمين أساساً لنظمهم القضائية، وهو كتاب جليل خليق بذلك .

لم يكن القضاء في زمن عمر لإسبلاً بسيطاً مجرداً عن النظم الوضعية الكثيرة ولم يكن للقاضي كاتب ولا سجل ولم توضع للرافعات أصول كالتى وضعت الآن . فلم تكن الدعاوى بصيغة خاصة وأركان معينة ولا بد من سبق إعلان في مدة خاصة إلى آخر ما وضع من الناس ثم صار عمدة في القضاء أكثر من الحكم الشرعى المقصود .

سيرة عمر في عماله

معلوم أن الخليفة في الأمة قائم بين الله وبين عباده في إقامة العدل وتأيد الحق وإقامة الدين وسياسة الدنيا به وإلزام كل إنسان حد ماله وما عليه دون بغى عليه أو استتالة منه على سواه .

ولما كان القائم بالخلافة يستحيل عليه أن يياشر كل شيء من ذلك في البلدان المختلفة والاصقاع النائية في ملك مترامى الأطراف كان لا بد من تفويض ذلك منه إلى عمال يقومون عنه بذلك الأمر في نواحيهم ويكونون بينه وبين الرعية يطالعون به بأمورهم ويسوسونهم بسياسة .

ولا يعزب عنا أن عمر كان حريصاً على اتباع الكتاب الكريم فيما جاء

(١٥١ - الخلفاء)

به والاستئنان بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل قول أو عمل يعلم أنه قاله أو عمله سائراً بسيرته بين الناس سائساً لهم بسياسته ومتحريراً لما أخذ به أبو بكر من ذلك . وقد كان حريصاً كل الحرص على أن يأخذ عماله بسيرته ويؤدبهم بآدابه رعاية للرعية وتحقيقاً لحسن ملكة الإسلام وسماحة الدين وعدله . ويعتد نفسه شريكاً للعامل في كل هفوة يهفوها قسيماً له في كل جريمة يقتربها ، إنما يأتي ذلك بماله من السلطان الذي يستمد منه ، ويرى نفسه مسؤولاً أمام الله عن ذلك .

قال الأستاذ الخضرى : كان عمر ممن يشتركون رضا العامة بمصلحة الأمراء . فكان الوالى في نظره فرداً من الأفراد يجرى حكم العدل عليه كما يجرى على غيره من سائر الناس . فكان حب المساواة لا يعدله شيء من أخلاقه : إذا اشتكى العامل الرعية جره إلى المحاكمة حيث يقف الشاكي والمشكو منه يسوى بينهما في الموقف حتى يظهر الحق فإن توجه قبل العامل اقتصر منه إن كان هناك داع إلى القصاص أو عامله بما تقضى به الشريعة أو عزله . وإنى أقول : إن هذا رأى الذى كان يراه عمر واستغرق وجدانه ومشاعره هو الرأى الذى ينص عليه فى قوانين أكثر الأمم عدالة وأسماهم حرية وأحرصهم على المساواة بين أفراد الأمة بعد أن أغرقوا فى العلم والمدنية وساروا فى الحضارة والفلسفة الاجتماعية شوطاً بعيداً وأجروا فى سبيل تلك الحرية والمساواة والعدالة أنهاراً من الدماء . وأزاروا المقابر عشرات الألوف فى سبيل تحقيق غرضهم وإن القوانين التى أخذت هؤلاء الناس واقتبست من قواعدهم ، ثم استئنيت بعض ذوى المقامات وأخرجتهم من حكم القانون العام تدل بأوضح دلالة على أن فيها عرقاً ينبض إلى الاستبعاد والاستبداد ، إن لم نقل إنها تميل إلى الاستنابات بجعل فريق من الناس فى نظر قليل منهم كأنواع النبات التى ينصرف فيها مالكتها بما يشاء ويهوى - وليس عمر بدعاً فيما كان يصنع : فقد كان مظهرأ لا مبتدئاً .

فقد تقرر ذلك بمقتضى قوله تعالى : « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » ، وبمقتضى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع : « لا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى » ، وإنما جعل هذا الخلق ظاهراً في عمر أن الفتوحات قد كثرت والمملك قد اتسع فكثرت العمال وطال زمن عمر وحدثت الأحداث وظهرت خطته في ذلك واضحة .

ومعلوم أن سواس الأمم يختلفون في شأن موازنة العامل ذى السلطان بما يصدر منه من الهفوات ومجازاته بما يحترم من السيئات لأن فريقاً يرون أن التجاوز عن سيئاته وغض الطرف عن زلاته أهيب لمقامه في نظر الرعية . ومن هذا القبيل سياسة الدولة الإنجليزية مع عمالها في المستعمرات لانكسارهم أمام المحكومين ولا تؤاخذهم بما يصدر منهم من المخالفات لئلا يكون ذلك مدرجة لكثرة مطالب الرعية وكيدها للعمال وتجنّبها عليهم أما في بلاد الإنجليز أنفسهم فإن الحاكم إذا تعدى حده عمله وسام أحد الرعية بأذى فإن القضاء له بالمرصاد والقانون يوفيه جزاءه العادل . وقد كان أبو بكر على هذا الضرب من السياسة مع قواده وعماله في أيام أهل الردة وقيام الاضطراب في كل ناحية . وهى حال خاصة يغتفر فيها ما لا يغتفر في غيرها . وكان عمر يخالفه في هذا النحو من السياسة ويشير عليه بالاقتصاص من كل مخالف . وإن ما ذكرناه من إحضار سعد بن أبي وقاص من الكوفة لشكوى رفعها بعض من ألبوا عليه في وقت كان المسلمون في أشد الحاجة إليه إذ كانت البعوث تضرب على الناس وهم في التهيؤ لمناهضة العجم الذين جمعوا الجموع لحرب المسلمين وإخراجهم من فارس فلم يكرهه ذلك ولم يشغله عن النظر في شكوى الشاكين وسعد من نفس عمر بالمنزلة التي دفعت به إلى جعله من أصحاب الشورى الذين ينتخب الخليفة منهم من بعده . وقد قال الدؤوليين : « إن الدليل على ما عندكم من الشر نهوضكم في هذا الأمر وقد استعد لكم من استعداد - يعنى القرس - وأيم الله لا يمتنعى ذلك من النظر فيما لديكم وإن نزلوا بكم » . وقد كانت

مصلحة العامة عنده فوق كل شيء^(١) .

كان عمر شديد المراقبة لعماله كثير السؤال عن سيرتهم وأخبارهم يقيم عليهم العيون يوافونه بأخبارهم ولا يتركون خبر سوء يبلغه عن أحدهم دون تحقيقه والتثبت في شأنه تثبتاً لا يدع للشك مجالا ولا يغفل أن يرسل إليهم الأوامر تباعا أن يعدلوا ولا يظلموا ولا يأخذوا بالظنة ولا ييغوا ولا يغدروا .

ولما غدر الهرمزان بعد العهد خشي أن يكون ذلك من ظلم أصابه من المسلمين فاستقدم وفدأ من البصرة فيهم الأحنف بن قيس وسأله عن غدره أعن ظلم ؟ قال : لا . فكتب إلى عتبة بن غزوان زيادة في الوصية ومبالغة في التوكيد : « اعزب الناس عن الظلم واتقوا واحذروا أن يدال عليكم لغدر يكون منكم أو بغى فإنكم إنما أدركتم بالله ما أدركتم على عهد عاهدكم عليه وقد تقدم إليكم فيما أخذ عليكم فأوفوا بعهد الله وقوموا على أمره يكن لكم عوناً وتاصراً » .

وبلغه أن حرقوصا عامله على الأهواز نزل جبلا كئوداً يشق على من راحه والناس يختلفون إليه فكتب إليه « أما بعد : بلغني أنك نزلت منزلاً كئوداً لا تؤتي فيه إلا على مشقة . فأسهل ولا تشق على مسلم ولا معاهد وقم في أمرك على رجل تدرك الآخرة ونصف لك الدنيا . ولا تدركك فترة ولا عجلة فتكدر دنياك وتذهب آخرتك » .

وخطب عمر فقال : « يا أيها الناس ، إني والله ما أرسل عملي إليكم ليضربوا أبقاركم ولا ليأخذوا أموالكم ولكفي أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم وسفنتكم ويقضوا بينكم بالحق ويحكموا بينكم بالعدل فن فعل به شيء سوى ذلك فليبرفعه إلى ، فوالذي نفس عمر بيده لا أقصنه منه » فوثب عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين ، أرايت إن كان رجلاً من أمراء المسلمين على رعيته فأدب

(١) ومن ذلك أنه جلب أبا موسى من البصرة حين شكاه الرجل العري .

بعض رعيته إنك لَتَقِصَّهُ منه ؟ قال : أى والذى نفس عمر بيده إذن لا قِصَّتْهُ منه ، وكيف لا أَقِصَّهُ منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقتص من نفسه ؟ ألا لا تضربوا المسلمين فتذلّوهم ولا تجمّروهم فتفتنّوهم ولا تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم ولا تنزلوهم الغياض فتضيعوهم .

وروى الطبرى أن عمر كان يقول فى عماله : اللهم إني لم أبعثهم ليضربوا أبشارهم . مَنْ ظلمه أميره فلا إمرة عليه دونى . وعن أبى رواحة قال : كتب عمر بن الخطاب إلى العمال : اجعلوا الناس عندكم فى الحق سواء ، قريبهم كبعيدهم وبعيدهم كقريبهم ، إياكم والرشا والحكم بالهوى وأن تأخذوا الناس عند الغضب فقوموا بالحق ولو ساعة من نهار .

وكان إذا استعمل العمال خرج معهم يشيعهم فيقول : إني لم أستعملكم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم على أشعارهم ولا على أبشارهم ولا تجلدوا العرب فتذلّوها ولا تجمّروها فتفتنّوها ولا تغفلوا عنها فتحرموها . جردوا القرآن وأقلوا الرواية عن محمد صلى الله عليه وسلم وأنا شريككم .

وكان عمر يأمر عماله فى كل سنة أن يوافوه فى الموسم ومن كانت له شكوى أو مظلمة وافاه إلى موسم الحج ورفعها على العامل بمحضته . وهناك ترد إلى المظلوم ظلامته ويُشكّيه من خصمه . فكان العمال يخافون الافتضاح فى موقف الحج على رؤوس الأشهاد ويحدو بهم ذلك الخوف إلى الابتعاد عن الظلم .

ولقد أحضر عمر كثيراً من عماله الذين لهم فضل عظيم فى الفتوح وأثر كبير فى نصرة الدين . فهذا سعد بن أبى وقاص من أخوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو فاتح القادسية والمدائن والعراق ومدوّخ الفرس وممصر الكوفة ، اشتكى عليه بعض رعيته فأرسل محمد بن مسلمة يحقق الشكاية علناً وجاء بسعد وخصومه إلى عمر فوجده بريئاً من كل ما قرف به ولكنه عزله احتياطياً . وأوصى عد وفاته أن يولى لأنه لم يعزله لجنائية أو خيانة .

— ٢٣٠ —

والمغيرة بن شعبة ، كان أميراً على البصرة وهو ذو بلاء وغناء في نصرة الدين وفتوح فارس وغيرها . اتهمه بعض من كان معه بتهمة شذجة فلم يلبث أن أرسل إليه كتاباً عاتبه فيه واستحسنته وعزله وأمر غيره . وهو « أما بعد فقد بلغني نبأ عظيم فبعثت أبا موسى أميراً . فسلم ما في يدك والعجل العجل » . فقدم على عمر ومعه الشهود الذين شكوه فلم تثبت التهمة عليه وأقام عمر الحد عليهم بما فرضه الله لمثلهم .

وهذا عمار بن ياسر ، كان أميراً على الكوفة وهو من السابقين الأولين أنهى إلى عمر قوم من الكوفة أنه لا يحتمل ما هو فيه من الولاية عليهم وأنه ليس بأمر يقدر على هذا العمل . فأمره عمر بأن يقدم عليه في وفد من أهل الكوفة ، فسأهم عمر عما يشكون من عمار فقال قائلهم . إنه غير كاف ولا عالم بالسياسة وقال قائل منهم : إنه لا يدري علام استعمل ؟ فاخبره عمر اختباراً يدل على سعة علمه بفارس ونواحي الكوفة وتصوره موقع كل بلد . فلم يحسن عمار الإجابة في بعض ما سئل عنه فعزله . ثم دعاه بعد ذلك : فقال له أساءك حين عزلتك ؟ فقال : والله ما فرحت حين بعثتني ولقد ساءني حين عزلتني . فقال : لقد علمت ما أنت بصاحب عمل ولكني تأولت قوله تعالى « ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين »

جاء في كنز العمال عن عاصم بن أبي النجود أن عمر بن الخطاب كان إذا بعث عماله شرط عليهم : أن لا تركبوا برذوناً ولا تأكلوا نقياً ولا تلبسوا رقيقاً ولا تغلقوا أبوابكم دون حوائج الناس ، إن فعلتم شيئاً من ذلك حلت بكم العقوبة .

أما انتخابه للأمراء وتحريره لأن يكونوا ذوى عفة وقناعة فكان على أتمه وقد تيسر له من هذه الطائفة ما لم يتيسر لغيره . وكان كثير من عماله ينهجون منهجه ويتسمون بخطواته فمن عماله سلمان الفارسي على المدائن كان يلبس

الصوف ويركب الحمار بهرذعته بغير إكاف وبأكل خبز الشعير . ولما حضرته الوفاة بكى وقال له سعد بن أبي وقاص : يا أبا عبد الله ما يبكيك ؟ فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن في الآخرة عقبة لا يقطعها إلا المخفون . وأرى هذه الأساودة حولي . فنظروا فلم يجدوا في البيت إلا إداوة وكوة ومطهرة . وكان أبو عبيدة بن الجراح عامله على الشام يظهر الناس وعليه الصوف الجاف . فعذل في ذلك فقال : ما كنت بالذي أترك ما كنت عليه في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كان عامله على حصص سعيد بن حذيم . فشكاه أهل حصص إلى عمر وسأله عزله . وكان عمر يعتقد أنهم ظالمون له فقال اللهم لا تقل فراسي فيهم وجمع بينهم وبينه فقال ما تنقمون منه ؟ قالوا لا يخرج إلينا حتى يرتفع النهار . فقال ما تقول يا سعيد ؟ فقال يا أمير المؤمنين إنه ليس لأهلي خادم . فأعجن عجبني ثم أجلس حتى يختمر ثم أخبز خبزي ثم أتوضأ وأخرج إليهم . قال : وماذا تنقمون منه ؟ قالوا : لا يجب بليل . قال قد كنت أكره أن أذكر هذا . إني جعلت الليل كله لربي وجعلت النهار لهم . قال : ماذا تنقمون منه ؟ قالوا يوم في الشهر لا يخرج إلينا ؟ قال : نعم . ليس لي خادم فأغسل ثوبي ثم أجففه فأمسى . فقال عمر : الحمد لله لم يقل فراسي فيكم يا أهل حصص فاستوصوا بوالكم خيراً . وبعث إليه بألف دينار يستعين بها فأبقى منها يسيراً وفرق سائرهما في البتامي والفقراء والمساكين ولم يغير من عادته .

وكان عمر إذا بلغه عن عامل من عماله ريبة في معصية لم يمهله أن يعزله . لأن استصلاح الرعية بضرره بالعزل خير من الإبقاء عليه مع ضرر الرعية . من ذلك أنه استعمل النعمان بن نضلة على ميسان من بلاد فارس وكان يقول الشعر فقال :

ألا هل أتى الحسنة إن حليلها بميسان يسقى في زجاج وحتم
إذا شئت غنتي دهاقين قرية وصناجة تشدو على كل مبسم
فإن كنت ندماني فبالأكبر اسقني ولا تسقني بالأكبر المتلهم

- ٢٣٢ -

لعل أمير المؤمنين يسوءه تنادما بالجوسق المنهدم

فقال عمر أى والله إنه ليسومنى ذلك . وعزله . فقدم على عمر وقال :
والله ما أحب شيئاً مما قلت ولكنى كنت ، امرأ شاعراً وجدت فضلاً من
القول فقلت فيه الشعر . فقال عمر : والله لا تعمل الى على عمل ما بقيت وقد
أشار المعرى إلى هذه الحادثة بقوله :

أنعمان ما سر ابن حنتمة الذى سررت به من شرب ما فى الخنائم

قال الاستاذ الخضرى ولم يمض عامل زمن عمر موثقاً به فى كل أيامه
إلا القليلين ، وفى مقدمتهم أبو عبيدة عامر بن الجراح .

كان عمر قد أقام محمد بن مسلمة مفتشاً عاماً يرسله إلى كل بلد اشتكى
على أميره وكان عمر يثق به ثقة تامة وكان أهلاً لذلك منه . وقد كان من
رأيه أن يحقق الأمر تحقيقاً علنياً على ملا من الأشهاد إذ لا محل للتأثير فى
الشهود والخصوم لأن يد عمر كانت قوية جداً وقد زاد فى حرية الناس
كثيراً ، فما كان أحد يخشى أميراً ولا عمر بن الخطاب . اللهم إلا المريب
فإن عقابه عليه كان صارماً .

وبما ساس عمر به عماله أنه كان يحصى عندهم أموالهم قبل توليتهم .
فإذا زاد لهم مال بعد ولايتهم صادرهم عليه كله أو بعضه — ذلك أنه كان
يرى أن لا يتناول العامل من مال الأمة فوق كفايته . فإذا تأمل مالا كان
بذلك إما مريباً أخذه من غير حله فبيت مال المسلمين أولى به وفيهم اليتيم
والمسكين والضعيف وذو الحاجة . وإما أن يكون راتبه فوق كفايته والمسلمون
أولى بما فضل عن كفاية العامل الذى يعمل بالأجر — فمن ذلك أن عمر
استعمل عتبة بن أبى سفيان على كنانة فقدم المدينة بمال فقال : ما هذا يا عتبة ؟
قال . مال خرجت به معى وتجرت فيه . قال ومالك تخرج المال معك فى هذا
الوجه ؟ فصيروه فى بيت المال .

ومن ذلك أن خالد بن الوليد أدرب هو وعياض بن غنم إلى بلاد الروم - ثم انتجع الأشعث بن قيس خالداً من العراق فوصله خالد بعشرة آلاف درهم وكان عمرهما نعلماً لا يخفى عليه شيء في عمله ، فكتب إليه بخروج من خرج من العراق إلى الشام وبجائزة من أجزى . فدعا البريد وكتب معه إلى أبي عبيدة أن يقيم خالداً ويعقله بعمامته وينزع قلنسوته حتى يعلمهم من أين أجاز الأشعث أمن ماله أم من إصابة أصابها ؟ (يعنى المغنم) فإن زعم أنه من إصابة فقد أقر بخيانة . وإن زعم أنها من ماله فقد أسرف واعزله على كل حال واضمم إليك عمله . فكتب أبو عبيدة إلى خالد فقدم عليه ثم جمع الناس وجلس لهم على المنبر . فقام البريد فقال : أمن مالك أجزت بعشرة آلاف أم من إصابة ؟ فلم يجبه حتى أكثر عليه وأبو عبيدة ساكت لا يقول شيئاً . فقام بلال إليه وقتل : إن أمير المؤمنين أمر فيك بكذا وكذا ثم تناول قلنسوته فمقله بعمامته فقال ما تقول ؟ أمن مالك أم من إصابة ؟ قال : لا . بل من مالى . فأطلقه وأعاد قلنسوته وعممه بعمامته بيده وقال : نسمع ونطيع لولا تنا ونفخم ونخدم موالينا . وأقام خالد لا يدرى أمعزول هو أم غير معزول ؟ وأبو عبيدة لا يخبره كرامة له وكان عمرهما أبطأ عليه علم بالذى كان . فكتب إلى خالد بالقدوم عليه . فكتب خالد على أبي عبيدة لأنه لم يعلمه بأمر عمر . ثم إن خالداً قدم إلى المدينة على عمر فشكاه وقال : لقد شكوتك للمسلمين وبالله إنك في أمرى غير يحمل يا عمر . فقال عمر : من أين هذا الثرى ؟ قال من الأنفال والسهمان ما زاد على الستين ألفاً فهو لك . فقوّم عروضه فكانت ثمانين ألفاً أدخل منها بيت المال عشرين ألفاً . ثم قال : يا خالد والله إنك على لكريم وإليك إلى الحبيب ولن تعاتبني بعد اليوم على شيء . وكتب عمر إلى الأمصار : إنى لم أعزل خالداً عن سنخطة ولا خيانة ولكن الناس فتوا به خفت أن يركلوا إليه وأن يبتلوا به فأحييت أن يعلموا أن الله هو الصانع وأن لا يكونوا بعرض فتنة . وبدل على أنه عمل ما عمل لا عن خيانة أو رغبة ، أن عمر قام يوماً خطيباً فقال من خطبته

— ٢٣٤ —

« وإني أعتذر إليكم من خالد بن الوليد فإنه أمرته أن يجلس هذا المال على ضعفة المهاجرين ، فأعطاه ذا البأس وذا الشرف وذا اللسان ، فزعمته وأمرته أبا عبيدة ، والذي أفهمه من قوله هذا أنه لو تحرى بالعطاء أهل الضعف والحاجة من المهاجرين ، ولم يضع عطائه في الأشعث بن قيس ونحوه ، لم يجحد عمر عليه سيلا .

ولقد سمع هذه الخطبة أبو عمرو بن حفص بن المغيرة — وهو ابن عم خالد — فقال فقال : والله ما اعتذرت يا عمر ولقد نزعنا عاملا استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأغمدت سيفاً سله رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضعنا أمراً نصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطعت رحماً وحسدت ابن العم . فقال عمر إنك قريب القرابة حديث السن مغضب في ابن عمك . ومن كلام عمر — وقد طعن — « لو أدركت خالد بن الوليد لوليت له فإذا قدمت على ربي فسألتني من وليت على أمة محمد ؟ قلت أي رب سمعت عبدك ونييك يقول : خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سله على المشركين ، وما كان فيني أفهم أن عمر كان متحاملاً على خالد

وقد ورد أن عمر قاسم سعد بن أبي وقاص ماله وكذلك عمرو بن العاص . قد يجحد هذا العمل مجالا للانتقاد من الوجهة النظرية الدينية ، ولكن عمر (كما قال الأستاذ الحضري) كان يعرف من من عماله يستحق هذه العقوبة أن تقع عليه . إذ ماذا يعمل برجل ولاه وهو يعرف مقدار عطائه ورزقه ثم يراه بعد ذلك قد أثرى ثروة لو جمعت أعطياته ما بلغتها ؟ لم ير عمر أمام ذلك إلا هذه المصادرة وقد اكتفى بأن يشاطر العامل ما يملك ، ولست أريد أن أحسن هذه الطريقة .

معاملة عمر للرعية : كانت رافة عمر ورقته على عامة الناس في وزان ما كان عليه من الشدة على عماله فكان عمر شديد الاهتمام بأمر الرعية دائم العناية بما يصلحهم وكان يحس من ذلك بمسؤولية عظمى . فكان يقول لو أن جملاً

هلك ضياعا بشط الفرات لخشيت أن يسأل الله عنه آل الخطاب (يعنى نفسه)
وقد قال هشام الكبير رأيت عمر يحمل ديوان خزاعة حتى ينزل قديداً فأتته
بقديد ، فلا يغيب عنه امرأة ولا بكر ولا ثيب فيعطيهن في أيديهن ، ثم يروح
فينزل عسفان فيفعل مثل ذلك أيضا حتى توفي . وقال الحسن البصرى : قال
عمر : لئن عشت لأسيرن في الرعية حولا فإني أعلم أن للناس حوائج تقطع
دونى فأما عمالمهم فلا يرفعونها إلى ، وأما هم فلا يصلون إلى ، فأسير إلى الشام
فأقيم بها شهرين . ثم عدد الأمصار الكبرى يقيم في كل منها شهرين (وقد حالت
منيته دون هذه السباحة) .

وروى أسلم : قال خرجت مع عمر بن الخطاب إلى حرة واقم ، حتى إذا
كنا بصرار إذا نار توثرت فقال : يا أسلم أرى هؤلاء ركبا قصر بهم الليل والبرد
انطلق بنا فخرجنا نهروا حتى دنونا منهم ، فإذا امرأة معها صبيان لها وقدر منصوبة
على النار وصبيانها يتضاغون . فقال عمر السلام عليكم يا أصحاب الضوء (وكره أن
يقول النار) قالت المرأة : وعليك السلام . فقال أأدنو؟ قالت أذن بخير أودع فقال
هابالكم ؟ قالت قصر بنا الليل والبرد . قال فما بال هؤلاء الصبية يتضاغون ؟
قالت الجوع . قال وأى شيء فى القدر قالت ماء أسكتهم به حتى يناموا ، الله بيننا
وبين عمر . فقال : أى رحمة الله ما يدري عمر بكم . قالت يتولى أمورنا ويغفل عنا .
فأقبل على فقال انطلق بنا فخرجنا نهروا حتى أتينا دار الدقيق فأخرج عدلا فيه كبة
شحم فقال أحمله على . قلت أنا أحمله عنك قال أحمله على (مرتين أو ثلاثاً) كل ذلك
أقول أنا أحمله عنك فقال آخر ذلك أنت تحمل عني وزرى يوم القيامة لأأم لك ،
فحملته عليه . فانطلق وانطلقت معه نهروا حتى أتينا إليها فالتى ذلك عندها وأخرج
من الدقيق شيئا وجعل يقول ذرى على وأنا أحرك لك وجعل ينفض تحت القدر
وكان ذا لحية عظيمة فجعلت أنظر إلى الدخان من خلال لحيته حتى أنضح آدم القدر
وقال إنغنى شيئا . فأتته بصحفة فأفرغها فيها وجعل يقول أطعميهم وأنا أسطحك لك

فلم يزل حتى شبعا ثم خلى عندها فضل ذلك وقام وقت معه . فجعلت تقول : جزاك الله خيراً ، أنت أولى بالأمر من أمير المؤمنين . فيقول: قولى خيراً ، إنك إذا جئت أمير المؤمنين وجدته في هناك إن شاء الله . ثم تنحى ناحية ثم استقبلها وربض مريض السبع . فجعلت أقول إن ذلك لشأناً غير هذا وهو لا يكلمني حتى رأيت الصبية يضطرعون ويضحكون ثم ناموا وهدأوا فقام وهو يحمد الله ثم أقبل على فقال : يا أسلم إن الجوع أسهرهم وأبكاهم فأحببت ألا أنصرف حتى أرى ما رأيت فيهم .

ومعلوم أن الحوادث الصغيرة كهذه الحادثة تدل على روح الرجل وأحواله النفسية وتنبئ عن شففته وخوفه أن يكون مقصراً في حق من وإيهم من الرعية ونحن نخجل في عصرنا هذا ، لأننا لا نجد أميراً كبيراً من الناس يهتم بمروءته عشر معشار هذا الاهتمام ، ولو أن امرأة كهذه رآها مدير أو مأمور لكان أقرب شيء يعملها أن يكتب لها محضر تشرد ويقدمها للقضاء ليحكم عليها .

وخطب مرة فقال : أيها الناس إنى قد وليت عليكم ولولا رجاء أن أكون خيركم لكم وأقواكم عليكم وأشدكم استئصالاً بما ينوب من مهم أموركم ما توليت ذلك منكم ولكفى عمر مهما محزناً انتظار موافقة الحساب بأخذ حقوقكم كيف أخذها ، ووضعها أين أضاعها وبالسير فيكم كيف أسير ؟ فربى المستعان فإن عمر أصبح لا يثق بقوة ولا حيلة إن لم يتداركه الله عز وجل برحمته وعونه وتأنيده .

وكان رحمه الله ذا سياسة حسنة في تقويم أخلاق الناس وحملهم على المحبة الواضحة . جاء في كنز العمال من حديث عتبة بن مسعود قال سمعت : عمر بن الخطاب يقول : إن ناساً كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الوحي قد انقطع وإنما نأخذكم الآن بما ظهر لنا من أعمالكم فمن أظهر لنا خيراً أمتاه وقرباه وليس لنا من سريره شيء والله يحاسبه في سريره ومن أظهر لنا شراً لم نأمنه ولم نصدق له وإن قال إن سريره حسنة . فهو بهذه

المثابة يهديهم أمثل الطرق ويحذرهم المزال ويواليهم بالنصائح ويرشدهم إلى محججه الخير الواضحة ويصبرهم سنن السعادة ويأمرهم بالتقوى والعدل والتألف ، وبخاصة قريش فإنه كان لا ينام لهم على أمر ولا يدعهم ساعة من نصيحة فإنهم قدوة الناس وأئمة العرب .

أخرج الطبرى عن ابن عباس أن عمر قال لئاس من قريش : بلغنى أنكم تتخذون مجالس ، لا يجلس اثنان معا حتى يقال : من صحابة فلان ، من جلساء فلان ؟ حتى تحوميت المجالس وأيم الله إن هذا لسريع فى دينكم . سريع فى شرفكم . سريع فى ذات بينكم . ولكأنى بمن باقى بعدكم يقول : هذا رأى فلان . قد قسموا الإسلام أقساما . أفيضوا بمجالسكم بينكم وتجالسوا معا فإنه أدوم لألفتكم وأهيب لكم فى اللاس اللهم ملونى وملنهم وأحسست من نفسى وأحسوا منى ، ولا أدرى بأينا يكون الكون ؟ وقد أعلم أن لهم قبلا منهم فأقبضنى إليك .

ومن جميل سياسته أنه كان لا يرضى من عماله الشدة فى استيفاء الحقوق والتزيد على ما أمر الله أن يؤخذ الناس به ، بل كان يوصيهم بالرفق والأناة والعدل وعدم الإيغال فى العقوبة .

عن ابن عمر قال : كنت مع عمر فى حج فإذا نحن براكب ، قال عمر : أرى هذا يطلبنا . فجاء الرجل فبكى . قال : ما شأنك ، إن كنت غارما أعناك وإن كنت خائفا آمناك إلا أن تكون قتلت نفسا فتقتل بها ، وإن كنت كرهت جوار قوم حولناك عنهم ؟ قال : إني شربت الخمر وأنا أحد بنى تميم وإن أبأ موسى جلدنى وحلقى وسود وجهى وطاف بى على الناس . وقال لا تجالسوه ولا تواكلوه فحدثت نفسى بإحدى ثلاث : إما أن أتخذ سيفا فأضرب به أبأ موسى ، وإما أن آتيك فتحولنى إلى الشام فإنهم لا يعرفوننى ، وإما أن ألحق بالعدو فأكل معهم وأشرب . فكى عمر وقال : ما يسرنى أنك فعلت وأن لعمر كذا وكذا . وإني كنت لأشرب الناس لها فى الجاهلية وإنما ليست كالزنا . وكتب إلى

أبي موسى ماصورته سلام عليك . أما بعد ، فإن فلان ابن فلان التيمى أخبرنى بكذا وكذا وأيم الله إنى إن عدت لأسوءَ دَن وجهك ولاطوَّفَن بك فى الناس، فإن أردت أن تعلم حق ما أقول بعد ، فأُسِر الناس أن يجالسوه ويؤاكلوه فإن تاب فاقبلوا شهادته . وحمله عمر وأعطاه مائتى درهم .

ومع أن عمر قد أرخى للناس طول الحرية وأجرهم رسن المساواة وفرش للعامه صدره ، فقد كان مريباً فيهم حتى امتلأت صدورهم بهيبته . لم يجرد عليهم سيفاً ولم يرفع عليهم سوطاً وإنما كانت له درة وهى عصا صغيرة كالخنصرة يستعملها فى تأديب من استحق الأدب منهم وكانت فى يده على الدوام أنى سار . وكان الناس يهابونها أكثر مما يخيفهم السبوف .

روى الطبرى عن إناس بن سلمة عن أبيه قال : مر عمر بن الخطاب فى السوق ومعه الدرة خفقتى بها خفقة فأصاب طرف ثوبى . فقال : أمط الطريق . فلما كان فى العام المقبل لقينى . فقال : يا سلمة تريد الحج ؟ فقلت : نعم . فأخذ ييدى فأنطلق إلى منزله فأعطانى ستائة درهم وقال استعن بها على حجك ، واعلم أنها بالخفقة التى خفقتك . قلت يا أمير المؤمنين ما ذكرتها . قال : وأنا ما نسيها . فكان عمر مؤدباً حكماً . قال الخضرى : ولعل درته لم يسلم من خفقتها إلا القليل من كبار الصحابة .

روى راشد بن سعد أن عمر بن الخطاب أتى بمال فجعل يقسمه بين الناس فازدحموا عليه فأقبل سعد بن أبى وقاص يزاحم الناس حتى خلص إليه . فعلاه عمر بالدرة . وقال : إنك أقبلت لا تهاب سلطان الله فى الأرض فأحييت أن أعلمك أن سلطان الله لا يهابك . والذى حمل عمر على أن يأتى إلى سعد ما أتى ، غضبه منه لمزاحمته الناس مدلاً عليهم بفضلته وسابقته وعمر يعشق المساواة ويكره الإدلال على الناس . وقد كانت الرعية كما قلنا تهابه مهابة شديدة .

— ٢٣٩ —

روى أسلم أن نفرا من المسلمين كلوا عبد الرحمن بن عوف فقالوا : كلم عمر بن الخطاب فإنه قد أخشانا حتى والله ما نستطيع أن نديم إليه أبصارنا . فذكر ذلك عبد الرحمن بن عوف لعمر فقال أو قد قالوا ذلك ؟ والله لقد كنت لهم حتى تخوفت الله في ذلك ، ولقد اشتدّت عليهم حتى خشيت الله وأيم الله لأنا أشد منهم فرقا منهم منى .

عفة عمر عن مال المسلمين

كان عمر قد أخذ نفسه وأهله بحال من التقشف وحشونة العيش حتى ساوى البائس الفقير الذى إنما يعيش بما يتبلغ به بما يمكك الرمح ويدفع الجوع . لم تشره نفسه إلى رفيق العيش ونعيم الحياة الدنيا . ولم يهتم بمكاثرة الناس فى المال ويرى مال المسلمين مرتعا وببلا على من رعاه فقتر على نفسه تقترأ جعله موضعاً للانتقاد واعتراض المعترضين — وقد بلغ من شدة احترازه عن أخذ مال المسلمين أن عطاءه ربما قصر به عن بلوغ الكفاية من حاجاته وحاجات أهله . فلا يسمح لنفسه بأن يطلب من المسلمين أن يرضوا له كفايته . بل كان يلجأ إلى الاقتراض من أمين بيت المال فإذا حل ميعاد الوفاء ولم يجد عنده ما يسد منه احتال له حتى إذا أخذ عطاءه سدد منه .

رأى بعض أصحاب رسول الله ما يعانى به أمير المؤمنين من جهد العيش فاجتمع نفر منهم وهم عثمان وعلي وطلحة والزبير . وقالوا : لوقلنا لعمر فى زيادة نزيده إياها فى رزقه . فقال عثمان هلم فلنعلم ما عنده من وراء وراء . فأتوا أم المؤمنين حفصة بنت عمر وحدثوها بما اعتزموا عليه وأوصوها ألا تخبر بهم عمر . ولقيته حفصة وقالت له فى ذلك فغضب وقال . من هؤلاء ؟ لأسودهم . قالت لا سليل إلى علمهم قال أنت ببنى وبينهم . ما أفضل ما اقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الملدس ؟ قالت ثوبين مشقين كان يلبسهما

للفرد والجمع . قال : فأى الطعام ناله عندك أرفع ؟ قالت : حرقا من شعير فصبينا عليه وهو حار أسفل عكك لنا فجعلتها دسمة حلوة فأكل منها . قال : فأى مبسط بسط عندك كان أوطأ ؟ قالت : كساء نخين نربعه في الصيف فإذا جاء الشتاء بسطنا نصفه وتدثرنا بنصفه . قال : فأبلغهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر فوضع الفضول مواضعها وتبلغ بالترجية . وإنما مثلى ومثل صاحبي كشلاثة سلكوا طريقاً فضى الأول لسيله وقد تزود فبلغ المنزل ثم أتبعه الآخر فسلك سيله فأفضى إليه ثم أتبعهما الثالث فإن لزم طريقهما ورضى بزادهما لحق بهما وإن سلك طريقا غير طريقهما لم يلقيهما .

كان عمر مع ذلك لا يسوغ أخذاً من أهل بيته أن ينتفع بشيء ليس له فيه حق . روى مالك في الموطأ أن عبد الله وعبيد الله ابني عمر خرجا في جيش إلى العراق فلما قفلا مرا على أبي موسى الأشعري وهو أمير البصرة . فرحب بهما وسهل . ثم قال . لو أقدر لكما على أمر أنفعكما به . ثم قال : بلى ، ههنا مال من مال الله أريد أن أبعث به إلى أمير المؤمنين فأسلفكما فتبتاعان به متاعاً من متاع العراق ثم تبيعانه بالمدينة فتؤديان رأس المال إلى أمير المؤمنين ويكون لكما الربح ، فقالا وددنا ذلك . ففعل وكتب إلى عمر بن الخطاب أن يأخذ منهما المال فلما قدما باعاً فأربحا فلما دفعا ذلك إلى عمر قال : أكل الجيش أسلفه ؟ قالوا لا . فقال عمر بن الخطاب : ابنا أمير المؤمنين أسلفكما ، أديا المال وربحه . فأما عبد الله فسكت ، وأما عبيد الله فقال : ما ينبغي لك يا أمير المؤمنين هذا . لو نقص هذا المال أو هلك لضمنناه . فقال عمر أديا فسكت عبد الله وراجعه عبيد الله . فقال رجل من جلساء عمر : يا أمير المؤمنين لو جعلته قراضاً . فأخذ عمر رأس المال ونصف ربحه وأخذ عبد الله وعبيد الله نصف ربح المال . قالوا وهو أول قراض في الإسلام .

وقد ذكر الأستاذ الحضري في محاضراته أنه — لما ترك ملك الروم الغزو

وكاتب عمر وقاربه وسير إليه عمر الرسل مع البريد بعثت أم كلثوم بنت علي ابن أبي طالب إلى ملكة الروم بطيب ومشارب وأحناش من أحناش النساء ودسته إلى البريد فأبلغه لها فأخذ منه وجاءت امرأة قيصرو جمعت نساءها وقالت : هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت نبهم وكاتبها وأهدت لها وفيما أهدت لها عقد فاخر . فلما انتهى به البريد إليه أمر بإمساكه ودعا الصلاة جامعة . فاجتمعوا فصلى بهم ركعتين وقال : إنه لاخير في أمر أبرم عن غير شورى من أموري . قولوا في هدية أهدتها أم كلثوم لامرأة ملك الروم فأهدت لها امرأة ملك الروم . فقال قائلون : هو لها بالذى لها وليست امرأة الملك بذمة فتصانع به ولا تحت يدك فتتقيك . وقال آخرون قد كنا نهدى الثياب لنسثيب ونبعث بها لتباع ولنصيب شيئاً ، فقال : ولكن الرسول رسول المسلمين والبريد يريدهم والمسلمون عظموها في صدرها فأمر بردها إلى بيت المال ورد عليها بقدر نفقتها . اه . ولو أن عمر أرخى العنان لنفسه أو لأهل بيته لرتعوا ولرتع من بعدهم وكان مال الله تعالى حبساً على أولياء الأمور . ومن القواعد الطبيعية المؤيدة بالمشاهد أن الحاكم إذا امتدت يده إلى مال الدولة اتسع الفتق على الراتق واختل بيت المال أو مالية الحكومة وسرى الخلل في جميع فروع المصالح وجهر المستسر بالحيانة وانحل النظام .

ومن المعلوم أن الإنسان إذا كان ذا قناعة وعفة عن مال الناس زاهداً في حقوقهم دعاهم ذلك إلى محبته والرغبة فيه . وإذا كان حاكماً حذبوا عليه وأخلصوا في طاعته نياتهم وكان أكرم عليهم من أنفسهم .

وقد كان عمر إذا نهى الناس عن أمر من الأمور جمع أهله فقال : إني نهيت الناس عن كذا وكذا وإن الناس ينظرون إليكم نظر الطير إلى اللحم وأقسم بالله لا أجد أحداً منكم بفعله إلا أضعفت عليه العقوبة .

ما كان عمر مع ذلك الذى يضيق على العامة أو يأخذ الرعية بمذهبه بل كان

يرى أن يحملهم على الجادة الوسطى وأن يتنعموا بالطيبات وإنما كان يأخذ عماله بمذهبه . فقد كتب أبو عبيدة إلى عمر كتابا يخبره فيه بأنه لا يريد الإقامة بأنطاكية لطيب هوائها وخوف إخلاد الجند إلى الراحة . فكان من كتاب عمر إليه : وأما قولك إنك لم تقم بأنطاكية لطيب هوائها فإله عز وجل لم يحرم الطيبات على المتقين الذين يعملون الصالحات . فقال تعالى في كتابه العزيز « يأياها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم » وكان يجب عليك أن تريح المسلمين من تعبهم وتدعهم يرغدون في مطعمهم ويريحون الأبدان النضبة .

ميل عمر للاستشارة وقبوله النصيح . كان عمر لا يستأثر بالامر دون المسلمين ولا يستبد عليهم في شأن من الشؤون العامة . فإذا نزل به أمر لا يبرمه حتى يجمع المسلمين ويحيل الرأي معهم فيه ويستشيرهم . ومن مآثور قوله : لا خير في أمر أبرم من غير شورى . وكان مسلكه في الشورى جميلا . فإنه كان يستشير العامة أول أمره فيسمع منهم ، ثم يجمع مشايخ أصحاب رسول الله وأصحاب الرأي منهم ثم يفضي إليهم بالامر ويسألهم أن يخلصوا فيه إلى رأى محمود ، فما استقر عليه رأيهم أمضاه : وعمله هذا يشبه النظمات الدستورية في كثير من الممالك النظامية إذ يعرض الامر على مجلس (النواب) مثلا ثم بعد أن يقرر بالأغلبية يعرض على مجلس آخر يسمى في بعضها مجلس الشيوخ وفي بعضها مجلس اللوردات فإذا انتهى المجلس من تقريره أمضاه الملك . والفرق بين عمل عمر وعمل هذه الممالك أن هذا الامر كان اجتهدا منه وبغير نظام متبع ، أو قوانين مسنونة . وأما في الممالك المتمدنة اليوم فالامر يجرى على نظام وقوانين . ومن قوله في الشورى : يحق على المسلمين أن يكون أمرهم شورى بينهم وبين ذوي الرأي منهم . فالناس تبع لمن قام بهذا الامر ما اجتمعوا عليه ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاء لهم ومن قام بهذا الامر تبع لأولى رأيهم ما رأوا لهم ورضوا به من مكيدة في حرب كانوا فيه تبعاء لهم . فهو

— ٢٤٣ —

في قوله هذا قد جعل أولى الأمر منفذين لما رآه أولو الرأي والناس تبع للإمام فيما أخذ به من رأى أولى الرأي .

وكثيراً ما كان يجتهد في الشيء ويبدى رأيه فيه ثم يأتي أضعف الناس فيبين له وجه الصواب فيقبله ويرجع عن خطأ ما رأى إلى صواب ما استبان له .

رأى الناس بعد توالى الفتوح وكثرة الأموال لديهم قد غالوا في مهور النساء فلم يعجبه ذلك من أمرهم وعزم على أن يجعل المهر حداً لا يتجاوزه الناس . فنادته امرأة من أخريات المسجد قائلة كيف : وقد قال الله تعالى : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً » قاله يعطينا بالقنطار وأنت تمنعنا الدرهم يا عمر ؟ فقال . أصابت امرأة وأخطأ عمر . وكان يطلب من الناس أن يفضوا إليه بصائحهم ويبينوا له وجه الحق إذا رأوا منه انحرافاً عن القصد . قد ورد أنه قال مرة في خطبة : أيها الناس إن أحسنت فأعينوني وإن صدفت فقوتوني ، فقال له رجل من أخريات المسجد : لو رأينا فيك اعوجاجاً لقومناه بسيوفنا . وفي المساقب عن الحسن رضي الله عنه قال : كان بين عمر بن الخطاب وبين رجل كلام في شيء فقال له الرجل : اتق الله . فقال رجل من القوم أتقول لأمر المؤمنين اتق الله ؟ فقال عمر دعه فليقلها لي . نعم ما قال . لا خير فيكم إذا لم تقولوها ولا خير فينا إذا لم نقبلها .

وقد كان لعمر خاصة من عليّة الصحابة وذوى الرأي . منهم العباس ابن عبد المطلب وابنه عبد الله وكان لا يكاد يفارقه في سفر أو حضر وعثمان ابن عفان وعبد الرحمن بن عوف وعلي بن أبي طالب ونظراؤهم . كان يستشيرهم ويرجع إلى رأيهم .

رأى عمر في الاجتماعات — كان عمر رضي الله عنه يرى أن ابتعاد الخاصة عن عامة الناس واختصاصهم بأفراد لا يغشى تلك المحاليس سواهم أمر غير لائق . لأنه كان يعتبر عليّة الناس وذوى فضلهم بمنزلة الربى للعامة يقتدون

— ٢٤٤ —

بهم ويترسومون خطواتهم فإذا دفعت العامة عن غشيان مجالس أولى الفضل فانت الفائدة المقصودة ، ووجدت هوة بعيدة الغور بين الفريقين . ثم يتبع ذلك أن المجالس يدور فيها الكلام على أنحاء وفنون . فإذا نقل ما يدور فيها إلى الناس نقل على غير وجهه وصرف عن منجاء وظنت بالمجالس وأهلها الظنون . وكان ذلك أدعى إلى سقوط منزلتهم . وفوق هذا فإن ذلك يدعو إلى الاختلاف والتدابير والتناكر لأن من يغشون مجلساً يدلون بعين ذلك المجلس وكبيره . وذلك مؤد إلى النفاسة وقد نهى عمر عن ذلك ناساً من قریش فيما قدمنا عن ابن عباس . قال الأستاذ الحضري : والذي خافه عمر على الناس وعلى من يأتي قد وقع فكثرت الآراء المنقولة عن أفراد ذلك العصر ودعا ذلك إلى اختلاف الناس في الدين اختلافاً عظيماً .

تدوين الدواوين وفرض العطاء

أترك الأستاذ الحضري يتكلم على تدوين الدواوين قال :

من البديهي أن حاجات الدولة تترقى بترقى العمران وامتداد السلطان . وقد كانت دولة الإسلام في خلافة أبي بكر وصدرأ من خلافة عمر في مبادئ الظهور وسذاجة البيئة وعدم اتساع السلطان ولم يكن لها من الدخل والخرج إلا الصدقة التي كانت تؤخذ من الأغنياء وترد على الفقراء وأما الغنائم والتي فكانت قليلة لم تحوج أخماسها التي يبعث بها للمدينة إلى صرف العناية وترتيب الشؤون الإدارية على أصول الدول المتروية يومئذ كفارس والروم . وإنما كانت العناية منصوفة إلى الشؤون الحربية والفنون العسكرية .

ولما توسع المسلمون بالفتح وانتشروا في الممالك وكثرت موارد الدولة وتبسطت في مناحي العمران وأخذ يزداد اليء من الخراج والجزية زيادة لا طاقة للخليفة وأمرائه بضبطها ، ولا قبل لهم بإحصاء مستحقها وتوزيع

الاعطيات على أربابها بالعدل إلا بضبطها وترتيبها على أصول ثابتة وقبدها في قيود خاصة دعا عمر رضى الله عنه الصحابة واستشارهم في كيفية تدوين الديوان فقال على بن أبي طالب : تقسم كل سنة ما اجتمع من مال ولا تمسك منه شيئاً وقال عثمان : أرى مالا كثيراً يسع الناس وإن لم يحصوا حتى يعرف من أخذ ممن لم يأخذ خشيت أن ينتشر الأمر وقال له الوليد بن هشام بن المغيرة : قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديواناً وجندوا جنداً فدون ديواناً وجند جنداً فأخذ بقوله فدعا عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا من نهاء قريش فأمرهم بتدوين الديوان ففعلوا والديوان هو الدفتر أو مجتمع الصحف والكتاب يكتب فيه أهل الجيش وأهل العطية كما في القساموس وتوسعوا بمسماه بعد فأطلقوا على كل دفاثر الحكومة الإدارية وغيرها ثم على المسكان الذى يكون فيه الديوان ديواناً .

ولما كتبت الدواوين كتب ديوان الشام بالرومية وديوان العراق بالفارسية واستمر إلى عهد عبد الملك بن مروان بالشام والحجاج بن يوسف عامله على العراق ونقل عبد الملك في الشام الديوان إلى العربية ونقله الحجاج في العراق إلى العربية .

الوصف على الجملة :

كان عمر يحب رعيته حبا جما ويجب ما يصلحها ويكره ما يفسدها ساسها بسياسة تقربه إلى القلوب فكان عفيفا عن أموالهم عادلا بينهم مسويا بين الناس لم يكن قوى بطمع أن يأخذ أكثر مما له ولا ضعيف يخاف أن يضيع منه ماله كان حكيما يضع الشيء في موضعه يشتد حينا وبلين حينا حسبا توحى إليه الأحوال التى هو فيها . عرف العرب معرفة تامة وعرف ما يصلح أنفسهم فسيرها في الطريق الذى لا تألم فيه فصيرها أمة حرة لا تستطيع أن تنظر إلى خسف يلحقها من أى إنسان ولذلك نقول : إن عمر أتعب من بعده فإن النفوس التى تحتل للعرب ما احتمله عمر قليلة في الدنيا بأسرها وإلا فأين ذلك الرجل الذى يفنى في مصلحة رعيته ولا يرى لنفسه من الحقوق إلا كما لأدنانهم مع تحمله مشقات

الحياة وأتعاها . العربي يستدعى سياسته حكمة عالية : فإنك إن اشتدت معه أذلته فهلك ، وإن كنت معه ليكون رجلاً نافعاً لم يكن هناك حد لجفائه ولا لحرته فهو يحتاج إلى عقل كبير يدبره حتى لا تهلكه الشدة ولا يطغيه اللين ، ولم يكن ذلك العقل الكبير إلا في رأس عمر بن الخطاب بعد صاحبيه .

نعم قد قام بعده خلفاء راشدون وأئمة مهتدون واسكنهم لم يجمعوا صفات عمر التي كان مجموعها كدواء مركب إذا سقط منه أحد العقاقير فرمى بها أهلك صاحبه لذلك نصرح بأن العرب بعد عمر لم تجتمع على أى خليفة فى أى زمن من الأزمان حتى وقتنا هذا والسبب معقول .

بيت عمر :

تزوج عمر فى الجاهلية زينب ابنة مظعون من بنى جمح من قريش فولدت له عبد الله وعبد الرحمن الأكبر وحفصة أم المؤمنين وتزوج فى الجاهلية مليكة ابنة جرول من خزاعة فأولدها عبد الله وقد فارقتها فى هدنة الحديبية وتزوج قريية ابنة أبى أمية من بنى مخزوم وقد فارقتها فى الهدنة وتزوج أم حكيم بنت الحارث بن هشام من بنى مخزوم فولدت له فاطمة وتزوج جميلة بنت قيس من الأنصار فولدت له عاصم وهذه طلقها وتزوج أم كلثوم بنت على فولدت له زيدا ورقية ومات عنها وتزوج لحية وهى امرأة من اليمن فولدت له عبد الرحمن الأصغر وتزوج عاتكة بنت زيد بن عمرو .

وخطب أم كلثوم بنت أبى بكر وهى صغيرة وأرسل فيها إلى عائشة فقالت : الأمر إليك : فقالت أم كلثوم : لا حاجة لى فيه . فقالت عائشة : ترغبين عن أمير المؤمنين ؟ فقالت نعم إنه خشن العيش شديد على النساء فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص فأخبرته . فقال أكفيك فأتى عمر فقال : يا أمير المؤمنين بلغنى خبر . أعينك بالله منه ؟ قال ما هو ؟ قال : خطبت أم كلثوم بنت أبى بكر ؟ قال : نعم أو رغبت بى عنها أم رغبت بها عني ؟ قال : لا واحدة .

ولكنها حدثت نشأت تحت كنف أم المؤمنين في لين ورفق وفيك غلظة ومحرم
نهابك وما تقدر أن نردك عن خلق من أخلاقك فكيف بها إن خالفتك
في شيء فسطوت بها كنت قد خلفت أبا بكر في ولده بغير ما يحق عليك ؟ قال :
فكيف بعائشة وقد كلمتها ؟ قال : أنالك بها وأذلك على خير منها أم كلثوم
بنت علي بن أبي طالب تعلق منها بنسب من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وخطب أبان بنت عتبة بن ربيعة فكرهته وقالت يغلق بابي ويمنع خيرته
ويدخل عابساً ويخرج عابساً .

مقتل عمر

بينما المسلمون مغتبطون بما يفتح عليهم من الأمصار والمدن والممالك شرق
بلاد العرب وغربها وشمالها إذ فوجئوا بأمر المؤمنين مضرجاً بدمه في محرابه
فتبدل صفوهم كدرأ وسرورهم جزناً على هذا الخليفة الراشد العادل التقى .

إن رضى الخلاق غاية لا تدرك : فعمر وإن كان أَرْضَى بَعْدَ الخلاق
سبحانه وتعالى وشمل عدله من قرب منه ومن نأى عنه من رعيته ،
ولكن قلوباً من غير أهل الإسلام كانت مشتملة على مطوية حقد له ، مفعمة
بالسخط منه .

كان بالمدينة ملك من ملوك الفرس قد أضع ملكه وتاجه وعرف المسلمون
فيه نكث العهود والخيس بالموائيق والحنث بالآيمان . قد جمع إلى ذلك الحُب
والدهاء وقد أقام بالمدينة واحداً من الجمهور لا ميزة له على أحد من الناس بعد
ذلك العز الباذخ والسلطان العظيم . وهو يسمع بالفتح في بلاده الفارسية
يعقبه الفتح والنصر يحوز به المسلمون يتبعه النصر والغنائم يحوونها بمنة ويسرة
فيودع ذلك قلبه حسرة . وكان المسلمون يسبون من أبناء فارس ويتخذون
منهم الموالى وقد دفت منهم دافة إلى المدينة وأقاموا بها في أكناف ساداتهم
وخدمة مواليتهم وقد كان كثير منهم يختلفون إلى ذلك الملك الذي كان فيهم

وهو الهرمزان . وقد كان من سبايا فارس رجل يقال له أبو لؤلؤة عبد المغيرة بن شعبة وكان حاقداً على المسلمين صنعهم بيلاده ويتمنى لو جعلهم الله في نفس واحدة ليشتنق منهم بالقتل دفعة واحدة . وكان لما ورد على المدينة سبايا جلولا ، يسمح رؤوسهم ويقول : أكل كبدى عمر . ذلك أن عمر هو الذى يزجى الجيوش إلى فارس ويصرفها إلى البلاد ، وأمرها إليه فى الإصدار والإيراد .

وبينا عمر يطوف يوماً فى السوق إذ جاءه فيروز الملقب بأبى لؤلؤة ، وكان نصرانيا ، فقال يا أمير المؤمنين أعدنى على المغيرة بن شعبة فإن على خراجاً كثيراً . قال كم خراجك ؟ قال درهمان فى كل يوم . قال : وايش صناعتك قال : نجار نقاش حداد . قال فما أرى خراجك بكثير على ما تصنع من الأعمال . قد بلغنى أنك تقول : لو أردت أن أعمل رضى تطحن بالريح فعلت . قال : نعم . قال : فاعمل لى رضى . قال : لئن سلمت لأعملن لك رضى يتحدث بها من بالشرق والمغرب . ثم انصرف عنه فقال عمر : لقد توعدتى العبد آفعا . ثم انطلق عمر إلى منزله . فلما كان من الغد جاءه كعب الأحبار فقال : يا أمير المؤمنين اعهد فإنك ميت فى ثلاثة أيام ؟ قال وما يدريك قال أجده فى كتاب الله التوراة . فقال عمر : آله إنك لتجد عمر بن الخطاب فى التوراة ؟ قال اللهم لا ولكن أجد صفتك وحيلتك وإنه قد فى أجلك . وعمر لا يحس وجعاً ولا ألماً . فلما كان من الغد غدا عليه كعب فقال : يا أمير المؤمنين ذهب يوم وبقى يومان . ثم جاءه من غد الغد وقال : ذهب يومان وبقى يوم وليلة وهى لك إلى صيحتها . ذلك أن كعباً رجلاً يهودى رأى الإسلام يعلو ويتزايد أمره ولم يقف فى سبيل نموه شيء ولا دين فى بلاد العرب وخارجها . فأسلم لشيئين أولهما أنه رأى اليهودية تضؤل وتضمحل أمام الإسلام فى بلاد العرب والنصرانية ضاغطة عليها فى سورية وبقية المملكة الرومانية . والتظاهر بالإسلام يكسبه عزاً لم يكن له فى قومه ثانيهما أن الرجل

من اليهود أهل الكتاب الأول والعلم أيام جاهلية العرب . والتوراة بلسانه دون لسان العرب . وفي أسفارها من المعميات والألغاز ما لا يمكن أن يفقهه العرب ولو لقنوا العبرية فهي إذن مجال فسيح للكذب يلقيه إلى المسلمين ليفسد عليهم أمرهم ويعمى عليهم سبيل الهدى . فهو بذلك أراد أن يضرب عصفورين بحجر . وكذلك كان . فإن الرجل نال بين المسلمين مركزاً عظيماً . وقد كان كثير يرون أن التوراة فيها علم كل شيء . وإنه صادق فيما يخبر به ، وبخاصة بعد أن تحقق قوله في عمر . والرجل قد أفاض على المسلمين ثروة واسعة من الإسرائيليات التي ندرى نحن حقيقتها وكان هو لا بدرى من حقيقتها شيئاً سوى أنه مبتدعها . وكان يسند كلامه إلى التوراة والتوراة خالية عما كان يموه به على الناس . وهذه التوراة بين أيدينا نقرؤها وليس فيها شيء مما كان يقوله هذا الرجل لمعاصريه وهو بالأساطير أشبه .

بعد أن تمهد هذا أقول : إن حكاية إخباره بمصرعه على هذا الوجه المروى لو كانت صحيحة ، لم يبق عند الواقف عليها شك في أن هذا الرجل كان واقفاً على ما دبره فيروز أبو لؤلؤة من اغتيال عمر ، وأن خطة السير للوصول إلى قتله كان كعب الأحبار عارفاً بها واقفاً عليها وقوفاً تاماً . وإنما أراد بإخبار عمر على هذا الوجه ، أن تزيد منزلته عند المسلمين وينال الخطوة فيهم وتكون رواياته وحكاياته أكثر قبولا . ولو وجد محقق ذكي وعرض عليه أمر كعب الأحبار وما أخبر به عمر قبل القتل ما نجا كعب من النكال ولعد شريكا للجاني ولكان حقيقاً أن ينفذ فيه قانون الاتفاقات الخائنة الذي شرع في مصر سنة ١٩١٠

كان بالمدينة رجل من نصارى الأنباري أقدمه سعد بن أبي وقاص ليعلم أبناء المسلمين بالمدينة القراءة والكتابة اسمه جفينة . وناحية الأنبار كانت تابعة للفرس وللرجل بهم إلف ، فكان يجتمع بالهرمزان ، وفيروز أبي لؤلؤة وقد روى أن عبد الرحمن بن أبي بكر مر بالهرمزان وأبي لؤلؤة وجفينة

يتناجون وهم جلوس فلما رأوا عبد الرحمن قاموا وقوفاً فسقط بينهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه ، وهو الخنجر الذي قتل به عمر بعد ذلك .

من اجتماع هذه الأحوال والمناسبات أرى أنه لا يكون بعيداً من الصواب من بعد قتل عمر نتيجة لمؤامرة واتفاق جنائي غمس يده فيه كل من (١) الهرمزان (٢) فيروز أبي لؤلؤة عبد المغيرة بن شعبة (٣) جفينة الأنباري (٤) كعب الأحبار اليهودي . ولو كان المسلمون في شريعتهم لإيجاب العقوبة بالقرائن ووجد من يحقق مع من بقي منهم بعد مقتل عمر لكان من المحتمل جداً أن يعاقب كل منهم على ذلك الاتفاق الأثيم . لأنهم في ذلك الوقت يعتبرون من الرعية المسلمين لا الأعداء المحاربين فليس لهم عذر ولا شبهة عذر في تدبير ذلك الجرم الفظيع .

كيف قتل عمر ؟

قال الطبري : فلما كان الصبح خرج عمر إلى الصلاة وكان يوكل بالصفوف رجالاتاً فإذا استوت جاء فكبر ودخل أبو لؤلؤة في الناس في يده خنجر له رأسان نصابه في وسطه فضرب عمر ست ضربات إحداهن تحت سترته وهي التي قتله وقتل معه كليب بن أبي بكير الليثي وكان خلفه . فلما وجد عمر حراً السلاح سقط وقال : أفي الناس عبد الرحمن بن عوف ؟ قالوا : نعم هو ذا . قال تقدم فصل ، فصلي عبد الرحمن بن عوف وعمر طريح . ثم احتمل فأدخل داره فدعا عبد الرحمن بن عوف .

ثم نادى عمر ابنه عبد الله وقال اخرج فانظر من قتلتني فقال : يا أمير المؤمنين قتلك أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة . فحمد الله تعالى أن لم يقتله رجل سجد لله تعالى سجدة ثم قال : يا عبد الله ائذن للناس فجعل يدخل عليه المهاجرون والأنصار فيسلمون عليه فيقول : عن ملائمتكم كان هذا ؟ فيقولون معاذ الله . وقد دخل في الناس كعب الأحبار فقال : الحق من ربك فلا تكونن من

الممترين ، قد أنبأتك أنك شهيد فقلت من أين لي الشهادة وأنا في جزيرة العرب .

ويقال إنه لما نظر عمر إلى كعب قال :

فأوعدني كعب ثلاثا أعدها ولاشك أن القول ما قال لي كعب

وما بي حذار الموت ، إني لميت ولكن حذار الذنب يتبعه الذنب

ثم دعى له الطبيب فقال : أي الشراب أحب إليه فجىء له بنقيع التمر فسقاه
فخرج على حاله من الجرح ثم سقاه اثنين فخرج على حاله فأيقن أنه ميت ولم يجد
للقضاء حيلة . وقد توفي عمر ليلة الأربعاء لثلاث ليل بقين من ذى الحجة
سنة ٢٣ ودفن بكرة يوم الأربعاء في حجرة عائشة مع صاحبيه بعد أن استأذن
عائشة في ذلك عقيب أن طعن - ولما أدرج في كفه ابتدر على وعثمان الصلاة
عليه فقال عبدالرحمن بن عوف : إنك حريصان على الإمارة . ليس لك ذلك
ولئما هو لصيب لأنه قد أمره أن يصلي بالناس . فتقدم صهيب فصلى عليه
ثم حمل إلى حجرة عائشة فووري التراب . وكانت مدة خلافته عشر سنوات
وستة أشهر وأربعة أيام من ابتداء ٢٢ جمادى الثانية سنة ١٣ إلى ٢٦ دى الحجة
سنة ٢٣ وكانت سنة حين قتل ٦٣ سنة كصاحبه في أشهر الأقوال .

أما أبو لؤلؤة فقد جهد الناس أن يقبضوا عليه فأصاب منهم ثلاثة عشر
رجلا بمجراحت وأعيامهم أمره فجاء رجل من بني تيم وألقى عليه رداء ، فلما علم
أنه مأخوذ قتل نفسه .

كيف انتخب عثمان ؟

لما طعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قيل له : يا أمير المؤمنين
لو استخلفت . قال من أستخلف ؟ لو كان أبو عبيدة بن الجراح حيا استخلفته فإن
سألني ربي قلت سمعت نبيك يقول : إنه أمين هذه الأمة . ولو كان سالم مولى

أبي حذيفة حيا استخلفته . فإن سألتني ربي قلت : سمعت نبيك يقول : إن سالماً شديد الحب لله - فقال له رجل : أدلك عليه . عبد الله بن عمر . فقال : قاتلك الله . والله ما أردت الله بهذا . ويحك . كيف استخلف رجلاً عجز عن طلاق امرأته ؟ لا أرب لنا في أموركم . ما حدثها فأرغب فيها لأحد من أهل بيتي . إن كان خيراً فقد أصبنا منه وإن كان شراً فشر عنا إلى عمر . بحسب آل عمر أن يحاسب منهم رجل واحد ويسأل عن أمر أمة محمد . أما لقد جهدت نفسي وحرمت أهلي وإن أنج كفافاً لا وزر ولا أجر إني لسعيد . وأنظر فإن أستخلف فقد استخلف من هو خير مني (يعني أبا بكر) وإن أترك فقد ترك من هو خير مني (يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم) وإن يضيع الله دينه فخر جوا .

وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خافوا أن يقضى عمر نوبة بدون استخلاف فينتشر أمر المسلمين لتطلع كثير من الصحابة إلى هذا الأمر فتكون فتنة في الأرض وفساد كبير ، فراحوا إلى عمر ككرة أخرى ، وقالوا : يا أمير المؤمنين لو عهدت عهداً . فقال كنت أجمعت بعد مقاتلي لكم أن أنظر أولى رجلاً أمركم هو أحرأكم أن يحملكم على الحق (وأشار إلى علي) ودهمتني غشية فرأيت رجلاً دخل جنة قد غرسها فجعل يقطف كل غضة ويأنعة فيضمه إليه وبصيره تحته فعلبت أن الله غالب أمره ومثوف عمر فما أريد أن أتحمّلها حيا وميتاً ، عليكم هؤلاء الرهط الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنهم من أهل الجنة ، سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل منهم ولست مدخله ولكن الستة : علي وعثمان ابنا عبد مناف وعبد الرحمن وسعد خالا رسول الله صلى الله عليه وسلم والزيير بن العوام حواري رسول الله وابن عمته وطلحة الخير بن عبيد الله . فليختاروا منهم رجلاً فإذا ولوا والياً فأحسنوا موازرتهم وأعينوه وإن ائتمن أحداً منكم فليؤد إليه أمانته . وخرجوا . ولقي العباس علياً فقال له لا تدخل معهم . قال أكره الخلاف . قال : إذا ترى ما تسكره .

والذي أراه أن العباس غلب على ظنه أن القوم يفضلون اختيار غير علي

فإذا حدث ذلك وهو واحد منهم كان عليه في ذلك غضاضة ورأى ذلك غصة لا يسبغها على إلا على ألم ، ولكنه إذا نفّض يده من الأمر واختير واحد من جماعة ليس على واحد منهم لم يكن الإيثار ظاهراً ولا غضاضة عليه في ذلك فأراد أن يحطاط لابن أخيه هذا الاحتياط .

فلما أصبح عمر دعا علياً وعثمان وسعداً وعبد الرحمن بن عوف والزيبر بن العوام . فقال : إني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم ولا يكون هذا الأمر إلا فيكم وقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنكم راض . إني لا أخاف الناس عليكم إن استقمتم ولكنني أخاف عليكم اختلافكم فيما بينكم فيختلف الناس ، فانهضوا إلى حجرة عائشة فتشاوروا رجلاً منكم . ثم قال : لا تدخلوا حجرة عائشة ولكن كونوا قريباً . ثم وضع رأسه وقد نزفه الدم . فدخلوا فتناجوا ، ثم ارتفعت أصواتهم . فقال عبد الله بن عمر . سبحان الله . إن أمير المؤمنين لم يمت بعد ، فأسمعه فانتبه . فقال : ألا أعرضوا عن هذا أجمعون . فإذا مت فتشاوروا ثلاثة أيام وليصل بالناس صهيب . ولا يأتين اليوم الرابع إلا وعليكم أمير منكم ويحضر عبد الله بن عمر مشيراً ولا شيء له من الأمر وطلحة شريككم في الأمر . فإن قدم في الأيام الثلاثة فأحضره أمركم وإن مضت الأيام الثلاثة قبل قدومه فاقضوا أمركم . ومن لي بطلحة ؟ فقال سعد بن أبي وقاص : أنا لك به ولا يخالف إن شاء الله فقال عمر : أرجو أن لا يخالف إن شاء الله ، وما أظن أن يلى إلا أحد هذين الرجلين : علي وعثمان ، فإن ولي عثمان فرجل فيه لين . وإن ولي علي ففيه دعاة ، وأحر به أن يحملهم على طريق الحق . وإن تولوا سعداً فأهلها هو وإلا فليستمن به الوالى . فإني لم أعزله عن خيانه ولا ضعف ونعم ذوى الراى عبد الرحمن بن عوف مسدد رشيدله من الله حافظ فاسمعوا منه . وقال لابي طلحة الأنصارى : يا أبا طلحة ، إن الله عز وجل طالما أعز الإسلام بكم فاختر خمسين رجلاً من الأنصار فاستحث هؤلاء

الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم . وقال للمقداد بن الأسود : إذا وضعتموني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم . وأدخل علياً وعثمان والزبير وسعداً وعبد الرحمن بن عوف وطلحة إن قدم . وأحضر عبد الله بن عمر وقم على رؤوسهم . فإن اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبى واحد فأشدخ رأسه بالسيف وإن اتفق أربعة فرضوا رجلاً منهم وأبى اثنان فاضرب رأسهما بالسيف . فإن رضى ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم فحكموا عبد الله بن عمر . فأبى الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم . فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر . فكونوا مع الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف واقتلوا الباقين إن رغبوا عما اجتمع عليه الناس .

انتخاب خليفة عمر

فلما دفن عمر جمع المقداد أهل الشورى في بيت المسور بن مخرمة وهم خمسة ، معهم عبد الله بن عمر وطلحة غائب ، وأمروا أبا طلحة أن يحجبهم . وجاء عمرو ابن العاص والمغيرة بن شعبة فجلسا بالباب . فأقامها سعد وقال : تريدان أن تقولاً حضرننا وكنا في الشورى . فلما أخذوا في إجابة الرأي بينهم تنافسوا في الخلافة وكثر بينهم الكلام . فقال أبو طلحة : أنا كنت لأن تدفعوها أخوف مني لأن تنافسوها ، لا والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التي أمرتم ثم أجلس في بيتي فأنظر ماذا تصنعون ؟ فقال عبد الرحمن بن عوف : أياكم يخرج منها نفسه ويتقلدها على أن يوليها أفضلكم ؟ فقال عثمان : أنا أول من رضى فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أمين في الأرض أمين في السماء . فقال القوم : قد رضينا وعلى ساكت . فقال : ما تقول يا أبا الحسن ؟ فقال : لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تحض ذا رحم ولا تألوا لأمه . فقال عبد الرحمن : أعطوني موافيقكم على أن تكونوا معي على من بدل وغير ، وأن ترضوا من اخترت لكم على ميثاق الله أن لا أخص ذا رحم لرحمه ولا آلو المسلمين . فأخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله .

تقلد عبد الرحمن الأمر على أن يختار أفضل أهل الشورى ، وخلا بعلی وقال له : إنك تقول إنى أحق من حضر بالأمر لقربتك وسابقتك وحسن أثرك فى الدين ولم تبعد . ولكن ، أرأيت لو صرف هذا الأمر عنك فلم تحضر . من كنت ترى من هؤلاء الرهط أحق بالأمر ؟ قال : عثمان ثم خلا بعثمان فقال له : تقول شيخ من بنى عبد مناف وصهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمه لى سابقة وفضل - لم تبعد . فلم يصرف هذا الأمر عنى ؟ ولكن لو لم تحضر فأى هؤلاء الرهط تراه أحق به ؟ قال : على ثم خلا بالزبير فكلمه بمثل ما كلم به عليا فقال : عثمان ثم خلا لسعد وقال له مثل ذلك فقال : عثمان . فلقى على سعدا فقال له : « واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ، إن الله كان عليكم رقيبا » أسألك برحم ابني هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وبرحم أمة حمزة منك أن لا تكون مع عبد الرحمن لعثمان على ظهيرا فأبى أدلى بما لا يدلى به عثمان .

لم يقتصر عبد الرحمن على ما قدمنا فى الاستشارة فى هذا الأمر بل دار ليلاليه يلقي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن وافى المدينة من أمراء الأجناد وأشرف الناس يشاورهم ولا يخلو برجل إلا أمره بعثمان . حتى إذا كانت الليلة التى ينتهى فى صيدحتها الأجل أتى دار المسور بن مخرمة وهو ابن أخته فأيقظه عبد الرحمن وقال له : ألا أراك نائما ولم أذق فى هذه الليلة كثير غمض انطلق فادع الزبير وسعداً فدعاهما . فبدأ بالزبير فى آخر المسجد فى الصفة التى تلى دار مروان . فقال للزبير : خل ابني عبد مناف وهذا الأمر . قال نصيبي لعلی . وقال لسعد : أنا وأنت كلاله : فاجعل نصيبك لى فأختار ، قال . إن اخترت نفسك فنعم ، وإن اخترت عثمان فعلى أحب لى ، أيها الرجل بايع نفسك وأرحنا وارفع رؤوسنا فقال عبد الرحمن يا أبا اسحق إنى قد خلعت نفسى منها على أن أختار ولو لم أفعل وجعل الخيار لى لم أردها ، قال : لا يقوم بعد أبى بكر وعمر أحد فيرضى الناس عنه ثم انصرف الزبير وسعد .

ومن هذا نرى أن الزبير وسعد حالا عن رأيهما الذى قالاه لعبد الرحمن أولا لأنهما كانا قد أشارا عليه بعثمان لو لم يحضر كل منهما الأمر ، وإنى لا أدرى السبب

في هذا العدول وغاية ما يمكنني أن أقوله أن كلا منهما راجع فكره ونظر إلى مصلحة المسلمين ، فرأى أن عليا يكون في سيرته أقرب إلى منهاج عمر من القوة على الحق والبعد عن الانغماس في الدنيا والاعتزاز بزيقته ، وأن عثمان فيه رقة ورأفة وقد أخذت منه الشيخوخة مأخذها ومن كان كذلك كان أقرب إلى استكفاء غيره والركون إلى مشورة سواه وهم لا يدرون من يكون ذلك الكافي ؟ ولا يتقون بمنهج المشير — أو يكون على قدر كلام علي في سعد — ثم أرسل المسور إلى علي فجاء فناجاه طويلا ، ثم أرسل إلى عثمان فجاء فناجاه حتى فرق بينهما الصبح وكان علي لا يشك في أن الأمر له — فلما صلوا الصبح جمع رجال الشورى وبعث إلى من حضره من المهاجرين وأهل السابقة والفضل من الأنصار وأمراء الأجناد — فاجتمعوا حتى التج المسجد بأهله ، فقال : أيها الناس ، إن الناس قد أحبوا أن يلحق أهل الأمصار بأمصارهم وقد علموا من أميرهم . فقال سعيد بن زيد : إنا نراك لها أهلا . فقال أشيروا على بغير هذا . فقال عمار : إن أردت أن لا يختلف المسلمون فبايع عليا فقال المقداد بن الأسود صدق عمار إن بايعت عليا قلنا سمعنا وأطعنا ، فقال عبد الله ابن أبي سرح : إن أردت أن لا تختلف قريش فبايع عثمان ، فقال عبد الله ابن أبي ربيعة صدق ، إن بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا ، فشم عمار ابن أبي سرح ، وقال : متى كنت تنصح المسلمين ؟ فتكلم بنو هاشم وبنو أمية ، فقال عمار : أيها الناس إن الله عز وجل أكرمنا بنيه وأعزنا بدينه ، فأنى تصرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم ؟ فقال رجل من بني مخزوم : لقد عدوت طورك يا ابن سُمَيَّة وما أنت وتأمير قريش لأنفسها ، فقال سعد ابن أبي وقاص : يا عبد الرحمن أفرغ قبل أن يفتن الناس ، فقال عبد الرحمن إني قد نظرت وشاورت فلا تجعلن أيها الرهط على أنفسكم سيلا . ودعا عليا ، فقال : عليك عهد الله وميثاقه لتعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفتين من بعده ؟ قال أرجو أن أفعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي ودعا عثمان . فقال

له مثل ما قال لعلى ، قال : نعم فبايعه . فقال : على حَبَوْتَهُ حَبَوَ دَهْرِهِ ، ليس هذا أول يوم تظاهرت فيه علينا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون : والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك والله كل يوم هو في شأن ، فقال عبد الرحمن يا على لا تجعل على نفسك سبيلا ، فإنى قد نظرت وشاورت الناس فإذا هم لا يعدلون بعثمان . فخرج على وهو يقول : سيبليخ الكتاب أجله . فقال المقداد : يا عبد الرحمن ، أما والله لقد تركته من الذين يقضون بالحق وبه يعدلون . فقال : يا مقداد ، والله لقد اجتهدت للمسلمين .

قدم بعد ذلك طلحة في اليوم الذى بويع فيه لعثمان ، فقبل له : بايع عثمان فقال : أكل قریش راض به ؟ قالوا : نعم فأبى عثمان ، فقال له عثمان : أنت على أمرك إن أبيت رددتها قال : أتردها ؟ قال : نعم ، قال : أكل الناس بايعوك ؟ قال : نعم ، قال : رضيت لا أرغب عما قد أجمعوا عليه وبإيع . وقد ورد أن المغيرة بن شعبة قال لعبد الرحمن أصبت إذ بايعت عثمان ، وقال لعثمان لو بايع غيرك ما رضينا فقال له عبد الرحمن : كذبت يا أعور والله لو بايعت غيره لبايعته ولقلت هذه المقالة .

وروى الطبرى في خبر أن عليا تلصقا في بيعة عثمان فقال عبد الرحمن ابن عوف : ومن نكث فإنما ينكث على نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً فرجع على يشق الناس حتى بايع وهو يقول : خدعة وأيما خدعة .

الحالة العامة في عهد عمر

إن الحالة العامة للمسلمين على عهد عمر بن الخطاب تختلف عنها في عهد أبي بكر فقد تقوى في عهد عمر الدين وصارت كلمته العليا في جريزة العرب وتوطد الملك للمسلمين وشيدت دعائم الدولة ونسى العرب ما كان بينهم في الجاهلية من الانقسام والتفرق ومحاربة بعضهم بعضاً وزالت عن أعينهم غشاوة الجهل بأمور الدول وتجردوا عن كثير من تلك السذاجة التي كانت فيهم ،

وصارت الأمة الإسلامية سائسة ملك وربة سطوة ومؤسسة دولة ومقننة قانون وصاحبة دين أهاب بها إلى الجدد وحملها على مزاحمة أمم التاريخ بالمناكب حتى وسمت بأنها أعظم الأمم .

في عهد عمر كانت حياة الأمة نامية نمواً عجيباً يتدفق فيضها الحيوى في جميع عناصرها وأعضائها تدفقا ينعمش كل جزء من أجزائها وينمى ذلك الجسم نمواً سريعاً يؤذن بانقلاب في العالم تهتز له أعصاب دول الأرض ويتناول أهل المشرق والمغرب — فاندفعت الأمة في عصره بما استحدثه فيها الدين من الاتحاد القومى وما رسخ في اعتقادهم من أنهم الأمة الوارثة للأمم ، وأن الله تعالى سيمكن لها في الأرض ويجعل أهلها أئمة ويجعلهم الوارثين . فسال سيلهم على أطراف الممالك المجاورة لهم وهم الفرس والروم ، فزلزلوا سلطان فارس وتغلغلوا في أحشائها وطم سيلهم على بلادها وطفئ على ما جارها من البلدان النائية والأمصار المترامية ووطئت خيلهم بلاداً لم يمر اسمها على خاطرهم وشردوا حامل تاج ملك فارس وثلوا عرشه وأزعجوا القواد والرؤساء حتى درس ذلك الملك وعيروا تلك الدولة الساسانية تاريخاً يعبر كأن لم تكن بملوكها البلاد ولم تكن لهيبتهم وجوه العباد .

وأما الدولة الرومانية فقد انتقصوا أطرافها وقلصوا ظلها عن الجزيرة وسورية وجزء من أرمينيا وجميع مصر وبرقة . وفي كل آن لهم غارات في قراهم وفتكات في جنودهم وأحشاء بلادهم ويفزونهم في عقر دارهم وبمراى ومسمع من عاصمة ملكهم ومستمر عزهم ، بجنود أقل من جنودهم عدداً وعدة ، وهم في كل مرة يواتيهم الظفر ويسعفهم النصر .

كانت الممالك المجاورة للعرب قد تأصلت فيها جذور الاستبداد ورثم أهلها الاستعباد وقد نسي الرومان مسمى الحرية التي جاهد آباؤهم في سبيل إحرازها جهاء الأبطال وانتزعوا حريتهم من أيدي الأباطرة انتزاعاً — وقد بجمع الفرس بنفوسهم للملوك والرؤساء واستعبدوا لأشراف البلاد . وقد تساوى الفرس والروم في فقدان مبدأ الاعتماد على النفس وحب الاستقلال

الذاتي في أصول حياتهم وفروعها - ولكن العرب الذين جاسوا خلال ديارهم وألقوا رحالهم بينهم جاءوا إليهم حاملين للحرية التي امتزجت بدمائهم وخالطت جواهر نفوسهم . حتى بلغ من أمرهم أنهم لا يطيقون من أميرهم أن يتفوق عليهم في شيء من الأشياء . وقد شكوا بعض العرب أبا موسى أمير البصرة لأن له جارية يقال لها عقيلة يرفع لها جفنة اغداها وجفنة لعشائها وهم لا يقدرّون على مثل ذلك - وقد كان من ورائهم عمر بن الخطاب يُقيدُ العامة من الأمراء - ويقول بملء فيه على المنبر : من ظلمه أميره فلا إمرة له عليه دوني .

نفث العرب الفاتحون في روع أهل البلاد المفتوحة روحا جديدة وذوقوهم حلاوة الحرية الشخصية . وأشعروا نفوسهم أنهم بشر لا ينحطون في الحقوق العامة عن مرتبة الأمراء ، حتى بلغ من أمر أحد المصريين أنه لما أهين من ابن عمرو بن العاص أمير مصر شخص إلى مقر الخلافة يشكو ابن الأمير . فأقاده عمر منه دون محابة ولا مجاملة لأبيه ولا مراعاة لمكانته وسابته وحسن بلائه .

عدل شامل ينعم به الموالي ، ويغبط به العدو وبفيضه عمر على الرعية ما بين برقة ونهر جيحون غربا وشرقا ، وما بين القوقاز والآناضول شمالا إلى المحيط الهندي جنوبا ، لا يشعر أحد من الرعية بتميز أحد عليه إلا بالتقوى وحسن البلاء .

خالط العرب هذه الأمم ودال إليهم ذلك الملك العربي ورأوا أبهة الحضارة فأشعرت قلوبهم لزوم الحياة المدنية للأمم الغالبة كما هي سنة الوجود . وليس في أيديهم من أدوات تلك الحياة سوى الاستعداد الفطري لقبول الخير والشر . والشرع الإلهي الذي أطلق عقولهم من أسر التقليد وأخرجهم من الظلمات إلى النور . فأخذوا بحكم الطبيعة يقلدون مجاورهم في العادات وبدأوا يبارونهم في مضمار الحياة . وكان أول شيء طمحت نفوسهم إليه تقليد مجاورهم في فنون القتال ومحاذاة الروم وفارس في استصناع الآلات الحربية ليقابلوا القوة بمثلها ويعدوا للمفتوح عدتها - ثم تطرقوا إلى الأمور

السياسية والإدارية يتحدثون مثالهم فيها ويترسمون خطواتهم في العمل بها . فوضع عمر التاريخ ودوّن الدواوين على نحو ما كان موجوداً عند الدولتين : الفارسية والرومية . ثم أقبل على ترتيب الولايات وتقسيم الأعمال وانتقاء العمال ، وفرض العطاء وقرر مصرف النية في غير سرف ولا تقتير ، ونشر جناح الأمن وأقام ميزان العدل وقرر أصول الجباية بلا إجحاف في حقوق الرعية ولا غبن على الدولة . فعم الرخاء وبدأت مظاهر العمران في أنحاء المملكة وانهال الغنى والثروة على الفاتحين وخطوا خطى خفيفة إلى الراحة والنعيم مع الأخذ على الشكاكم والتحوشن بعض الشيء في الماء كل والملبس ، والتوسط في العيش ، والقصد في الإنفاق وعدم التبسط في البذل خوف الأخذ على أيديهم من عمر ، كما يتبين ذلك من صنعه مع خالد إذ أعطى الأشعث بن قيس عشرة آلاف . فكان ذلك سبباً لاعتقاله بفضل عمامته وتقريره عن الدراهم التي أجاز بها : أمن إصابة أم من ماله وعزله على كل حال إذ أقامه عمر بين الخيانة والإسراف وكل لا خير فيه .

ومن جهة أخرى فإن عمر لم يدع للعرب في مدته فرصة تمكنهم من الإخلاد إلى الراحة والإيواء إلى ظل النعم والسكون تحت كنف الأمصار . والتبسط في نعيم الحياة وزخرف العيش . بل دفع بهم في معترك الحياة الحضرية وزج بهم في معترك الحروب في وقت واحد ، وكانت الحروب أكبر همهم والتغلب على العدو أثر شيء لديهم فشغلهم عن النعيم والرفاهة بالفتوح وألهام بادخار الغنائم عن التمتع بها . وأرجأوا ذلك ريثما يفلوا من غرب الدول المجاورة لهم ويأمنوا غائلة الأمم المغلوبة وانتقاضها عليهم .

استفاد العرب من هذه السياسة العمرية في أحوالهم الاجتماعية فلم يسمع في زمنه ناعق بفرقة ولا صائح بانقسام ولا داع إلى تناور وتدابير ولا هاتف بعصبية بل كان حزاء من يفعل ذلك الضرب بالسيف — ولكن اندفاع القوم إلى الفتوح وتفرقهم في أنحاء الممالك وتعجلهم الظهور قبل تأصل الدين فيهم وتمكنه من نفوس عامتهم . نشأ عنه بعد ذلك تشويش في الدين والمملك — ومن

ذلك عدم الإجهاز على الوثنية ومحو أثرها من البلدان المفتوحة مع دخول كثير من أهلها في الإسلام . فاختلفت هذه الآثار حيناً ثم بدأت تظهر كرة ثانية مصطبغة بصبغة أخرى نتج عنها تفرق أهواء المسلمين وظهور البدع والمبتدعين وبخاصة بين الأعاجم من المسلمين أو الذين ظهروا بمظهر الإسلام واتسموا بسمته .

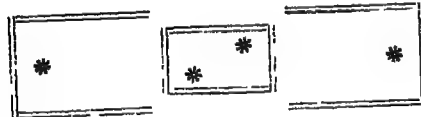
ومن المعلوم أن الإسلام طم على البلاد بسرعة مدهشة فائقة الوصف . والشئ إذاً سر بسرعة لم يكن طرؤه الخطأ والفساد فيه مأموناً ، كالمضاعفت النار بشئ تريد نضجه فإنه وإن نضج ظاهره في وقت قريب فإن باطنه لم يزل لجا لا أثر للنضج فيه . ولهذا كانت سرعة تأخر الأمة العربية في الحضارة والرقى بمقدار تقدمها في ذلك وسرعة فتحها للبلاد .

والذى يمكن أن يكون عذراً لعمر أن سياسته في تعجل الفتح أول الأمر كان لها فائدة جليلة في ذلك الحين . وذلك أنه دفع بالقوم إلى الفتح في إبان الظهور وانتقاد جمة الحماسة في النفوس قبل أن تطفأ تلك الوقدة وتنحل عقدة الإخاء بين قبائل العرب وتتراخى أسباب الآلة فأراد أن يساجل القوم قبل أن يلتئم شملهم ويكاثروا العرب بما لا قبل لهم به — فلما نال القصد وأدرك الغاية عمد إلى الإرعاء عليهم وهم بأن لا يرخى لهم طول الفتوح وأن يقنعوا بما أحرزوا ولكن القوم أخطروه بما كان يبدو منهم من الانتقاض ونسكت العهود إلى الإذن المسلمين بقطع مادة الفساد .

وبما يدل على أن عمر كان يسوق الأمة إلى المدنية سوقاً تدريجياً ، ولم يكن يريد بهم الاقتحام في تيارها ما كان منه حين ورد عليه الأحنف بن قيس في وفد من أهل البصرة فتكلم عنهم فقال : ولقد يعزب عك ما يحق علينا إنهاؤه إليك مما فيه صلاح العامة . وإنما ينظر الوالى فيما غاب عنه بأعين أهل الخير ويسمع بأذنانهم وإنما لم ننزل منزلاً بعد منزل حتى أرزنا إلى البر . وإن إخواننا

— ٢٦٢ —

من أهل الكوفة نزلوا في مثل حدقة البعير الغاسقة من العيون العذاب
والجنان الخصاب فتأتيتهم ثمارهم غضة ولم تخضد. وأنا معشر أهل البصرة
نزلنا سبيخةً هشاشة زعقة نشاشة طرف لها في الفلاة وطرف لها في البحر
الاجاج يجرى إليها ماء جرى في مثل مريء النعامة دارنا نخمة ووظيفتنا ضيقة
وعددنا كثير وأشرافنا قليل وأهل البلاء فينا كثير ودرهمنا كبير ووقفيونا
صغير، وقد وسع الله علينا وزادنا في أرضنا فوسع علينا يا أمير المؤمنين
وزدنا وظيفة توظف علينا ونعيش بها فقال عمر . هذا الغلام سيد أهل البصرة .
وأمسكه سنة لثلا يحمل الناس على فضل عقله . فيطلب منهم مثل ما عنده
فيورطهم . وكذلك فعل مع زياد حين أوفده عليه أبو موسى واحتبس . فسأله
زياد عن السبب . فقال : كرهت أن أحمل الناس على فضل عقلك .



ترجمة عثمان بن عفان

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي ، يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف . يكنى أبا عبد الله وأبا عمرو ، وثانيهما أشهرهما ، ولد في السنة السادسة بعد عام الفيل . وأمه أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف . وأما البيضاء أم حكيم بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كان عثمان تاجراً وقد ذهب إلى الشام مرة في تجارته . وقد أدر الله تعالى عليه أخلاف الخير فقد كان واسع الثروة كثير المال — وقد شب على كريم الشيم وحسن السيرة عفيفاً حياً محبباً في قومه مأموناً عندهم أثيراً لديهم . أخرج ابن عساکر عن الشعبي قال : كان عثمان في قريش محبباً يوصون إليه ويعظمونه . وإن كانت المرأة من العرب لترقص ولدها وهي تقول :

أحبك والرحمن حب قريش عثمان

أجاب عثمان إلى الإسلام بدعوة من أبي بكر وكان إسلامه مع الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله . فهو من السابقين الأولين الذين أحرزوا فضل سبق ونخر القيام بنصرة الدين . وقد روى ابن الأثير في أسد الغابة عن ابن عباس أن قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين) نزلت في عشرة : أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وسعيد بن زيد وعبد الله بن مسعود .

كان عثمان في صحبته محبباً من رسول الله صلى الله عليه وسلم كريماً عليه وقد أصره إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بابنته رقية بعد إسلامه . ولما ناله الأذى من قريش في الإسلام هاجر بها إلى الحبشة . وفي ذلك قال رسول الله

« صحبهما الله إن عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط ، يشير إلى قوله تعالى
« فأمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي » ثم رجع من الحبشة إلى مكة . فلما
كانت الهجرة إلى المدينة هاجر إليها — وهي الهجرة الثانية — وقد بقيت رقية
معه إلى أن توفيت بالمدينة في اليوم الذي أظفر الله المسلمين على مشركي قريش
بيدر . ولم يشهدا عثمان لأنه كان قائماً على تمرير زوجته . ولكن رسول
الله أمرهم له مع الغامين فعد بدرياً .

شهد عثمان مع رسول الله جميع مشاهدته إلا بدرًا كما قدمنا وقد زوجه
رسول الله بابنته أم كلثوم : ولهذا كان يلقب بذي النورين لأنه كان ختن
رسول الله في ابنتيه رقية وأم كلثوم إلى أن توفيت في السنة التاسعة من الهجرة
وفد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو أن لنا ثلاثة أزواجنا . وهذا يدل
على شدة حب رسول الله له وثقته به وسمو مكانته عنده .

ولما كانت بيعة الحديبية كان عثمان سفير رسول الله إلى قريش فلما شاع
أن قريشاً غدرت بعثمان بايع أصحابه تحت الشجرة بيعة الرضوان ثم علم
حينذاك أن عثمان حى فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن عثمان في حاجة الله
وحاجة رسوله ، ثم ضرب بإحدى يديه على الأخرى وقال بيده اليمنى :
« هذه يد عثمان ، فكانت يد رسول الله لعثمان خيراً من أيديهم لأنفسهم .

كان عثمان كريم النفس جواداً بماله خفى اليد في طاعة الله عز وجل وإعلاء
دينه حتى أنه بدل في تجهيز جيش العسرة من ماله ما لم يبذله أحد فقد جهز
ذلك الجيش بألف بعير وخمسين فرساً — وقد أخرج الترمذى عن أنس
والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن سمرة قال : جاء عثمان إلى النبي صلى الله
عليه وسلم بألف دينار حين جهز جيش العسرة فنثرها في حجره فجعل رسول
الله يقلبها ويقول « ما ضر عثمان ما صنع بعد اليوم » مرتين .

ومن مسارعته إلى البذل ابتغاء وجه الله تعالى أن يثر رومة كانت ركية

يهودى يبيع المسلمين ماها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من يشتري بئر رومة فيجعلها للمسلمين يضرب بدلوه في دلائلهم وله بها مشرب في الجنة فأتى عثمان اليهودى فساومه بها فأبى أن يبيعها كلها . فاشتري نصفها بائنى عشر ألف درهم فجعله للمسلمين فقال له عثمان ؛ إن شئت جعلت على نصيبى قرنين وإن شئت فلى يوم ولك يوم قال بل لك يوم ولى يوم . فجعل المسلمون إذا كان يوم عثمان استقوا ليومين . فلما رأى اليهودى ذلك قال : أفست على ركبى فاشترى النصف الآخر . فاشتراه منه بثمانية آلاف درهم وصارت كلها للمسلمين .

ومن هذا القبيل أن رسول الله قال : من يزيد فى مسجدنا ؟ فاشتري عثمان موضع خمس سوار فزاده فى المسجد .

وكان عثمان يكتب الوحى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان لآبى بكر ثم لعمر أمينا كاتبيا يستشار فى مهام الأمور ويؤخذ رأيه فى جلائل الأعمال ولما قتل عمر رضى الله تعالى عنه كان أحد الستة الذين قال فيهم عمر : إن رسول الله مات وهو عنهم راض وإنهم رؤساء الناس والناس لهم تبع . وكانت استشارة عبد الرحمن بن عوف للناس فى شأن من يلى الخلافة تتجلى فى الغالب عن أن أكثر المشيرين يطلبون تولية عثمان وقد بويغ بالخلافة بعد ذلك فاستقبل بخلافته السنة الرابعة والعشرين (٧ نوفمبر سنة ٦٤٤ م) .

أول قضية نظر فيها عثمان

قدمنا أن أبا لؤلؤة فيروز الفارسى غلام المغيرة بن شعبة هو الذى قتل عمر بن الخطاب أمير المؤمنين وقد قتله رجل من بنى تيم أو قتل نفسه لما أعيا القوم القبض عليه ، وقد قتل رجلا من المسلمين وجرح ثلاثة عشر رجلا - فلما كان ذلك جاء عبدالرحمن بن أبى بكر وأخبر أنه رأى أبا لؤلؤة قبل قتل عمر بيوم ومعه جفينة وهو رجل نصرانى من أهل الأنبار جاء به سعد بن أبى وقاص

ليعلم أبناء المسلمين بالمدينة الكتابة ومعهما الهرمزان ذلك الملك العارسي - وحاله كما وصفنا - وهم نجى فلما زهقهم عبد الرحمن قاموا وسقط يديهم خنجر له رأسان نصابه في وسطه ثم قال فانظروا بأى شيء قتل فقاموا بالخنجر الذى قتل به عمر فإذا هو بالصفة التى وصفه بها عبد الرحمن . سمع ذلك عبيد الله بن عمر فاعتقد أن أباه قتل بمالهة هؤلاء الثلاثة وأنهم شركاء في دمه . فأمسك حتى إذا مات عمر - اشتمل عبيد الله على سيفه فأتى الهرمزان فقتله فلما عضه السيف قال لا إله إلا الله ثم مضى حتى أتى جفينة فعلاه بالسيف فصلب بين عينيه ثم قتل ابنة أبى لؤلؤة . ولما علم صهيب بذلك بعث إليه عمرو بن العاص فلم يزل به وعنه ويقول السيف : بأبى وأمى . حتى ناوله إياه وثاروه سعد بن أبى وقاص وجذبه من شعره وأخذ به حتى جاء به إلى صهيب فحبسه في دار سعد بن أبى وقاص حتى إذا انتهى عثمان من البيعة دعا بعبيد الله بن عمر . وقال لجماعة المهاجرين والأنصار وهو جالس في ناحية المسجد أشيروا على في هذا الذى فتق في الإسلام ما فتق . فقال على أرى أن تقتله . فقال بعض المهاجرين : قتل عمر أمس ويقتل ابنه اليوم ؟ فقال عمرو بن العاص يا أمير المؤمنين إن الله قد أعفأك أن يكون هذا الحدث كان ولك على المسلمين سلطان . إنما كان هذا الحدث ولا سلطان لك . قال أنا وليهم وقد جعلتها دية واحتملتها في مالى .

إن عبيد الله يعتبر من الوجهة الشرعية قاتلاً قتل عمداً ولا يمكن أن يعتبر عمله هذا قصاصاً لأنه قتل غير القاتل ومن قتلهم لم يثبت عليهم الاشتراك في الجناية ثبوتاً شرعياً ولا يتولى القصاص إلا بعد الحكم ولو ثبت اتفاقهم على هذه الجناية لم يكن الحكم الشرعى مبيحاً لقتل من قتل والشرع لا يأخذ في الحدود والعقوبات بالقرائن التى من هذا القليل فكان عبيد الله مستوجبا للقصاص بلا شبهة - ولم يكن ما أشار به عمرو بن العاص من أن ذلك الأمر حدث في غير سلطان عثمان كافياً في نجاته من العقاب ولو أن عمر كان حياً وقد صنع ابنه ما صنع لأمضى فيه حكم الله - غير أن عثمان رأى ما رآه بعض المهاجرين من استفظاع

على أثر مقتل أبيه وأن يكون بدء خلافته إدخال المصيبة على آل الخطاب خاصة من بين المسلمين فرأى للخروج من هذا المازق أن يجعلها دية في ماله وهو تخلص حسن - وكان رجل من الأنصار يقال له زياد ابن لبيد البياض إذا رأى عبيد الله يقول :

ألا يا عبيد الله مالك مهرب ولا ملجأ من ابن أروى ولا خفر
أصبت دما والله في غير حله حراما وقتل الهرمزان له خطر
على غير شيء غير أن قال قائل أتهمون الهرمزان على عمر؟
فقال سفيه والحوادث جمة نعم أتهمه قد أشار وقد أمر
وكان سلاح العبد في جوف بيته يقلبها ، والأمر بالأمر يعتبر
شكا عبيد الله زياد بن لبيد إلى عثمان فتناه فقال :

أبا عمرو عبيد الله رهن فلا تشكك بقتل الهرمزان
فإنك إن غفرت الجرم عنه وأسباب الخطأ فرسا رهان
أتعفو إذ عفوت بغير حق فمالك بالذي تحكي يدان
فدعا عثمان زياد بن لبيد فتناه وشد به .

إن الهرمزان وجفينة قتلا مظلومين شرعا ولكن الظروف التي وجد فيها
الهرمزان وما يحتف بسيرته من الغدر المتكرر ومارواه عبد الرحمن بن أبي بكر
لا توجد في القلب موصعا للأسف لما لقيه وعندى أنه لو وجد محقق ماهر
لأثبت اشتراك الهرمزان وجفينة وأبي لؤلؤة وكعب الأحبار في المؤامرة
لاغتيال عمر .

أول خطبة لعثمان

قال الطبري - لما بايع أهل الشورى عثمان خرج وهو اشد هم كآبة فأنى
منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وصلى
على النبي صلى الله عليه وسلم وقال : إنكم في دار قلعة وفي بقية أعمار
فبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه . فلقد أتيتم صبحتم أو مسيتم ألا وإن
الدناطويت على الغرور فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور .

- ٢٦٨ -

واعتبروا بمن مضى ثم جدوا ولا تغفلوا فإنه لا يغفل عنكم ، أين أبناء الدنيا وإخوانها الذين أناروها وعمروها ومتعوا بها طويلا ؟ ألم تلفظهم ؟ ارموا بالدنيا حيث رى الله بها . واطلبوا الآخرة فإن الله قد ضرب لها مثلا والذي هو خير فقال عز وجل : واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً ، - وذكر غير الطبري أنه ارتج عليه .

كتب عثمان إلى الأمراء والأمصار

لما ولي عثمان الخلافة كتب إلى أمراء الأمصار كتاباً عاماً صورته :

« أما بعد . فإن الله أمر الأئمة أن يكونوا رعاة ولم يتقدم إليهم أن يكونوا جباة ، وإن صدر هذه الأمة خلقوا رعاة ولم يخلقوا جباة . وليوشكن أئمتكم أن يصيروا جباة ولا يكونوا رعاة . فإذا عادوا كذلك انقطع الحياء والأمانة والوفاء . ألا وإن أعدل السيرة أن تنظروا في أمور المسلمين وفيما عليهم فتعطوهم ما لهم وتأخذوهم بما عليهم ، ثم تعتنوا بالذمة فتعطوهم الذي لهم وتأخذوهم بالذي عليهم ، ثم العدو الذي تقاتلون فاستفتحوا عليهم بالوفاء . »

وكتب إلى أمراء الأجناد بالشغور : أما بعد . فإنكم حمة الإسلام وذادتهم وقد وضع لكم عمر ما لم يغب عنا بل كان عن ملأ منا ولا يبلغني عن أحد منكم تغيير ولا تبديل فيغير الله بكم ويستبدل بكم غيركم . فانظروا كيف تكونون فإنني أنظر فيما ألزمني الله النظر فيه والقيام عليه . »

وكتب إلى عمال الخراج (أما بعد فإن الله خلق الخلق بالحق فلا يقبل إلا الحق خذوا الحق واعطوا الحق به . والأمانة الأمانة ، قوموا عليها ولا تكونوا أول من يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم إلى ما اكتسبتم .

والوفاء. الوفاء لا تظلموا اليتيم ولا المعاهد فإن الله خصم لمن ظلمهم .

وكتب إلى العامة من المسلمين بالأمصار ، أما بعد فإنما بلغتم ما بلغتم بالافتداه والاتباع فلا تلفتكم الدنيا عن أمركم فإن أمر هذه الأمة صائر إلى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم تكامل العم وبلوغ أولادكم من السبايا وقراءة الأعراب والآعاجم القرآن ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الكفر في العجمة فإذا استعجم عليهم أمر تكلفوا وابتدعوا .

الأمصار والأمراء لأول عهد عثمان

كانت الأمصار الكبرى لآخر عهد عمر وأول عهد عثمان هذه :

- (١) مكة ، وأميرها نافع بن عبد الحارث الخزاعي .
 - (٢) الطائف ، وأميرها سفيان بن عبد الله الثقفي .
 - (٣) صنعاء ، وأميرها يعلى بن مُنبه حليف بني نوفل بن عبد مناف .
 - (٤) الحِمْيَر ، وأميرها عبد الله بن أبي ربيعة .
 - (٥) البحرين وما والاها ، وأميرها عثمان بن أبي العاص الثقفي — وهذه الخمس في جزيرة العرب .
 - (٦) الكوفة ، وأميرها المغيرة بن شعبة الثقفي .
 - (٧) البصرة ، وأميرها أنوموسى عبد الله بن قيس الأشعري .
- وهاتان بالعراق :
- (٨) دمشق ، وأميرها معاوية بن أبي سفيان الأموي
 - (٩) حصص ، وأميرها عمير بن سعد .
- وهاتان بالشام .
- (١٠) مصر ، وأميرها عمرو بن العاص السهمي .

الفتوح في زمن عثمان

إن جنود الإسلام كانت في زمن عمر قد فتحت المملكة الفارسية جميعها وبلاد سورية كذلك ومصر . غير أن بعض ما فتح لم يكن الأمر فيه موطداً توطيداً تاماً : بل كان أهله يجيئون كل داع إلى شق العصا وخلع اليد من الطاعة فكانت الجنود الإسلامية تقوم بردهم إلى الطاعة في زمن عثمان وتثبت حكم الإسلام فيها — ولهذا يكون إرجاع تلك البلاد إلى الطاعة فتحاً على التحقيق وللمسلمين في عهد عثمان فتوح في بلاد لم تطأها أقدام جنود الإسلام من قبل وسنذكر ذلك إن شاء الله .

إن صدبقنا الفاضل رفيق بك العظم لم يمر في كتابه (أشهر مشاهير الإسلام) بروايات المؤرخين في الفتح الإسلامي مروراً بسيطاً بل وقف وقفة المدقق الباحث وقد تسنى له الوقوف على تواريخ الأمم التي كان الفتح الإسلامي في زمن عثمان موجهاً إليها . وقد أتبع له تحقيق واف شاف في فتوح بلاد أرمينيا أحببت أن ألم به وأجعله عمدة كلامي في هذا الباب سواء كان ذلك بأخذ العبارات بنصها أو تلخيصها بحسب ما أراه .

فتح أرمينيا والقوقاز في عهد عثمان

تحد أرمينيا شمالاً بالبحر الأسود وكرجستان . ومن الشرق بكرجستان أيضاً وجزء من بلاد فارس . ومن الجنوب بكرجستان والجزيرة . ومن الغرب بآسيا الصغرى . هذه حدود أرمينيا الآن — والعرب كانوا ينوسعون في هذا الاسم . فربما أدخلوا في أرمينيا قسماً من بلاد القوقاز من جهة الشمال وهو « أران » المشتمل على مقاطعة أريوان وتفليس . وكانوا يسمون هذا القسم باسم الران وهو يمتد شمالاً إلى داغستان . وشرقاً إلى أذربيجان وبحر الخزر . وأما من جهة الجنوب فكانوا يدخلون فيها قسماً من كردستان وهو عمالة بتليس

وربما جعلوها من أرمينيا الرابعة التي يجعلون نهاية حدها الجنوبي الجزيرة . ولهذا لم يذكر مؤرخو العرب فتح القوقاز على حدة . بل جعلوه مضمونا إلى فتح أرمينيا .

قال : وقبل أن أبسط الكلام في جغرافية القوقاز أذكر هنا بعض الامكنة الشهيرة في أرمينيا زيادة في الإيضاح .

فن مدن أرمينيا الشهيرة : خلاط . وقاليقلا — (التي هي أرزروم أو أرزن الروم كما يقول أبو الفداء) وإلى جهة الغرب منها أرزنجان . ثم أرجيش على بحيرة وان . ووان — وهي في الطرف الشرقي من البحيرة المسماة باسمها . وفي الجهة الشرقية من سلسلة جبال أرمينيا جبل الحودي — أو اراط الذي استوت عليه سفينة نوح ومن أنهارها الفرات وأراس المعروف عند العرب بنهر الرس وينحدر من الجبال قرب أرزروم ويمر في مقاطعتي القارس وأرزروم ويقطع كرجستان حتى يلتقي مع نهر كور الآتي من أعلى القارص وتفليس ويصبان في بحر الخزر .

أما بلاد القوقاز — حالا — فتحد شمالا ببلاد روسيا (ونحن الآن لا ندرى أى حكومة من الحكومات الروسية تجاورها من الشمال بعد أن انقسمت روسيا إلى حكومات عديدة ، والحدود لم تحدد إلى الآن ولم ترسم خريطة للبالك ، وقد دخل في تركيا بعض هذه البلاد فقد استولت على باطوم والقارص وأردهان ، ودخل في حكمها مدينة باكو على بحر الخزر ، وإلى الآن في يوم ١٢ مارس سنة ١٩١٨ لم تجل الحال تماما) وجنوبا العجم وتركيا وآسيا (وعلى ما قدمنا تكون أرمينيا القوقازية التابعة لتركيا) وشرقا بحر الخزر الذي يفصلها عن بقية آسيا الروسية وغربا البحر الأسود . ويسمى العرب هذه البلاد جبال كوه قاف وبلاد القبق وربما دعوها باسم بلاد الران (أران) من تسمية الكل باسم الجزء .

فن أقسام البلاد الجنوبية أيبيريا أو كرجستان وعاصمتها تفليس على نهر كور

وهي جزء من بلاد شروان الممتدة شمالاً إلى داغستان^(١) ويظهر من سياق خبر الفتح في تاريخ البلاذري أن العرب كانوا يسمون هذا الجزء كورة جرزان وأنه يمتد غرباً إلى آسيا الصغرى - ومن مدن الران الشهيرة الروان، وفيها كنيسة كبرى للأرمن ومن مدنه المشهورة عند العرب منجليس وجرزان وبردة والباب. أو باب الأبواب (در بند) والبيلقان. قال الإصطخرى: ليس في اران مدينة أكبر من بردة والباب وتقليس. ومن أقسامه الشمالية - بلاد الجرركس. ويجرى فيها نهر قوبان الذي يصب في البحر الأسود ونهر كوما - وترك (تهرك) اللذان يصبان في بحر الخزر. ومن أقسامه داغستان على بحر الخزر، وفيها يجرى نهر سمور في السهول الواقعة شمال داغستان. ومن مدنها الشهيرة باكو التي فيها منابع النفط (ولعلها التي يسميها القرمان في جغرافيته. باكوية). - ودر بند على شاطئ بحر الخزر وهي ذات المضيق المعروف بمضيق در بند الذي اجتازه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي بجيشه إلى السهول الشمالية حيث قتل على نهر ترك. الذي يسميه العرب نهر بلجر.

لا خلاف بين المؤرخين في أن العرب دوخوا أرمينيا مرتين أولاهما على عهد عمر بن الخطاب والثانية على عهد عثمان بن عفان. وقد أيد هذا الكلام تواريخ الأرمن وأشار إليه القس جبرائيل الخاججي في مختصر تاريخ الأرمن وإن لم يذكر أسماء الغاتحين في المرتين ولم يعين السنين بالضبط. أما ديفرجي فقد عين مدة الخليفة فأخطأ: والثابت عند مؤرخي العرب أن فتح تلك البلاد في عهد عمر كان سنة ١٨ هـ ٦٣٩ م وأما فتحها في عهد عثمان فكان في سنة ٢٦ هـ ٦٤٦ م - كما يعلم من مقارنه التواريخ وجعل الطبري ذلك سنة ٣١.

كان بكير بن عبد الله وعثمان بن فرقد قد فتحا في خلافة عمر بلاد أذربيجان الواقعة شرقي بلاد أرمينيا - فكتب بكير بالفتح إلى عمر. فكتب عمر

(١) تكتب في التركية بالطاء وتطلق دالا معجمة

إلى سراقه بن عمرو بغزو الباب وعلى مقدمته عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وعلى مجنبيه ابن أسيد الغفاري وبكير بن عبد الله المتقدم ، وعلى المقاسم سليمان بن ربيعة - وكتب إلى حبيب بن سلمة الفهرى أن يمد سراقه وهو يومئذ بالجزيرة . فلما نهض سراقه من البصرة لوجهه ، تقدم عبد الرحمن إلى أرمينيا الشرقية وفتحها حتى وصل إلى الباب ، دربند ، على شط بحر الخزر وعليها شديار فسكاته واستأمنه ، كما قصصنا ذلك من قبل ، - ولما فرغ سراقه من الباب بعث الأمراء والقواد إلى ما يليه من بلاد أرمينية . وأرسل بكير ابن عبد الله إلى موقان وحبيب بن سلمة إلى تفليس عاصمة كرجستان . وحذيفة ابن اليمان إلى بلاد جبال اللان والقوقاز ، فاشتبكت جوده في أرمينيا وأطرافها مع الأمير أوهان بن كامساركان - وأخيه ديران - وقتلا وتشدت جندهما بخيانة أحد قواد الأرمن المسمى ساحور ، فإنه خان أوهان ، وانضم بجيشه إلى العرب ، كما يقول ديفرجي وصاحب تاريخ الأرمن .

أما حبيب بن سلمة الفهرى الذي قصد كرجستان وعاصمتها تفليس فنهض له ثيودور أحد أمراء البلاد ، وكانت البلاد منقسمة على بعضها ، وبذلك سعى في جمع كلمة الأمراء في أرمينيا ودحوهم تحت لوائه لصد المسلمين ففشل فيما حاول وكان البطريك استراس يؤازره ويعضده - فلما رأى أن الأمر على غير ما يشتهي أصابه الغم الشديد ومات غماً وكداً .

بينما الأرمن مهتمون في إقامة بطريك - غير استراس إذ فاجأهم المسلمون بقيادة حبيب بن سلمة وحاصروا مدينة ، دوفان ، أو - تفين - وفيها كرسى البطريك ويقول ديفرجي : إن حصارها بدأ في نوفمبر سنة ٦٣٩ ذى القعدة سنة ١٨ هـ واستمر إلى اليوم السادس من يناير سنة ٦٤٠ م ٥ المحرم سنة ١٩ هـ ففتحها حبيب ثم أخذ في إتمام فتح أرمينيا وكردستان ، ففتح وان ، وبخشوان ، وسيس على الضفة الثانية من نهر الرس وبسميه الجغرافيون « أراس وأراكس » - ثم سار إلى أرمينيا الغربية ثم عطف على إبيريا

التي هي جزء من كرجستان الحالية وأخذ عاصمتها وسائر مدنها الكبرى — وفي أثناء ذلك مات سراقه واستخلف عبد الرحمن بن ربيعة فأقره عمر على ثغر الباب وأمره بغزو الترك ، فسار شمالا بجنازاً مدينة الباب وبلادها بعد أن استخضع أكثر بلاد الجبل الممتدة على شاطئ بحر الخزر وكان سكانها على جانب عظيم من التوحش والجهالة . وبعد أن اجتاز الباب أوغلت خيله في السهول الشمالية إلى ماتي فرسخ من بلنجر (تترك) ثم عاد ولم يَقم له أحد من أهل تلك الناحية . وقد حكى الطبري : أن أهل تلك الناحية كانوا يعتقدون أن هؤلاء العرب يموتون ولا يقطع فيهم السلاح . فكانوا يهربون منهم في الآجام والغياض ، ثم عاد عبد الرحمن إلى الباب . وجعل يردد غزواته في تلك الناحية إلى أن جَرَّبَ أحد أهل تلك البلاد قتل المسلمين بأن كمن في إحدى الغابات ورمى رجلاً منهم فقتله . فأجبر قومه بأن هؤلاء المسلمين كالناس يُقتلون ويموتون . فطمعوا في المسلمين واجتمعوا لقتالهم . وقد قتل عبد الرحمن بن ربيعة في إحدى الوقائع في بلادهم زمن عثمان . وقد قال الطبري : إنهم احتفظوا بحسم عبد الرحمن يتبركون به ويستسقون ويستنصرون به إلى الزمن الذي أدركه الطبري وكان على نهر (تترك) وأخذ الزاية أخوه سلمان وخرج بالأسلح فسلك طريق جيلان إلى جرجان بأن دار على شواطئ بحر قزوين — وبعضهم سلك طريق الباب إلى أرمينيا .

فكان فتح عبد الرحمن قد بلغ إلى شمال بلاد القوقاز في شرق أرمينيا مما يلي بحر الخزر . وأما حبيب فقد بلغ في فتوحه شمال القوقاز أيضاً مما يلي البحر الأسود كل ذلك في خلافة عمر فيما بين سنتي ١٨ و ٢٠ هـ إلا أن ذلك الفتح لم يكن إلا فتحاً هيناً غير موطن الدعائم . بل كان فتحاً على الجزية — ولم يكن عند المسلمين من الجند العدد الكافي لسد هذه الثغور وتوطيد الأمن فيها وتثبيت كلمة المسلمين في نواحيها المتناحية وأطرافها المترامية . وقد كان عمر

يظن ذلك كما روى ذلك العلامة ابن خلدون . وقد صدق ظنه — فقد قال ديفرجي : إن المسلمين قد اضطروا عقب ظهور الخزر على نهر ترك — إلى الجلاء عن كل أرمينيا ثم عادوا إليها بقوة أعظم سنة ٦٤٦ - سنة ٢٦ هـ وهي السنة التي وجه فيها عثمان حبيبا وسلمان إلى استرداد البلاد وفتح أرمينيا والقوقاز ففتحهاها وكان الفتح الأول تمهيدا للفتح الثاني الذي صارت به البلاد تابعة للدولة الإسلامية ولم تنتقض إلا في فترات قليلة ثم استتب فيها الأمر للمسلمين .

وقد أشار صاحب مختصر تاريخ الأرمن إلى تسليم الأرمن بعد الحرب الثانية للعرب على عهد سنباط بن فارازديروس الذي كان واليا من قبل قيصر القسطنطينية إذ كان الأرمن طلبوا واليا من قبله على بلادهم بعد اختلال أمر دولة الفرس التي كانت متسلطة عليهم ، وزار سلطانها بعد أن بدأت حروبها مع المسلمين فولى الإمبراطور عليهم فارازديروس والد سنباط وتولى مدة سنة ومات وخلفه ابنه سنباط .

في خلافة عثمان انتقضت أرمينيا ، والظاهر أن ذلك كان لضعف حاميتها وقلة عددهم وكثرة أهل البلاد ورغبة كبرائهم في التخلص من أيدي المسلمين ، وساعد على ذلك بعد البلاد عن مركز قوة المسلمين وإبطاء النجدة عنهم ، وكان عثمان قد جمع لمعاوية الشام والجزيرة وثغورها ، وأمره أن يغزو شمشاط وهي أرمينيا الرابعة أو يغزيها ، وقد كان حبيب بن مسلمة الفهري قد فتحها مع عياض بن غنم في خلافة عمر فوجهه معاوية في ستة آلاف مقاتل لفتح أرمينيا فنهض إليها حتى أناخ على قالقلا سنة ٢٦ هـ وأقام عليها حتى خرج إليه أهلها طالبين الصلح على الأمان والجزية فأجابهم إلى ذلك وجلا من جلا وأقام من أقام .

أقام حبيب بقالقلا بعد افتتاحها ، وبلغه أن الموربان بطريق أرمينيا قد جمع جموعا عظيمة وانضمت إليه أهل اللان وأخاز وسمدر من الخزر - فكتب إلى عثمان يسأله المدد - فكتب عثمان إلى معاوية أن يمدّه بقوم من أهل

الشام والجزيرة ممن يرغب في الجهاد فأمدّه بألني رجل أسكنهم قاليقلا وأقطعهم القطائع وجعلهم مرابطة بها - وكتب عثمان أيضا إلى سعيد بن العاص أمير الكوفة أن يمد حبيب بن مسلمة بجيش عليه سلمان بن ربيعة الباهلي وكان غزاه صاحب إقدام ومكيدة في الحرب - فسار إليه سلمان بستة آلاف من جند الكوفة وأقبلت الروم ومن معها فمزقوا على الفرات . وقد أبطأ على حبيب المدد ، ورأى حبيب أن يبيت أعداءه على ما يجنده من قلة عله أن يصيب منهم غرة قبل أن يقووا عليه ، فبيتهم واجتاحهم وقتل قائدهم .

ومما يؤثر من شجاعة النساء . وقوة جيش بعضهن ، أن أم عبد الله الكلابة زوج حبيب قالت له ليلة أن قام لتبيت جند الروم : أين موعذك ؟ قال : سراق الطاغية (يعنى الموران) أو الجنة . فلما انتهى إلى السراق وجدها عنده ولما ورد سلمان بجنوده وقد فرغ حبيب من أمر عدوه أراد سلمان أن يتأمر على حبيب ومن معه من الجند كما جرت به العادة من أن هذه الناحية كان غزوها لأهل الكوفة والأمير منهم من قبل ، فأبى عليه حبيب ذلك حتى قال أهل الشام : لقد هممنا بضرب سلمان ، فقال أوس بن مغراء وهو من جند سلمان :

فإن تضربوا سلمان بضرب حبيكم وإن ترحلوا بنحو ابن عفان نرحل
وإن تقسطوا فالثغر ثغر أميرنا وهذا أمير في الكنائس مقمل
ونحن ولاية الثغر كما حماه ليسالى نرمي كل ثغر وتشكل

ومن ثم افترق القائدان ، فأخذ حبيب في افتتاح أرمينيا العربية ، وسلمان في افتتاح أرمينيا الشرقية .

فسار سلمان إلى أران وفتح مدينة البيلقان (بيتقران) صلحا واشترط على أهلها الجزية والخراج . ثم أتى بردعة وعسكر على نهر الثوتر ، على ورسح منها فامتعت عليه وعانها أياما فصالحه أهلها على صلح أهل اللقان . وفتحوا له

أبوإيها فدخلها وأقام بها ووجه خيله ففتحت غيرها من البلاد والرساتيق في أران - ودعا أكراد البوسنجان (أو اللاسجان) إلى الإسلام فقاتلوه فظفر بهم فأقر بعضهم على الجزية وأدى البعض الصدقة ممن دخلوا في الإسلام ثم سار إلى مجمع نهر الكرّ (كور بالكاف الثقيلة) والرس (أراس) فعبّر الكرّ ففتح وقلعة، وكل البلاد التي على الضفة الشماليه من نهر الكر - وبسمها ديفرجي بلاد سشاكى - ثم دخل بلاد سشيوان ، وصالحه صاحب سكن وشيران والباب . ومن هنا اختلف المؤرخون فبعضهم يقول : إن سلمان انتهى إلى مدينة الباب ولم يتجاوزها ، ومن هذا الفريق ابن خلدون وهو الظاهر . لأن ماوراء الباب أمم كثيرة قوية وإنما كان خوفهم من المسلمين واعتقادهم أنهم لا يموتون لأن الملائكة تؤيدهم وتعينهم هو الذى يدفعهم إلى الحرب من أمامهم . فلما أنسوا بهم وعرفوا أنهم يموتون اجتمعوا واعتزموا على قتالهم ولم يكن مع سلمان سوى ستة آلاف وهو عدد قليل إذا أو هنه بالغزو فيما وراء الباب لم يؤمن أن يعود القوم إلى حالهم من الانتقاض

أما حبيب بن سلمة فسار من قاليقلا بعد وصول المدد إليه ونزل (مربالا) فأناه بطريق خلاط بكتاب عياض بن غنم الذى أمنه به على نفسه وماله وبلاده وقاطعه على أتائه فأنفذه حبيب له ، ثم نزل منزلا بين الهرك ودشت الورك ، فأناه بطريق خلاط بالمال وهدية فلم يقبلها . ونزل خلاط ، ثم سار إلى الصيانة فلقبه صاحب مكس وهي ناحية من نواحي البسفرجان فقاطعه على بلاده وكتب له كتاب صلح وأمان . ووجه إلى قرى أرجيش وباذغيس من غلب عليها ثم اجتاز نهر الرس وأتى مرج ديبيل وغلب على جميع تلك النواحي . حتى بلغ سراج طير وبفروند . فأناه بطريق ديبيل فصالحه عنها على إتاوة يؤديها وعلى مناصحة المسلمين وقراهم ومعاونتهم على أعدائهم وكتب لهم .

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذا كتاب من حبيب بن سلمة الفهرى لنصارى

أهل ديبيل ومجوسها ويهودها شاهدهم وغائبهم إني آمنتكم على أنفسكم وأموالكم
وكنائسكم وبيعكم وسور مدينتكم فأنتم آمنون وعلينا الوفاء لكم بالعهد ما وفيتم
وأديتم الجزية والخراج . شهد الله وكفى به شهيداً ، وختم حبيب بن مسلمة .
وأناه بطريق البسفرجان فصالحه على جميع بلاده وقصد السيسجان لخاربه
أهلها فهزمهم وغلب عليهم ثم سار إلى جرزان فأناه رسول بطريقها وقدم له
هدية وسأله كتاب صلح وأمان . فكتب :

« أما بعد : فإن نقلني « نقولا » رسولكم قدم عليّ وعلى الذين معي من
المؤمنين فذكر عنكم أننا أمة أكرمنا الله وفضلنا . وكذلك فعل الله . وله الحمد
كثيراً وصلى الله على محمد نبيه خيرته من خلقه وعليه السلام — وذكركم أنكم
أحببتم سلمنا . وقد قومت هديتكم وحسبنا من جزيتكم وكتبت لكم أماناً
واشترطت فيه شروطاً فإن قبلتم ووفيتم به وإلا فأذنوا بحرب من الله ورسوله
والسلام على من اتبع الهدى » .

وقد كان أمراء الإسلام لا يقبلون الهدايا وإنما يحسبونها لأهل الزمة من
جزيتهم ولم يقبلها من أهل الزمة إلا عبد الله بن عامر وهو أمير على الكوفة ،
فقالوا فيه : ضمها القرشي وكان مضياً .

ثم أن حبيباً سار إلى تفليس عاصمة كرجستان فصالحه أهلها وكتب لهم :

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لأهل تفليس
من منجليس من جرزان القرمز بالأمان على أنفسهم وبيعهم وصوامعهم
وصلواتهم ودينهم على إقرار بالصغار والجزية على أهل كل بيت دينار وليس
لكم أن تجمعوا بين أهل البيوت تخفيفاً للجزية ، ولا لنا أن نفرقهم استكثاراً
منها ولنا نصيحتكم وضلعكم على أعداء الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
وقرى المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من حلال طعام أهل الكتاب . وإن انقطع
برجل من المسلمين عندكم فعليكم أداؤه إلى أدنى فئة من المسلمين إلا أن
يحال دونهم ، وإن أنبتم وأقمتم الصلاة فإخواننا في الدين وإلا فالجزية عليكم .

— ٢٧٩ —

وإن عرض المسلمين شغل عنكم فقهركم عدوكم فغير مأخوذین بذلك ولا هو
ناقض عهدكم : هذا لكم ، وهذا عليكم . شهد الله وكفى به شهيداً .

ثم إن حبيياً صار يفتح في بلاد أرمينيا الغربية مما يلي البحر الأسود حتى
اتهى إلى بلاد القوقاز في شمال أرمينيا كما انتهى إلى مثل ذلك سلمان في شرقها
مما يلي بحر الخزر .

تتمة فتح بلاد فارس

إن بلاد الفرس أو المملكة الفارسية كانت في أيام العرب تشتمل على
بلاد وأرض أوسع مما نسميه اليوم بلاد الفرس ، فقد كان يدخل فيها بلاد
البلوجستان ، وبلاد الأفغان وأقليم أذربيجان وكردستان وبعض أرمينيا وهو
الجزء الشرقي منها مما يلي بحر قزوين . وفي مدة عمر بن الخطاب قد فتح المسلمون
أكثر ذلك كله . غير أن بعض هذه البلاد قد توطد فيه ملك المسلمين
وهو ما يلي ناحيتهم ، وبعضه لم يتوطد فيه الملك وهو ما بعد عنهم كجيات
المروين وطخارستان وبلخ وسجستان وبعضها لم يكن فتح من قبل .

وقد كان العرب يقسمون المملكة الفارسية إلى أقسام كثيرة
يسمونها كورا .

د فالقسم الشمالى منها ، مما يلي أرمينيا غرباً والقوقاز شمالاً يعرف بكورة
أذربيجان ومن مدنه الشهيرة تبريز ، وزنجان ، والبهر ، والموقان ، والطيلسان .
وإلى الشرق منها قزوين الواقعة شمال بلاد الجبل ، وكانت تسمى بلاد الديلم .
ثم إلى شرقى هذا القسم في الجهة الجنوبية من بحر قزوين ، طبرستان وجرجان .
ومن مدنها ، الشهيرة دماوند — أودناوند — وإستراباد والدامغان .

وقومس في جهة الجنوب أيورد ، ونسا ، وسرخس ، ومرو الشاهجان في جهة الشمال والشرق من هذا القسم . والجزء الغربي منه يعرف الآن بمازندران .

• والقسم الغربي منها ، يعرف بالعراق العجمي وخوزستان ، وبلاد الجبل — ومن مدن العراق العجمي الشهيرة : المدائن ، والنهروان على نهر دجلة ، ومناذر ، وقصر شيرين ثم نهاوند . وقاشان ، وأصفهان من بلاد الجبل ، والأهواز ، ورامهرمز والسوس وجند يسابور من خوزستان .

• والقسم الجنوبي منها ، يعرف بفارس وكرمان ومكران أو كورة السند . تعرف الآن ببلوچستان ، وسجستان وهي بين مكران وخراسان — ومن مدن فارس الشهيرة : اصطخر ، وپسا ، ودار ايجرد ، وكازرون ، وجور ثم جيرفت ، وهميد ، والسيرجان من مدن كرمان ، ثم مكران ؛ وقندابل ، وفزبور ، وأرمائل ويرون ، والدليل . ثغر على المحيط الهندي من كرمان أو السند ، ثم زالق على طرف المفازة المعروفة بمفازة كرمان ، لعلها صحراء لوط ، وزرنج التي يؤخذ منها إلى وادي سناروز ، والكش من ناحية الهند رشت ، وناشوروز من سجستان .

• والقسم الشمالي الشرقي ، يعرف بخراسان وطخارستان وزابلستان ، وهذا القسم أكثره واقع في أفغانستان الآن ، وكان العرب يقسمونه إلى أقسام كثيرة أو كور فمنها . كورة مرو ، وهراة ، وطوس ، ونيسابور من ولاية خراسان ، وغزنة وكابل من زابلستان . وبلخ من طخارستان ، وأشهر مدن جراسان : نيسابور الواقعة في الجهة الشمالية الغربية ، ومن خراسان وطوس إلى الشمال منها أيضاً . ومن مدن نيسابور وزام ، وبشت ، وباخرز ، وجوين ، وأبرشهر ، وبهق ، واسفرائن ، وأرغينان وغيرها . ثم هراة ، ومرو الروذ في الجهة الشرقية من خراسان ، ومدن هذه الجهة بوشنج وباذغيس وطاغون ، وسنج ، وغيرها . أما طخارستان الواقعة شرقي خراسان وشمال زابلستان

وجنوب الصاغانيان فإن من مدنها الشهيرة : بلخ وهى عاصمتها وتعد الآن من بلاد التاتار الجنوبية الواقعة جنوبى نهر جيحون . والجورجان . والفارياب والطالقان . وغيرها . وأما زابلستان : فمن مدنها . كابل وغرنة .

وقد تقدم الكلام فى فتح الجزء الأكبر من هذه الجهات فى خلافة عمر ابن الخطاب .

فى السنة الثالثة من خلافة عثمان بن عفان انتقضت آمد وبلاد الأكراد . فعزم أبو موسى الأشعرى والى البصرة يومئذ على الخروج لرد القوم إلى الطاعة فحمل ثقله على أربعين بغلاً بعد أن كان يحض الناس على الجهاد والنهوض إليه مشياً . فتألب عليه أهل البصرة . وذهب منهم وفد إلى عثمان فاستعفوه من أبي موسى وتولى كبر ذلك غيلان بن خرشة الضبي . فقال عثمان : من تحبون ؟ فقال غيلان : فى كل أحد عوض عن هذا العبد الذى أكل أرضنا وأحيا أمر الجاهلية فينا . وقال إذا أمرت علينا صغيراً كان فيه عوض منه أو مُهْتَرَأً كان فيه عوض منه ومن بين ذلك من جميع الناس خير منه . وقال : أما منكم خبيس فترفعوه . أما منكم فقير فتجبروه يا معشر قريش ؟ فعزله عثمان ، وولى عبد الله بن عامر بن كريز بن ربيعة القرشى . وهو ابن خال عثمان وكان ابن خمس وعشرين سنة وجمع له جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاص من عمان والبحرين . فصرف عبيد الله بن معمر عن خراسان وبعثه إلى فارس وولى على خراسان مكانه عمير بن عثمان بن سعد فأُتِخَنَ فيها حتى بلغ فرغانة . ولم يدع كورة إلا أصلحها . ثم ولى عليها فى السنة التالية أَمِينُ بن أحرر اليشكرى وعلى كَرْمَان عبد الرحمن بن عيسى . واستعمل على سحستان عبد الله بن عمير الليثى فأُتِخَنَ فيها إلى كابل . ثم عمران بن الفضيل البُرْجُمى وعلى مُسْكَرَانَ عبيد الله ابن معمر فأُتِخَنَ فيها حتى بلغ النهر .

ثم إن أهل فارس ، ثاروا وانتقضوا على عبيد الله بن معمر فسار إليهم والتقى

معه على اصطخر فقتل عبيد الله . وبلغ الخبر ابن عامر فاستنفر أهل البصرة وسار بالناس إلى فارس وعلى مقدمته عثمان بن أبي العاصي وعلى مجنبيه أبو بركة الأسلمي ومقل بن يسار . وعلى الخيل عمران بن حصين . وكلهم له صحبة . فلحقته جموع الفرس باصطخر فهزمهم وأوقع بهم وقعة عظيمة وأخذ المدينة عنوة . ثم قصد إلى دار أجرد ثم إلى مدينة جور وكان هرم بن حيان على حصارها فلما جاء ابن عامر فتحها ورجع إلى اصطخر وقد انتقضت ثانياً فحاصرها حصاراً طالت مدته ورمائها بالمجانيق وافتتحها عنوة وأوقع بأهلها وقعة شديدة وهلك فيها أكثر أهل الليوت والاساورة لأنهم كانوا قد لجأوا إليها ووطئ عبد الله ابن عامر أهل فارس وطأة صاروا منها في ذل . وكتب إلى عثمان بالفتح فكتب إليه أن يستعمل على بلاد فارس هرم بن حسان اليشكري وهرم بن حيان العبدى والخزيت بن راشد والمنجاب بن راشد والترجمان الهجيمي . وأمره أن يفرق كور خراسان على جماعة فيجعل الأحنف بن قيس على المروين . وحبيب ابن قرة اليربوعي على بلخ وخالد بن عبد الله بن زهير على هراة وأمين بن أحرر على طوس . وقيس بن هبيرة السلمي على نيسابور . ثم إن عثمان رضى الله عنه قبل موته جمع هذه الولاية لقيس بن هبيرة ، واستعمل أمين بن أحرر على سجستان .

ولما رجع بن عامر إلى البصرة بلغه نقض أهل خراسان للذمة ونكثهم للعهد . فجاءه الأحنف بن قيس وقال له . أيها الأمير إن عدوك منك هارب ولك هائب والبلاد واسعة فسر فإن الله ناصرك ومعز دينه . فتجهز وسار واستخلف على البصرة زياداً واستعمل على حرب سجستان الربيع بن زياد الحارثي وعلى كرمان مجاشع بن مسعود السلمي وتقدم هو إلى نيسابور وجعل على مقدمته الأحنف بن قيس فأتى الطبسين وهما حصنان وهما باما خراسان ففتحهما عنوة ثم سير أمراه إلى أعمال نيسابور ففتحوا زام وقستان ويهق وبشت - ثم تقدم وقد سير عبد الله بن عامر وافتتح نيسابور وكل أعمالها وطوس كذلك وهراة كذلك وأعمالها .

وقد سير عبد الله بن عامر الأحنف بن قيس إلى طخارستان فأتى سوانجورد فصالحه أهلها على ثلثمائة ألف درهم ثم مضى إلى مرو الروذ فقاتله أهلها ثم صالحوه وسير سرية فاستولت على رستاق « بنغ » ، فنظم الأمر على أهل طخارستان فاجتمع لقاتله أهل الجوزجان والطارقان والفارياب ومعهم ملك الطاغنيان من (تركستان الشرقية) فقاتلهم الأحنف قتالا شديداً حتى هزمهم وقل جموعهم وفتح تلك الناحية — ثم سار إلى بلخ وهي عاصمة طخارستان ففتحها — ثم قصد خوارزم على نهر جيحون (في تركستان الغربية) فاستعصت عليه فعاد إلى بلخ .

أما بجاشع بن مسعود السلمي فتوجه إلى كرمان فأتى في طريقه هيد فافتتحها ثم قصد السيرجان وهي مدينة كرمان لحاصرها أياماً ثم فتحها وفتح جيرفت عنوة ثم سار في نواحي كرمان ومدنها وقراها فدوخ أهلها وافتتح تلك المدن وأخضع أهل تلك النواحي وقد هرب كثير من أهل كرمان إلى مكران وسجستان فأقطعت العرب أرضهم فعمروها واحتفروا لها القنى وأدوا العشر عنها .

وأما الربيع بن زياد الحارثي الذي سار إلى فتح سجستان ، فإنه قطع المفازة (لعلها مفازة كوهستان وهي غير قوهستان) فأتى حصن زالو وأغار على أهله فأسر دهقانها فافتدى منه بأن غرز عنزة (أطول من العصي وأقصر من الرمح) وغمرها ذهباً وفضة وصالحه على صلح أهل فارس — ثم فتح كركويه — ثم أتى روست بقرب ذرنج فقاتله أهلها وأصيب رجال من المسلمين ثم انهزم أهلها — ثم أتى ناشر واذ ثم زرنج فناوله أهلها وقتلوه فهزمهم وصالحه مرزبانها على مال كثير ودخل المسلمون المدينة ثم ذهب إلى وادي سناروز ثم رجع وأقام في زرنج سنة وعاد إلى ابن عامر بعد أن استخلف عليها عاملاً . فأخرج أهل زرنج العامل وامتنعوا — فولى ابن عامر عبد الرحمن بن سمرة ابن حبيب عبد شمس على سجستان فخرج إليها وحاصر زرنج فصالحه مرزبانها على ألفي ألف درهم وغلب عبد الرحمن على ما بين زرنج والكش من ناحية الهند ،

وغلب من ناحية الرخج على ما بينه وبين الدوان . ولما انتهى إلى الدوان حصرهم في جبل الزوز ثم صالحهم ودخل على الزوز وهو صنم من ذهب عيناها ياقوتتان فقطع يده وأخذ الياقوتتين ثم قال للبرزبان ذونك الذهب والجوهر . وإنما أردت أن أعلمك أنه لا يضر ولا ينفع — وفتح عبد الرحمن كابل وزابلستان وهي ولاية غزنة ، ثم عاد إلى زرنج فأقام بها حتى اضطرب أمر عثمان فاستخلف عليها أمين بن أحرر وانصرف فعاد القوم إلى العصيان .

ولما تم لابن عامر هذا الفتح العظيم قبل له : لم يفتح لأحد ما فتح عليك . قال لا جرم ، لأجعلن شكرى لله على أن أخرج محرما من موقفي هذا . فأحرم بعمره من نيسابور وقدم على عثمان . واستخلف على خراسان قيس بن الهيثم وخرج بن عامر منها في سنة ٣٢٠ لجمع قارن وكان من كبار قواد الفرس جمعا كثيرا من ناحية الطبرسين وأهل باذغيس وهراته وقهستان وأقبل في أربعين ألفا — فقال قيس لعبد الله بن خازم : ما ترى ؟ قال أرى أن تخرج من البلاد وتخليها فإني أميرها إذا كانت حرب وأخرج كتابا من عبد الله بن عامر قد افعله فكره قيس مشاغبه وخلاه والبلاد وذهب إلى ابن عامر فلامه واعتذر قيس بما كان من أمر الكتاب .

أما عبد الله بن خازم فسار إلى قارن في أربعة آلاف وأمر الجند أن يحملوا الودك . فلما قرب من عسكر قارن قال ليدرج كل منكم على زج رحمه ما كان معه من قطن أو خرقة أو صوف ثم أوسعوه من الودك من دهن أو زيت أو إهالة أو سمن وسار حتى إذا أسي قدم مقدمة ثم أتبعهم وأمر الناس فأشعلوا البيران في أطراف الرماح وجعل يقتبس بعضهم من بعض . فأتوا عسكر قارن نصف الليل فناوشوهم وهم آمنون من البيات فرأوا النيران يمتد ويسرعة ترتفع وتنخفض وتميل في كل ناحية فقاموا على دهش فهاجوا وهاهم الأمر وتقدمت المقدمة تناوشهم ثم غشيهم ابن خازم في جنده فقتل قارن وانهزم جنده فابعوهم يقتلونهم كيف شاءوا وغنموا عسكرهم وسبوا سبيا كثيرا وكتب بالفتح إلى ابن عامر فرضى وأقره وما زال بها إلى أن انتهت وقعة الجبل .

كانت هذه الواحى مغازى أهل البصرة

وأما أهل الكوفة فكانت مغازيهم بناحية أدريجان وأرمينيا كما قدمنا . وفى ناحيه طبرستان — فإن سعيد بن العاص أمير الكوفة من قبل عثمان سنة ٣٠ سار يريد حراسان بجيش فيه جماعة من أبناء أصحاب رسول الله منهم حذيفة بن اليمان والحسن والحسين وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن الزبير وغيرهم وكان ابن عامر قد خرج من البصرة يريد حراسان أيضاً فلما وصل سعيد إليه وجده قد رل ابرشهر . فنزل قومس وهى صالح صالحهم عليها حذيفة بن اليمان بعد وقعة نهاوند ولم تنتفض وأتى جرجان فصالحوه على مائتى ألف درهم — ثم إلى طيمية وهى كلها من طبرستان متاخمة جرجان وهى على ساحل بحر الخزر فقاتله أهلها قتالا شديداً حتى وصل صلاة الخوف وضرب يومئذ سعيد أحد المشركين على حبل عاتقه بالسيف فخرج من تحت مرفقه . وحاصرهم فسألوا الأمان فأعطاهم وافتتح سهل طبرستان والرويان ودينباوند وأعطاه أهل الجبال مالا — ثم كان المسلمون بعد ذلك يغزون طبرستان ونواحيها . فربما أعطوا الإتاوة عفواً وربما منعوا فلم يعطوا إلا بعد قتال . وظل أهل بلاد جرجان وطبرستان على شئ من الاستقلال والنزوع إلى الشغب والإباء عن الخضوع لدولة الخلافة مدة الخلفاء الراشدين وصدرا من الدولة الأموية حتى أخضعها يزيد بن المهلب فى خلافة سليمان بن عبد الملك بن مروان

والذى يظهر للمطلع على التاريخ أن جيوش المسلمين فيما بلى فارس أو المملكة الفارسية كانت قد صخمت وكثرت كثرة غير متناسبة مع عددهم عند ابتداء الفتح أيام القادسية يدل على ذلك ما أورده الطبرى من أبيات لابن حميل مدح بها سعيد ابن العاص أمير الكوفة لما عاد من غزوة فى جهات جرجان وطبرستان يقول فيها :

ومعهم الفتى اذ حال جيلان دونه وإد هبطوا من دستي ثم أهرأ

تعلم سعيد الخير إن مطيقي إذا هبطت أشفقت من أن تعقرا
 كأنك يوم الشعب ليث خفية تجرد من ليث العرب وأصحرا
 تسوس الذى ماساس قبلك واحد ثمانين ألفاً دارعين وحسرا

الفتح فى مملكة الروم زمن عثمان

كانت دولة الرومان على أشد الحذر من جيوش المسلمين ناظرة إليهم فى كل حين من عهد اقتطاعهم سورية ومصر من جسم سلطنتهم . وقد عرف قواد المسلمين ذلك الحذر منها فاتجه تيار فتوحهم إلى جهات فارس وأرمينيا فترة من الزمن . إلى أن جاءت سنة ٢٥ و ٢٦ — فعقد معاوية بن أبى سفيان عزيمته على مازلة دولة الروم فى إقليمى قبادوكيا فى الجهة الشرقية من آسيا الصغرى مما يلي أرمينيا — وفريجيا من المقاطعات الوسطى من آسيا الصغرى فأخذ وعمورية ، من مدن فريجيا الكبرى على حدود غلاطية ولم يوغل فيما وراء ذلك . ولعل السبب فى عدم إيغاله فى تلك الاصقاع عليه بشدة حذر الروم واستعدادهم للدفاع عن بلادهم بالقوى الكبيرة مع قرب تلك النواحي من عاصمة ملكهم وسهولة حشد الجيوش عليهم . فهو إذا أقدم فى ذلك الزمن كان ثمن الفتح غالباً — وقد قدمنا ما كان من إرساله حبيب بن مسلمة إلى أرمينيا .

كان معاوية ذا شغف زائد بالإجهاز على الدولة البيزنطية وفتح مدينة القسطنطينية وهو يعلم شدة حذر الروم ويقظتهم ويعلم ما عليه بلاد الأناضول من كثرة الجبال ووعورة الطرق . فبلوغ غرضه من طريق البر دونه أهوال مصاعب لا قبل لجيوش الشام فى ذلك الحين بتذليلها ، فاتجه تيار تديره الى البحر يريد أن يبلغ حاجته فيه بحمل المسلمين على إثباجه والاستيلاء على المراكز المهمة والنقط النافعة فى الغزو البحرى تمهيداً للقيام بعمله الهائل .

كانت هذه الفكرة تهجس في خاطر معاوية من أيام عمر بن الخطاب فكتب إليه يرغبه في أن يأذن له في فتح قبرص ويذكر له قربها من الساحل وسهولة ذلك عليه وقال : إن قرية من قرى حمص ليسمع أهلها نباح كلابهم (أهل قبرص) وصباح دجاجهم^(١) فكاد ذلك يأخذ بقلب عمر ولكنه اتهمه وكتب إلى عمرو بن العاص - أن صف لي البحر وراكبه فإن نفسي تنازعني إليه - فكتب إليه عمرو : إني رأيت خلقاً كبيراً يركبه خلق صغير إن ركن خرق القلوب وإن تحرك أزاع العقول يزداد فيه اليقين قلة والشك كثرة . هم فيه كدود على عود إن مال غرق وإن نجا برق ، فلما قرأه عمر كتب إلى معاوية : إنا سمعنا أن بحر الشام يشرف على أطول شئ . على الأرض يستأذن الله في كل يوم ليلة في أن يفيض على الأرض فيغرقها ، فكيف أحمل الجود في هذا الكافر المستعصب . وتالله لمسلم أحب إلى مما حوت الروم . وإياك أن تعرض لي وقد تقدمت إليك . وقد علمت ما لقي العلاء مني ولم أتقدم إليه في مثل ذلك .

سكت معاوية بعد كتاب عمر على مضض في النفس إلى أن كان زمن عثمان فاستأذنه . وبعد لآي ما أذن له في غزو الروم في البحر وذلك سنة ٥٢٧ ، وشرط عليه عثمان أن يندب الناس للغزو ، وأن لا ينتخبهم ولا يقرع بينهم . فمن انتدب جهزه وأعانه فأعد معاوية لذلك أسطولا في سواحل الشام وأرسل إلى عبد الله بن أبي سرح عامل مصر يومئذ أن يجهز أسطولا آخر ففعل واجتمع الأسطولان على قتل أهل قبرص . وبعد أن دافع أهلها دفاعاً شديداً وقاتلوا المسلمين أشد قتال صالحوا على سبعة آلاف دينار في كل سنة يؤدون إلى الروم مثلها لا يمنعهم المسلمون عن ذلك ، وليس على المسلمين منعهم ممن أرادهم . وعليهم أن يؤذنوا المسلمين بمسير عدوهم إليهم . ويكون طريق المسلمين إلى العدو عليهم . وليس لذلك معنى سوى أن قبرص صارت بذلك محطة حربية ومسند دعاء للمسلمين في البحر الأبيض المتوسط ونقطة اتصال بين أهل الشام وبين أساطيلهم التي ابتدأت تمخر في ذلك البحر

(١) الجزيرة التي يسم دلك منها إغماى جزيرة ادواد .

وتلجأ إلى تلك الجزيرة عند الحاجة . وكان الفتح سنة ٢٨ وحضره من أصحاب رسول الله جماعة منهم عبادة بن الصامت وزوجته أم حرام بنت سلمان . ومن هذا التاريخ صارت دولة الإسلام دولة بحرية كما هي دولة برية وذلك أمر طبيعي للمملكة أحرزت من الشواطئ الواسعة ما أحرزت دولة الخلافة . فإنه قد صار لها شواطئ سورية ومصر وبرقة إلى إفريقية (تونس) في هذا الزمن القليل . وهذه الشواطئ تحتاج إلى الحماية من غارات الأعداء من الرومان وهم أمة عريقة في البحرية وقيادة الأساطيل .

وقد كان أمير البحر الذي قاد الأساطيل لمعاوية عبد الله بن قيس الحارثي حليف بني فزارة فغزا خمسين غزاة من بين شاتية وصائفة في البحر . ولم يفرق فيه أحد ولم ينكب . وكان يدعو الله أن يرزقه العافية في جنده وأن لا يبتليه بمصاب أحد منهم وقد أجاب الله تعالى دعوته في جنده دونه .

وقد طار لعبد الله بن قيس ذكر في سواحل الروم وشواطئ البحر الأبيض المتوسط واشتهر شهرة عظيمة جداً — حتى إذا أراد الله أن يصيبه وحده خرج في قارب طليعة فأنتهى إلى المرقى من أرض الروم وعليه سُؤل يعترفون بذلك المكان فتصدق عليهم . وكان معطاءً كريماً فتم عليه جود كفه — فإن امرأة من السؤل رجعت إلى بيتها فقالت للرجال : هل لكم في عبد الله بن قيس ؟ قالوا : وأين هو ؟ قالت : في المرقى . قالوا : أى عدوة الله ومن أين تعرفين عبد الله بن قيس ؟ فوبختهم وأعلمتهم أنها سألتها فأعطاه عطاء ملك ولم يكن عطاء تاجر . فثاروا إليه فهجموا عليه فقاتلوه وقتلهم فأصيب وحده وأفلت الملاح حتى أتى أصحابه ، فجاءوا حتى أرقوا والخليفة منهم عن قيس سفيان بن عوف الأزدي فخرج فقاتلهم فضجر وجعل يبعث بأصحابه ويشتمهم فقالت حارية عبد الله : راعبد الله ، ما هكذا كان يقول حين يقاتل . فقال سفيان وكيف كان يقول ؟ قالت : الغمرات ثم ينجلينا ، فترك ما كان يقول إلى ما قالت ، وأصيب في المسلمين ناس يومئذ .

وقد ذكر سيديو في تاريخه أن مساوية فتح سنة ٢٩ هـ جزيرة إقريطش (كريد) وجزيرة كوس وجزيرة رودس ، ولم يقل بذلك مؤرخو العرب والظاهر أن هذه الجزر فتحها معاوية في خلافته أيام هجماته المتتابعة على سواحل الروم وتدميره لأسطولها العظيم ثم محاصرته للقسطنطينية كما سيأتى خبر ذلك كله في سيرة معاوية هـ ، من أشهر مشاهير الإسلام .

مقتل يزدجرد

من الأحداث في عهد عثمان مقتل يزدجرد وانهاء الملك في فارس .

اضطربت كلمة المؤرخين في مقتل يزدجرد ملك الفرس ورويت في ذلك روايات عديدة رواها الطبرى وتابعه عليها ابن الأثير . أقربها أن يزدجرد عزم على قصد خراسان ليجمع الجوع ويسير بهم إلى العرب فسار إلى مرو ومعه الرهن من أولاد الدهاقين ومعه فرخزاد أخو رستم . فلما اعتزم القدوم إلى مرو كاتب ملك الصين وملك فرغانة وملك كابل وملك الخزر يستمدم .

وكان الدهقان بمرو ماهويه أبو براز وقد جعل ماهويه ابنه محافظاً للبلدية وقد أراد يزدجرد صرف الدهقنة عن ماهويه إلى ابن أخيه سنجان وشعر بذلك ماهويه فأسره إلى ابنه بمنع يزدجرد عن دخول مرو وأخذ ماهويه في العمل على إهلاك يزدجرد فكتب إلى نيزك طرخان من ملوك الترك يدعوه إلى الاتفاق على قتل يزدجرد ومصالحة العرب عليه ويضمن له ألف درهم في كل يوم إن أعانه على ما طلب . فأجاب نيزك إلى ذلك وكاتب يزدجرد يذل له المعونة والنصرة إذا نحى عنه فرخزاد وجنده . واستشار يزدجرد أصحابه وكل أشار برأى فتحنى عنه فرخزاد وجنده وجاء نيزك في جند واستقبل الملك

ماشياً فامر له بفرس ودخل عسكر نيزك في موكب حافل تعزف فيه الموسيقى . فلما توسط الملك عسكر نيزك قال له فيما يحدثه : زوجنى إحدى بناتك حتى أناصحك في قتال عدوك . فغضب منه يزدجرد وسبه . فعلاه نيزك بمقرعة فقر منه وقتل أصحاب نيزك أصحاب يزدجرد وانتهى الفرار بالملك إلى بيت طحان أو صانع أرحاء على نهر المرغاب (نهر الطير) فمكث عنده ثلاثة أيام لا يأكل والطحان أو صانع الأرحاء لا يعلم من أمره شيئاً . فقال له : أخرج أيها الشقي فكل طعاماً فقد جعت . فقال : إني لا أصل إلى ذلك إلا بزمزمة وهي أدعية وصلوات يقوم رجال الدين من المجوس بتلاوتها على الطعام قبل الأكل فأحضر له رجلاً فزمزم له ، وأكل . فلما رجع المزمزم سمع الناس يتحدثون بهرب يزدجرد واختفائه فسأل عن حليته فوصف له فأخبر الناس بمكانه وانتهى الخبر إلى ماهويه أبو براز فأرسل أحد الأساورة ليقتله . فأنكر الطحان أن يكون عنده . وقال رجل : إني أشم هاهنا ريح المسك ودخلوا بيت الطحان فإذا يزدجرد قد نزل في النهر فجروا طرف ثوبه فأخرجوه . فأراد أن يفتدى من قاتله بخاتمه ومنطقته وفيهما غنى الدهر لمن أخذهما فلم يقبل وطلب منه أربعة دراهم على أن يتركه فلم يجدوها فطلب أن يذهب به إلى الدهقان أو إلى العرب فإنهم يستبقونه فلم يقبل منه وقتله وألقاه في المرغاب .

ويقول سيديو في تاريخه : إن ملك الصين المسمى تائى تسنغ أمد يزدجرد بالجمود وأنه هو الذى سلط عليه من قتله على شاطئ المرغاب . وانقضت بقتله الدولة الساسانية التى استمرت زاهية وأعلامها خافقة على تلك الممالك نحو تسع وعشرين وثلاثمائة سنة . وقال ابن الأثير : وسمع بقتله مطران كان بمرو جمع النصارى وبنوا له ناووساً وأخرجوه من الماء وكفنوه . وكان ملكه عشرين سنة : منها أربع سنين فى دعة وست عشرة سنة فى تعب من

محاربة العرب إياه وغلظتهم عليه ، وكان آخر من ملك من آل أردشير بن بابك ، وصفا الملك بعده للعرب وذلك سنة إحدى وثلاثين هـ .

اجتماع أعمال سورية كلها لمعاوية

كان معاوية بن أبي سفيان عاملاً على الأردن في عهد عمر بن الخطاب وكان أخوه يزيد بن أبي سفيان أميراً على دمشق فلما مات نعاه عمر إلى أبي سفيان فقال : من جعلت على عمله يا أمير المؤمنين ؟ قال : معاوية . فقال : وصلتك رحم . ومات عمر ومعاوية على دمشق والأردن .

وقد كان عياض بن غنم خال أبي عبيدة بن الجراح ومن أبناء عمومته وكان في عهد عمر بن الخطاب قد ولي عملاً بالجزيرة وكان شجاعاً وقائداً بارعاً . فبلغ عمر عنه إتلاف للمال فأحضره عمر وألبسه جبة صوف وأعطاه عصي وجاءه بصرمة من الغنم وقال له : ارفع فإن أباك كان راعياً . وبعد مدة صرفه إلى الشام فلحق بأبي عبيدة وكان جواداً كريماً مشهوراً لا يلبق شيئاً ولا يمنع أحداً سألته معروفاً . فلما حضر أبو عبيدة استخلف عياضاً على عمله فأقره عمر . وكلم عمر في ذلك وقيل له عزلت خالداً أو عبت عليه العطاء . وعياض أجود العرب وأعطاهم لا يمنع شيئاً يسأله . فقال عمر عياض في ماله حتى يخلص إلى مالنا وإنني مع ذلك لم أكن مغيراً أمراً قضاه أبو عبيدة . ومات عياض بعد ذلك . فولى عمر مكانه على حصص سعيد بن جذيم الجمحي ثم مات فولى مكانه عمير بن سعد الأنصاري وتوفي عمر وهو على حصص ثم إن عمير بن سعد مرض مرضاً شديداً وأضنى فاستغنى عثمان واستأذنه في الرجوع إلى أهله فأذن له ، وضم عمله إلى معاوية فكان له حصص ويتبعها قنسرين ودمشق والأردن .

وكان عبد الرحمن بن علقمة بن مجزر الكناني على فلسطين . فلما مات في أيام عثمان ضمت فلسطين إلى معاوية وبذلك اجتمعت له كل ولايات سورية وكان معها جزء من الجزيرة .

الفرقة العربية وأسبابها ونتائجها

لا بد لمن يريد أن يتكلم على الأمور التي كانت سبباً لتفريق وحدة المسلمين وتشعب آرائهم في السياسة ، ولم تقتصر على ذلك حتى أنبتت لهم شعباً في الدين ومزقهم كل ممزق . أقول : لا بد لمن يريد ذلك من السير بالأمور من مبدئها والإتيان عليها واحدة واحدة . وأن يبدأ ذلك بأحوال المسلمين في أمصارهم ومنشأ ما كان بينهم وبين ولايتهم وما لهجوا به في حقهم وما عابوه عليهم ليكون ملأً بالأحوال بدأ ونهاية - هذا وقد أسهب المؤرخون وأصحاب السير والأخبار في أسباب الفتن والفرقة إسهاباً كثيراً . وقد جاء الطبري بالكثير من ذلك في أخبار مفرقة . ونسق العلامة بن خلدون أحوال الأمصار وأسباب الفتنة ومبادئها نسقاً بديعاً في تاريخه وألم بشيء من ذلك في الجزء الأول . وقد حذا حذوه الأستاذ الخضري وجاء في محاضراته من ذلك بالكثير الطيب . وكذلك صاحب أشهر مشاهير الإسلام فقد جمع في هذا الباب شيئاً كثيراً وأبدى آراء سديدة . وقد جاء ابن الأثير في هذا الباب أيضاً بشيء كثير . وهذه الكتب التي اخترتها مادة لما أورده في هذا الباب وعمدة أرجع إليها وأنقل عنها ما يبدو لي من التعديل أو التحوير أو الزيادة أو نحو ذلك والله المستعان .

هل كان عثمان مسيئاً إلى الناس أو نقص عنهم الرزق في عهده ؟

روى الطبري عن الحسن البصري قال : كان عمر بن الخطاب قد حجز على أعلام قریش من المهاجرين الخروج في البلدان إلا بإذن وأجل . فشكوه . فبلغه . فقال : « ألا إني قد سننت الإسلام سن البعير يبدأ فيكون جدعاً ثم

ثَنِيًّا ثُمَّ رُبَاعِيًّا ثُمَّ سَدِيسًا ثُمَّ بَارِلًا . أَلَا فَهَلْ يُنْتَظَرُ بِالْبَازِلِ إِلَّا النِّقْصَانُ .
 أَلَا وَإِنَّ الْإِسْلَامَ قَدْ بَزَلَ . أَلَا وَإِنْ قَرِيشًا يَرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا مَالَ اللَّهِ
 مَعُونَاتٍ دُونَ عِبَادِهِ . أَلَا فَأَمَّا وَابْنُ الْخَطَّابِ حَى فَلَا . إِنِّي قَائِمٌ دُونَ شَعْبِ
 الْحَرَّةِ أَخَذَ بِجَلَائِمِ قَرِيشٍ وَحِجْزِهَا أَنْ يَتَهَافَتُوا إِلَى النَّارِ ، فَلَمَّا وَلِيَ عُثْمَانُ
 لَمْ يَأْخُذْهُمْ بِالَّذِي كَانَ يَأْخُذْهُمْ بِهِ عُمَرُ . فَانْسَاحُوا فِي الْبِلَادِ . فَلَمَّا رَأَوْهَا وَرَأَوْا
 الدُّنْيَا ، انْقَطَعَ مِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ طَوْلٌ وَلَا مَزِيَّةٌ فِي الْإِسْلَامِ فَكَانَ مَغْمُومًا فِي
 النَّاسِ وَصَارُوا أَوْزَاعًا إِلَيْهِمْ وَأَمْكُومٌ وَتَقَدَّمُوا فِي ذَلِكَ . فَقَالُوا يَمْلِكُونَ فَتَكُونُ
 قَدْ عَرَفْنَاهُمْ ، وَتَقَدَّمْنَا فِي التَّقَرُّبِ وَالْإِنْقِطَاعِ إِلَيْهِمْ . فَكَانَ ذَلِكَ أَوَّلَ وَهْنٍ
 دَخَلَ عَلَى الْإِسْلَامِ وَأَوَّلَ فِتْنَةٍ كَانَتْ فِي الْعَامَةِ .

وَقَالَ الشَّعْبِيُّ لَمْ يَمُتْ عُمَرُ حَتَّى مَلَتْهُ قَرِيشٌ وَقَدْ كَانَ حَصْرَهُمْ فِي الْمَدِينَةِ فَامْتَنَعَ
 عَلَيْهِمْ وَقَالَ : إِنْ أَخُوفٌ مَا أَخَافُهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ اتَّشَارَكُمْ فِي الْبِلَادِ . فَإِنْ
 الرَّجُلُ لَيْسَتْ أَذَنُهُ فِي الْغَزْوِ — وَهُوَ مِنْ حَبْسٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَلَمْ يَكُنْ فَعَلَ ذَلِكَ
 بغيرِهِمْ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ — فَيَقُولُ قَدْ كَانَ لَكَ فِي غَزْوِكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَبْلُغُكَ . وَخَيْرُ لَكَ مِنَ الْغَزْوِ الْيَوْمَ أَلَّا تَرَى الدُّنْيَا وَلَا تَرَكَ .
 فَلَمَّا كَانَ عُثْمَانُ خَلَّى عَنْهُمْ فَاضْطَرُّوا فِي الْبِلَادِ وَانْقَطَعَ إِلَيْهِمُ النَّاسُ فَكَانَ أَحَبَّ
 إِلَيْهِمْ مِنْ عُمَرَ — وَرَوَى الطَّبْرِيُّ بِسَنَدِهِ قَالَ : لَمْ تَمُضْ سَنَةٌ مِنْ إِمَارَةِ عُثْمَانَ
 حَتَّى اتَّخَذَ رِجَالٌ مِنْ قَرِيشٍ أَمْوَالًا فِي الْأَمْصَارِ وَانْقَطَعَ إِلَيْهِمُ النَّاسُ .

وَالْمُطَّلَعُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ يَرَى أَنَّ رَأْيَ عُمَرَ فِي الْحِجْرِ عَلَى قَرِيشٍ أَوْثَقُ مِنْ
 رَأْيِ عُثْمَانَ فِي إِرْغَاءِ الْحَبْلِ لَهُمْ . ذَلِكَ أَنَّ قَرِيشًا (كَأَنَّ الْقَالَ الْأَسْتَاذَ الْخَضْرَى)
 كَانَتْ بِحَسَبِ الْقَاعِدَةِ الَّتِي كَانَتْ تَتَّبِعُهَا كَأَعْضَاءِ الْأَسْرَةِ الَّتِي لَهَا الْأَمْرُ . كِبَارُهَا
 مَرِثُوحُونَ لِأَنَّ يَلُوكَ الْخَلْقَ يَوْمًا مَا وَلَيْسَ هُنَاكَ نِظَامٌ يَبِينُ سَابِقَهُمْ وَلَا حَقَّهُمْ
 وَهُمْ مَعَ ذَلِكَ مُتَبَاعِدُونَ الْعِشَائِرَ . وَحَيْطُ الْمَدِينَةِ ضَيِّقٌ عَنْ تَدْيِيرِ مَا يُمْكِنُ أَنْ
 يَخْتَلِجَ فِي النُّفُوسِ مِنَ الشُّغْبِ عَلَى الْخَلِيفَةِ . أَوْ مَا يُمْكِنُ أَنْ يَأْتِيَهُ آتٍ لِإِفْسَادِ
 ذَاتِ الْبَيْنِ .

وقال صاحب أشهر مشاهير الإسلام : أجمع الرواة وأهل الإخبار على أن عثمان قضى الشهر الأكبر من خلافته وهو أحب إلى الناس من عمر لشدة ورأفة عثمان ولينه . وإقبال الدنيا على الناس على عهده وتبسطهم في المعيشة وامتلاء أيديهم من المغنم . لكن غلب عليه بنو أمية في أواخر مدته . فآثرهم على غيرهم من قریش ووصلهم بالأموال الكثيرة فانحرفت عنه من أجل ذلك القلوب ونظرت إليه قریش بغير عين الرضا ونهض لمناقشته الحساب أهل الأمصار وتخلل ذلك أمور خفية وجلية أدخلت الناس في غمار فتنة عمية كانت تقيتها ضعف السلطة الشرعية وغلبة القوة والآثرة على الملك إلى اليوم .

أخرج ابن عساکر عن الحسن أنه قال : أدركت عثمان — على مانقموا عليه — قل ما يأتي على الناس يوم إلا ويقسمون فيه خيراً ، فيقال لهم : يا معشر المسلمين أغدوا على أعطيائكم ، فياخذونها وافرة ، ثم يقال : أغدوا على أرزاقكم فياخذوها وافرة . ثم يقال على السمن والعسل . الإعطيات جارية والأرزاق دارة والعدو منفي وذات البين حسن والخير كثير : وما مؤمن يخاف مؤمناً من لقيه فهو أخوه من كان : ألفتة ونصيحته ومودته . قد عهد إليهم أنها ستكون أثره فإذا كانت أن تصبروا . قال رسول الله لأبيد بن حنيفة : ستلقون بعدى أثره ، قال فما تأمرنا ؟ قال تصبروا حتى تلقوا الله ورسوله ، قال الحسن : لو أنهم صبروا حين رأوها وأخذوا بأمر الله ورسوله لو سبهم ما كانوا فيه من العطاء والرزق والخير الكثير . قالوا لا والله ما نصبرها فوالله ما ردوا ولا سلموا . والآخرى كان السيف مغمداً عن أهل الإسلام ، ما على الأرض مؤمن يخاف أن يسلم عليه سيفاً حتى سلوه على أنفسهم ، فوالله ما زال مسلولاً إلى يوم القيامة اهـ

لم يكن عثمان بالذي ينتهى عند حد الإذن لقریش بالانسياح في البلاد بعد الحجر الذي ضربه عليهم عمر ، بل ساعدهم على ذلك حاسبا أنه يجمع بهم الفتنة

ويحمد بهم نار الفرقة إذا شبت ويثبت بهم أركان الدولة فكانوا أول نجاة عليه
اجتهاده، ذلك أنه في سنة ثلاثين أنبأ سعيد بن العاص بأحوال الكوفة وما يشمه
في أهلها من بوارق الفتن واستعدادهم للشر، فكان فيما قاله عثمان لأهل المدينة
أن الناس يتمخضون بالفتنة وإني والله لا تخلصن لكم الذي لكم حتى أنقله إليكم
إن رأيتم ذلك. فهل ترونه؟ حتى يأتي من شهد مع أهل العراق الفتوح فيقيم
معه في قلاده: فقام أولئك وقالوا: كيف تنقل لنا ما أفاء الله علينا من الأرضين
يا أمير المؤمنين؟ فقال: نبيعها ممن شاء بما كان له بالحجاز. ففرحوا وفتح الله
عليهم به أمراً لم يكن في حسابهم. فاغتم بعض قريش ذلك وتأثلوا العقار
والمزدرعات وبادلوا من لم يهاجر على سهمانهم بالعراق بما لهم بالحجاز.

ومن ذلك أن طلحة بن عبيد الله جمع ماله من سهمان خيبر وغير ذلك بماله
بالحجاز واشترى به من نصيب من شهد القادسية والمدائن ولم يهاجر إلى العراق
التشاسنج. واشترى مروان بما كان أعطاه عثمان نهر مروان وهو يومئذ أجمه،
واشترى رجال من القبائل بالعراق بأموالهم التي لهم بجزيرة العرب من أهل
المدينة ومكة والطائف، فهذا سبب أيضاً من الأسباب التي وجد بها رجال قريش
سيلاً للوجود في الأمصار. روى الطبري بسنده قال: اشترى هذا الضرب
رجال من كل قبيلة ممن كان له هناك شيء فأراد أن يستبدل به فيما يليه، فأخذوا
وجاز لهم عن تراض منهم ومن الناس وإقرار بالحقوق.

إلا أن الذين لاسابقة لهم ولا قدمة لا يبلغون مبلغ أهل السابقة والقدم في
المجالس والرياسة والحظوة ثم كانوا يعيرون التفضيل ويحملونه جفوة وهم في
ذلك يخنفون به ولا يكادون يظهرونه لأنه لا حجة لهم والناس عليهم فإذا لحق
بهم لاحق من ناشئ أو أعرابي أو محرر استحلى كلامهم، فكانوا في زيادة
وكان الناس في نقصان حتى بلغ الشر

كان المسلمون في أيام عمر لا يعرفون للشقاق معنى ، ولا يختلفون فيما بينهم على شيء لفقدان الدواعي إلى ذلك ، وأكبر دواعي نزوع العرب إلى الشر اختلاف رؤسائهم وتنازع كبرائهم ، ثم لا توجد يد قوية شديدة البطش تقف بالمتنازعين عند الحد الذي لا ينبغي أن يتجاوزوه . وقد كان عمر ذلك الخليفة الحازم ، لا تفرعه الأحوال ، ولا تسكاه الكوارث ولا يهاب عظماء لعظمته . ولا يحجم عن اجتثاث الفتنة من أصولها ويضرب على يد النازع إليها ولو كان أثر الناس لديه وأكرمهم عليه . فكانت روحه تخيف الرؤساء وذوى المطامع . فلا يجد أحد منهم سبيلاً إلى نزاع أو شر - هذا إلى ما وقر في أنفس القوم من الآلفة التي عقدها الإسلام بينهم وانشغال أكثر الناس بالجهاد والفتح الذي تتوالى أخباره . ومعلوم أن مسائل الحرب تصرف أفكار الناس إلى التحدث بها والنظر في نتائجها وعواقبها . إلى ما يتبع ذلك من بسالة الجند وبراعة القواد . وبخاصة إذا كان الجيش منتصراً ظافراً . فإن تلك الأحوال تبيت الشقاق ولا تحييه . ولو كان عثمان من ذوى السياسة العالية لرمى بالجنود وكثيرى الكلام في حرب ضروس يوجه بهم إليها ، ويشغلهم بأنفسهم عنه .

وقد قال العلامة ابن خلدون : لما استكمل الفتح واستكمل للملة الملك ونزل العرب بالأمصار في حدود ما بينهم وبين الأمم من البصرة والكوفة والشام ومصر ، وكان المختصون بصحابة الرسول صلى الله عليه وسلم والافتداء بهديه وآدابه المهاجرين والأنصار من قریش وأهل الحجاز ومن ظفر بمثل ذلك من غيرهم . وأما سائر العرب من بنى بكر بن وائل وعبد القيس وسائر ربيعة والأزد وكندة وتميم وقضاة وغيرهم فلم يكونوا من تلك الصحبة بمكان إلا قليلاً منهم . وكانت لهم في الفتوحات قدم فكانوا يرون ذلك لأنفسهم مع ما يدين به فضلاؤهم من تفضيل أهل السابقة ومعرفة حقهم وما كانوا فيه من الذهول والدهش لأمر النبوة وتردد الوحي وتنزل الملائكة

فلما انحصر ذلك العباب وتنوسى الحال بعض الشيء وذل العدو واستفحل الملك كانت عروق الجاهلية تنبض ووجدوا الرياسة عليهم للمهاجرين والأنصار وقریش وسواهم فأنتفت نفوسهم منه . ووافق ذلك أيام عثمان ، فكانوا يظهرن الطعن فى ولاته بالأمصار والمؤاخذه لهم باللحظات والخطوات والاستبطاء عليهم فى الطاعات والتجنى بسؤال الاستبدال منهم والعزل وبفيضون فى النكير على عثمان وفشت المقالة فى ذلك فى أتباعهم وتنادوا بالظلم من الأمراء فى جهاتهم وانتهت الأخبار بذلك إلى الصحابة بالمدينة فارتابوا وأفاضوا فى عزل عثمان وحمله على عزل أمرائه وبعث إلى الأمصار من يأتيه بالخبر فلم يجدوا أثراً لظلم ولا ظلاً لعسف أو جور .

قد آن لنا أن نلم بأحوال المسلمين فى الأمصار وما كان يعمل فيهم من العوامل التى أدت إلى إشعال نار الفتنة وتأريث جاحها حتى تأججت وأكلت كل أخضر ويابس وأعياء إطفأوها ونتج عنها أشأم ثورة ثارت فى الإسلام والمسلمون يحنون منها اليوم شر ما يحنى ويقاسون أشد ألم من جرائها .

الكوفة

إن الكوفة أول مصر نزع الشيطان بين أهله فى الإسلام . وكان بدء ذلك أن سعد بن أبى وقاص كان أمير الكوفة فى خلافة عثمان بوصية من عمر وكان عبد الله بن مسعود أمين بيت المال فاستقرض سعد من عبد الله بن مسعود من بيت المال مالا . فلما جاء الأجل أتى ابن مسعود إلى سعد وقال له : أد المال الذى قملك . فقال له سعد : ما أراك إلا ستلقى شرا هل أنت إلا ابن مسعود عبد من هذيل ؟ فقال : أجل ، والله إني لابن مسعود وإنك لابن حمنة فقال هاشم بن عتبة بن أبى وقاص : أجل ، والله إنكما لصاحب رسول الله

صلى الله عليه وسلم يُنْظَرُ إِلَيْكَ . فطرح سعد عوداً كان في يده — وكان رجلاً فيه حدة — ورفع يده وقال : اللهم رب السموات والأرض . فقال عبد الله ويحك قل خيراً ولا تلعن . فقال سعد : أما والله لولا اتقاء الله لدعوت عليك دعوة لا تخطئك . فولى عبد الله سريعاً حتى خرج . ولم يتيسر لسعد الإسراع بأداء المال فاستعان عبد الله بأناس على استخراج المال من سعد واستعان سعد بأناس على استنظاره . وافترقوا وبعضهم يلوم سعداً وبعضهم يلوم عبد الله ووصل الخبر بذلك إلى عثمان فغضب عليهما وهم بهما ثم ترك ذلك . وعزل سعداً وأخذ ماعليه وأقر عبد الله بن مسعود وتقدم إليه في ذلك .

ولما عزل عثمان سعداً ولى الوليد بن عقبة الكوفة — وكان قبل ذلك عاملاً على الجزيرة من عهد عمر — فلما قدم الوليد كان أحب الناس في الناس وأرقهم بهم . فكان كذلك خمس سنين وليس على داره باب .

حدث في أثناء ولاية الوليد أن شباباً من شباب الكوفة نقبوا على ابن الحيسمان الخزاعي داره وكأثروه ونذر بهم نخرج إليهم بسيفه فلما رأى كثرتهم استصرخ وكان أبو شريح الخزاعي جاراً له وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نقل أهله من المدينة إلى الكوفة ليكون قريباً من الغزو . فلما سمع استصراخ ابن الحيسمان أطل هو وابنه فإذا هو بأولئك الشباب يقولون لجاره لا تصح فإنما هي ضربة حتى نريحك وضربوه فقتلوه وأبو شريح يصيح بهم وأحاط الناس بهم فأخذوهم وفيهم زهير بن جندب الأزدي ومورع ابن أبي مورع الأسدي وشبيل بن أبي الأزدي في عدة فشهد عليهم أبو شريح وابنه أنهم دخلوا عليه فقتله بعضهم . فكتب الوليد إلى عثمان فيهم وارتحل إليه أبو شريح ونقل أهله إلى المدينة ولهذا الحديث لما كثير أحداثت القسامة وأخذ يقول ولى المقتول ليعظم الناس عن القتل عن ملا من الناس يومئذ وقال عثمان القسامة على المدعى عليه وعلى أوليائه يقسم منهم خمسون رجلاً إذا لم تكن بينة فإن نقصت قسامتهم أو إن نكل منهم رجل واحد ردت قسامتهم ووليها

المدعون فإن حلف منهم خمسون استحقوا وقد ثبت القتل على هؤلاء نفر .
فكتب فيهم الوليد إلى عثمان فكتب إليه في قتلهم فقتلوا على باب القصر في
الرجة - وقد قال في ذلك عمرو بن عاصم التميمي :

لا تأكلوا أبدا جيرانكم سرفا أهل الدعارة في ملك ابن عفان
وقال : إن ابن عفان الذي جربتموا فطم اللصوص بمحكم الفرقان
ما زال يعمل بالكتاب مهيمناً في كل عنق منهم وبنان
ولما قتل هؤلاء الرهط قصاصاً بمن قتلوا اضطغن آباؤهم على الوليد لذلك
وصاروا يتحينون الفرص للإيقاع به - وكان للوليد سمار يسمرون عنده
ومنهم أبو زيد الطائي كان رجلاً نصرانياً معروفاً بشرب الخمر . قد عرفه الوليد
أيام نصرانيته وكان مقامه في تغلب أخواله أيام كان الوليد أميراً عليهم
بالجزيرة وكان يغشى الوليد بالجزيرة أيام كان فيها وبالمدينة إذ كان بها . فلما
جاء الوليد الكوفة قدم عليه أبو زيد وكان للوليد عنده يد حين أسلم إذ
اضطهده أخواله كراهة لدخوله في الإسلام فأخذ له الوليد بحقه فشكرها له
أبو زيد وانقطع إليه وجاء إليه الكوفة مسلماً معطياً على مثل ما كان يأتيه
بالجزيرة والمدينة وقد حسن إسلامه فاستدخله الوليد وكان عربياً شاعراً . فأتى
أت أباً زينب وأباً مورع وجندباً وهم يحقدون عليه مذ قتل أبناءهم ويضعون له
العيون . فقال هل لكم في الوليد يشارب أباً زيد ؟ فثاروا في ذلك وقالوا
لأناس من أهل الكوفة هذا أميركم وأبو بكر زبيد خيرته وهما عاكفان على
الخمر فقاموا معهم إلى منزل الوليد وليس عليه باب واقتحموا عليه فلم يفجأ إلا
بهم فنحى شيئاً فأدخله تحت السرير فأدخل بعضهم يده فأخرجه لا يؤامره فإذا
طبق عليه تفاريق غيب وإنما نحاه استحياء من أن يرى طبقه وليس عليه إلا
تفاريق غيب فأقبل الناس على المرجفين بسيفهم ويلعنونهم : وأقبل آخرون
يقولون فيه . فدعاهم ذلك إلى التجسس والبحث .

ستر عليهم الوليد وطوى ذلك عن عثمان ولم يشأ أن يدخل بين الناس في ذلك

بشيء فسكت وصبر . وجاء جندب ورهط معه إلى ابن مسعود فقالوا: الوليد يعتكف على شرب الخمر . فقال ابن مسعود : من استتر عنا شيء لم نتبع عورته ولم نهتك ستره ونمى كلامه إلى الوليد فعاتبه : وقال : أيرضى من مثلك بأن يجيب قوماً موتورين بما أجبته على ؟ أى شيء استتر به ؟ إنما يقال هذا للريب . فلاحيا وافترقا على تفاضب . وأذاع المرجفون بعكوفه على الخمر وطرحوه على السنة الناس .

وقد أتى الوليد بساحر وهو على الكوفة . فأرسل إلى ابن مسعود يسأله عن حده فقال : وما يدريكم أنه ساحر ؟ قالوا يزعم ذلك . قال أساحر أنت ؟ قال : نعم قال وتدرى ما السحر ؟ قال نعم وثار إلى حمار لجعل يركبه من قبل ذنبه ويريه أن يدخل من فيه ويخرج من أسته ويدخل من أسته ويخرج من فيه . فقال ابن مسعود فاقته . فانطلق الوليد ، فادوا في المسجد أن رجلا يلعب السحر عند الوليد .

جاء جندب — واغتنمها — يقول أين هو حتى أريه فضربه فقتله ، فاجتمع عبد الله والوليد على حبسه وكان جندب يعتذر بأنه ما كان يعلم أن الوليد سيقم الحد على ذلك الساحر وأنه ظن أنه عطل حده فأراد أن يستوفيه . وكتب الوليد إلى عثمان فأجاب : أن استخلفوه بالله ما علم برأيكم فيه وأنه لصادق فيما ظن من تعطيل حده وعزروه وخلوا سبيله . وتقدم إلى الناس في أن لا يعملوا بالظنون وأن لا يقيموا الحدود دون السلطان وإنما نقيذ الخطي ، وتؤدب المصيب .

فعل به الوليد ما أمر به عثمان ، وغضب لجندب أصحابه ، وانفقوا فيما بينهم على الكيد للوليد بالذهاب إلى المدينة وشكوى الوليد إلى الخليفة واستعفائه منه . فجاءوا عثمان فقال لهم تعملون بالظنون وتخطئون في الإسلام وتخرجون بخير إذن ، ارجعوا . فلما رجعوا إلى الكوفة لم يبق موتور في نفسه إلا أتاها ، فاجتمعوا على رأى فأصدروه ثم تغفلوا الوليد وكان ليس عليه حجاب فدخل عليه أبو زينب الأزدي وأبو مورع الأسدي وبقياء معه إلى أن نام فسلا خاتمه من أصبعه وهو نائم . فلما لم يجد خاتمه بعد أن استيقظ . سأل جاريتين له فقالتا

- ٣٠١ -

جاءك رجلان وأحدهما كانت يده على يدك ثم حلتاهما له فعرف أنهما
أبوزينب وأبومورع وقال : قد أرادا داهية فليت شعري ماذا يريدان وطلبهما
فلم يجدهما . وكان وجههما المدينة فقدا على عثمان ومعهما نفر يعرفهم عثمان
من قد عزل الوليد عن الأعمال فقال من يشهد قالوا أبوزينب وأبومورع .
وكاع الآخران فقال كيف رأيتهما ؟ قال كنا من غاشيته فدخلنا عليه وهو
يقى الخمر . وفي رواية اعتصمناهما من لحيته وهو يقيها . فقال : ما يقى الخمر
إلا شاربها . فبعث إليه فلما قدم الوليد رأهما عند عثمان فقال :

ما إن خشيت على أمر خلوت به فقام أنخفك على أمثاله حار
وحلف الوليد وأخبره خبرهم فقال عثمان نقيم الحدود ويؤه شاهد الزور
بالنار فاصبر يا أخى . وأمر سعيد بن العاص لجلده أربعين فأورث ذلك عداوة
بين ولديهما والصحيح أن الذى جلده عبد الله بن جعفر إذ أبى الحسن أن
يتولى ذلك . وعزله عثمان عن الكوفة - وقد كان الوليد مظفراً فى الغزو
ما قصر فيه ولا انتقص عليه أحد حتى عزل وكان مما زاده عثمان بن عفان
على يده أيام ولايته على الكوفة أن رد على كل مملوك بها مبلغاً يستعينون به
من غير أن ينقص مواليمهم من أرزاقهم . وأورد الطبرى أن الوليد أدخل
على الناس خيراً حتى جعل يقسم للولائد والعبيد ولقد تفجع عليه الأحرار
والمهالك كانت تسمع الولائد وعليهن الحداد يقرن :

يا ويلنا قد عزل الوليد وجاءنا مجوعاً سعيد
ينقص فى الصاغ ولا يزيد فجوع الأماء والعبيد
وقال بعض شعراء الكوفة :

فررت من الوليد إلى سعيد كأهل الحجر إذ جزعوا فباروا
بلىنا من قریش كل يوم أمير محدث أو مستنار
لنا نار نخوفها فنخشى وليس لهم فلا يخشون نار
ولى عثمان بعد الوليد سعيد بن العاص وكان بقية العاص بن أمية وكان

أهله كثيراً تتابعوا وكان يتما نشأ في حجر عثمان فلما فتحت الشام قدمها على معاوية فسأل عنه عمر فيما يتفقد من أمور الناس . فقالوا : يا أمير المؤمنين هو بدمشق عهد العاهد به وهو مأموم بالموت . فأرسل إلى معاوية : أن ابعث إلى سعيد بن العاص في منقل فبعث به إليه وهو دنف فما بلغ المدينة حتى عوفى من مرضه . فقال له عمر : يا ابن أخي قد بلغني عنك بلاء وصلاح فازدد يزدك الله خيراً . ثم قال له : هل لك زوجة ؟ قال لا . فقال لعثمان : يا أبا عمرو ما منعك من هذا الغلام أن تزوجه ؟ قال : قد عرضت عليه فأبى . وبعد ذلك خرج عمر يسير في البر فأنتهى إلى ماء فلقى عليه أربع نسوة . فقمّن له فقال : ما لكن وما أنتن ؟ فقلن بنات سفيان بن عوف . وقالت أمهن : هلك رجالنا وإذا هلك الرجال ضاع النساء فضعن في أكفائهن . فزوج سعيد بن العاص إحداهن وعبد الرحمن بن عوف الأخرى والوليد بن عقبة الثالثة . ثم أتاه بنات مسعود بن نعيم النهشلي فقلن هلك رجالنا وبقي الصبيان فضعننا في أكفائنا فزوج سعيد بن العاص إحداهن وجبير بن مطعم الأخرى وقد كان عمومته ذوى بلاء في الإسلام وسابقة حسنة وقُدُمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يمت عمر حتى كان سعيد من رجال الناس .

قدم سعيد أميراً على الكوفة . ومعه أولئك النفر الذين كادوا للوليد . ومنهم مالك المعروف بالآشتر النخعي . وأبو خُشة الغفاري وجُنْدُب بن عبد الله وأبو مصعب بن جثامة . فصعد سعيد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال : والله لقد بعثت إليكم وإلى لكاره ولكني لم أجِدُ بداً إذا أمرتُ أن آتمر . ألا إن الفتنة قد أطلمت خطمها وعينها والله لأضربن وجهها أو تعينني ، وإني لرائد لنفسي اليوم — ونزل . وسأل عن أهل الكوفة ، فأقيم على حالها وما عليه أهلها . فكتب إلى عثمان بالذي انتهى إليه : إن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم وغلب أهل الشرف منهم والبيوتات والسابقة والقُدُمة — والغالب على البلاد روادف ردت وأعراب لحقت حتى ما ينظر إلى ذي

شرف وبلاء من نازلتها ولا نابقتها . فكتب إليه عثمان : أما بعد ففضل أهل السابقة والقدمة من فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلها بسببهم تبعاً لهم إلا أن يكونوا تناقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء . واحفظ لكل منزلته وأعظمهم جميعاً بقسطهم من الحق فإن المعرفة بالناس بها يصاب العدل . فأرسل سعيد إلى وجوه الناس من أهل أيام القادسية فقال : أتم وجوه من وراءكم والوجه ينبي عن الجسد . فأبلغونا حاجة ذي الحاجة وخلة ذي الخلة . وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق والروادف وخلص بالقراء والمتسمتين في سمره . فكأنما كانت الكوفة يمساً شملت نار . فانقطع إلى ذلك الضرب حزبهم وفشت القالة والإذاعة . وذلك أمر طبعي . لأن أولئك الشاغبين الذين أزالوا سلطان الوليد كانوا يرون أقل جزاء لهم من سعيد أن يشركهم في سلطانه ولا يصدر إلا بإذنهم ولا يورد إلا عن رأيهم . فلما فاتهم ما أملوا في سلطانه عادوا سيرتهم الأولى .

كتب سعيد إلى عثمان بأمرهم . فلما وصل إليه كتابه نادى مناديه : الصلاة جامعة . فاجتمعوا فأخبرهم بالذي بلغه سعيد من أول ولايته وبما كتب به إليه وبما جاءه من القالة والإذاعة . فقالوا أصبت فلا تسعفهم في ذلك ولا تطمعهم فيما ليسوا له بأهل . فإنه إذا نهض في الأمور من ليس لها بأهل لم يحتملها وأفسدها . وقد أشار عثمان على من بالمدينة أن يستبدلوا بأموالهم في الحجاز وجزيرة العرب أموالاً بنواحي الكوفة وفارس على النحو الذي أوردنا . وقصده من ذلك أن يوجد في هذه الأمصار قوماً من أهل السابقة والفضل ليكونوا سادتهم وقادتهم وتنقطع أطباع غيرهم في السياسة والرياسة . فلم يجد ذلك نفعا . بل زاد الأمر ونما غرس الفساد .

كان سعيد بن العاص لا يغشاه إلا نازلة أهل الكوفة ووجوه أهل الأيام وأهل القادسية والقراء والمتسمتون . وكان هؤلاء دخلته إذا خلا فإذا جلس مجلساً عاماً دخل عليه كل أحد . فجلس للناس يوماً ، وبينما هم جلوس يتحدثون قال حبيش الأسدي : ما أجود طلحة بن عبيد الله . فقال سعيد : إن من له مثل

التشاسنح لحقيق أن يكون جواداً ، والله لو أن لي مثله لأعاشكم الله عيشاً رغداً ، فقال عبد الرحمن بن حبيش وهو حدث : والله لوددت أن هذا الملطاط لك — يعني ما كان . لآل كسرى على الفرات الذي يلي الكوفة — قالوا : فض الله فاك والله لقد هممنا بك ، فقال : أبوه حبيش : غلام فلا تجاوزه . فقالوا : يتمنى له من سوادنا ؟ فقال . ويتمنى لكم أضعافه . فقالوا : لا يتمنى لنا ولا له فقال ما هذا بكم ؟ فقالوا أنت والله أمرته بها وثار إليه الأشرار ابن ذى الحنكة وجندب وصعصعة وابن السكواء وكميل وعمير بن ضابئة فأخذوه وهب أبوه لينعه منهم فضربرهم حتى غشى عليهما وجعل سعيد يناشدهم وهم لا يلتفتون إليه حتى اشتفوا منهما . وسمعت بذلك بنو أسد لجأوا وفيهم طلحة فأحاطوا بالقصر وكثرت القبائل . ففزع الضاربون إلى سعيد وقالوا أفلتنا وتخلصنا ، فخرج سعيد إلى الناس ، فقال : أيها الناس قوم تنازعوا وتهاووا وقد رزق الله العافية ثم قعدوا وعادوا في حديثهم وتراجعوا وسألهم وردهم ولما أفاق الرجلان قال لهما : أبكما حياة ؟ قالا : قتلنا غاشيتك ، وقال : لا يغشوني والله أبداً فأحفظا على ألسنتكما ولا تجرئنا على الناس . ففعلوا . وحفظ عن سعيد أنه قال : إنما هذا السواد بستان قریش ، وكان حاضراً مالك بن كعب الأرحبي والأسود ابن يزيد وعلقمة بن قيس النخعيان ومالك الأشتر وغيرهم فزادوا عليه وأسأوا إلى صاحب شرطته فتنعم سعيد أن يسمروا عنده .

ولما انقطع رجاء أولئك نفر من غشيان مجلسه وقعدوا في بيوتهم أقبلوا على الإذاعة وشتم عثمان وسعيد حتى لامه أهل الكوفة في إرخاء الحبل لهم والسكوت عنهم على ما بهم من شر وكتب سعيد وأشرافهم إلى عثمان في إخراجهم من الكوفة فكتب إليهم : إذا اجتمع ملاكم على ذلك فألحقوهم بمعاوية . فأخرجوهم إليه فذلوا وانقادوا وخرجوا حتى أتوه . وقد كتب عثمان إلى معاوية . أن أهل الكوفة قد أخرجوا إليك نفراً خلقوا للفتنة فزعهم وقم عليهم فإن آنت منهم رشداً فاقبل منهم وإن أعياك فارددهم عليهم . فلما قدموا على معاوية رحب بهم وأنزلهم كنيسة تسمى مريم وأجرى

عليهم بأمر عثمان ما كان يجري عليهم بالعراق وجعل يتغذى معهم ويتعشى كذلك وطمع في أن يكون إكرامه لهم قد أصلح من شأنهم . فقال لهم يوماً : إنكم قوم من العرب لكم أسنان وألسنة وقد أدركتم بالإسلام شرفاً وغلبيتهم الأمام وحويتهم مراتبهم وموارثهم . وقد بلغني أنكم نقمتم قريشاً . وإن قريشاً لو لم تكن عدتم أذلة كما كنتم . إن أمتكم لكم اليوم جنة ولا تفترقوا عن جنتكم . وإن أمتكم اليوم يصبرون لكم على الجور ويحتملون مكمل المونة والله لتنتهن أو ليبتلينكم الله بمن يسومكم ثم لا يحمدكم على الصبر ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية في حياتكم وبعد موتكم . فقال رجل من القوم وهو صمصعة : أما ما ذكرت من قريش فإنها لم تكن أكثر العرب ولا أمنعها في الجاهلية فتخوفنا أما ما ذكرت من الجنة فإن الجنة إذا اخترقت خلص إلينا . فقال معاوية عرفتمكم . الآن علمت أن الذي أغراكم على هذا قلة العقول وأنت خطيب القوم ولا أرى لك عقلاً أعظم عليك أمر الإسلام وأذكرك به وتذكرني الجاهلية وقد وعظتك وتزعم لما يحضرك أنه يخترق ولا ينسب ما يخترق إلى الجنة أخزى الله أقواماً أعظموا أمركم ورفعوا إلى خليفكم . افقهوا ولا أظنكم تفقهون أن قريشاً لم تعز في جاهلية ولا إسلام إلا بالله عز وجل ولم تكن بأكثر العرب ولا أشدهم ولكم كانوا أكرمهم أحساباً وأحضرهم أساباً وأعظمهم أخطاراً وأكملهم مروءة وأم يمتنعوا في الجاهلية والناس يأكل بعضهم بعضاً إلا بالله الذي لا يستذل من أعز ولا يوضع من رفع فبواهم حرماً آمناً يتخطف الناس من حولهم . هل تعرفون عرباً أو عجماً سوداً أو حمراً إلا قد أصابه الدهر في بلده وحرمة بدولة إلا ما كان من قريش فإنه لم يردهم أحد من الناس بكيد إلا جعل الله حده الأسفل حتى أراد الله أن يتنقذ من أكرم وتسع دينه من هوان الدنيا وسوء مرد الآخرة فارتضى لذلك حير من خلقه ثم ارتضى له أصحاباً فكان خيارهم قريشاً ثم بنى هذا الملك عليهم وجعل هذه الخلافة فيهم فلا يصلح ذلك إلا عليهم فكان الله يحوطهم في الجاهلية وهم على كفرهم بالله فتراه لا يحوطهم (٢٠ - الخلفاء)

وهم على دينه وقد حاطهم في الجاهلية من الملوك الذين كانوا يدينونكم ؟ أف لك ولاصحابك . ولو أن متكلما غيرك تسلم ، ولكنك ابتدأت .

وأما أنت يا صمصعة فإن قريتك شر قرى عربية أنتنبا نبتاً وأعمقها وادياً وأعرفها بالشر والامها جيراناً . لم يسكنها شريف قط ولا وضع إلا سب بها وكانت عليه هجنة ثم كانوا أقبح العرب ألقاباً والألمه أصهاراً نزاع الأمم . وأنتم جيران الخط وفتنة فارس . حتى أصابتكم دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ونكبتكم دعوته وأنت نزيح شطير في عمان لم تسكن البحرين فتشركهم في دعوة النبي صلى الله عليه وسلم فأنت شر قومك حتى إذا أبرزك الإسلام وخطك بالناس وحملك على الأمم التي كانت عليك أقبلت تبغى دين الله عوجاً وتزع إلى اللامة والذلة ولا يضع ذلك قريشاً ولن يضرهم ولا يمنعهم من تأدية ما عليهم إن الشيطان عنكم غير غافل قد عرفكم بالشر من بين أمتكم فأغرى بكم الناس وهو صارعكم . لقد علم أنه لا يستطيع أن يرد بكم قضاء قضاء الله ولا أمراً أراد الله ولا تدركون بالشر أمراً أبداً إلا فتح الله عليكم شراً منه وأخزى . ثم قام وتركهم .

سمع القوم قوله فتذمروا وتقاصرت إليهم نفوسهم . ثم جاءهم معاوية فقال : لا والله لا ينفع الله بكم أحداً ولا يضره ولا أتم رجال منفعة ولا مضرة ولكنكم رجال نكير . وبعد فإن أردتم النجاة فالزموا جماعتكم وليستمعكم ماوسع الدماء ولا يبطركم الأنعام فإن البطر لا يعتري الخيار اذهبوا حيث شئتم فإنني كاتب إلى أمير المؤمنين فيكم .

ولما أرادوا الخروج دعاهم وقال لهم : إني معيد عليكم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معصوماً فولاني وأدخلني في أمره ثم استخلف أبو بكر فولاني ثم استخلف عمر فولاني ثم استخلف عثمان فولاني فلم أَلْ لاحد منهم ولم يولني إلا وهو راض عني وإنما طلب رسول الله صلى الله عليه وسلم للأعمال أهل الجزاء عن المسلمين والغناء ولم يطلب لها أهل الاجتهاد والجهل بها والضعف عنها . وإن الله ذو سطوات ونقبات يمكر بمن مكر به فلا تعرضوا

لأمر وأتم تعلمون من أنفسكم غير ما تظهرون فإن الله غير تارككم حتى يختبركم ويبدى للناس سرائركم وقد قال عز وجل : ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون .

ثم كتب معاوية إلى عثمان يقول : إنه قدم على قوم ليست لهم عقول ولا أديان أنقلهم الإسلام وأضجرهم العدل . لا يريدون الله شئ ولا يتكلمون بحجة إنما همهم الفتنة وأموال أهل الذمة والله مبتليهم ويختبرهم ثم فاضحهم وغزبهم وليسوا بالذين ينكون أحداً إلا مع غيرهم فإنه سعيداً ومن قبله عنهم فإنهم ليسوا إلا أكثر من شغب أو نكير .

خرج بعد ذلك القوم من دمشق فقالوا : لا ترجعوا إلى الكوفة فإنهم يشمتون بكم ويميلوا بنا إلى الجزيرة ودعوا العراق والشام فأووا إلى الجزيرة وسمع بهم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد . وكان على حمص فدعا بهم وقال يا أله الشيطان لا مرحباً بكم ولا أهلاً . قد رجع الشيطان محسوراً وأنتم بعد نشاط . خسّر الله عبد الرحمن إن لم يؤدبكم حتى يحسركم . يامعشر من لا أدري أعرب أم عجم لا تقولوا لي ما يلغني أنكم تقولون لمعاوية أنا ابن خالد بن الوليد أنا ابن من عجمته العاجات . أنا ابن فائق الردة . والله لئن بلغني ياصعصعة بن ذل أن أحداً ممن معي دق أنفك ثم أمصك لأطيرن بك طيرة بعيدة المهوى . فأقامهم شهراً كلما ركب أمشاهم . فإذا مر به قال يا ابن الخطيئة أعلمت أن من لم يصلحه الخير أصلحه الشر ؟ مالك لا تقول ما كان يبلغني أنك تقول لسعيد ومعاوية ؟ فيقول ويقولون . نتوب إلى الله . أقلنا أقالك الله . فما زالوا به حتى قال : تاب الله عليكم . وسرح الأشتر إلى عثمان بالتوبة والدم والزوع عنه وعن أصحابه وقال لهم : ما شئتم فأخرجوا .

وجاء الأمر من عثمان بإعادتهم إلى الكوفة ولكنهم أشفقوا من ذلك فبقوا في الجزيرة .

وفي تلك الأثناء فرق سعيد العمال والأمراء فيما يليه من فارس فخلت الكوفة من الرؤساء والأشراف وأهل السابقة . وكان سعيد قد خرج إلى

عثمان فلم يفجأ الناس إلا بهم قد عادوا إلى بغيتهم وفسادهم . فلما أراد سعيد العودة إلى الكوفة تلقوه من الجرعة وردوه لا يريدون دخوله عليهم أميراً . فعاد إلى عثمان . فلم يغير من إرادة القوم وأرادوه على أن يولى عليهم أبا موسى الأشعري فنزل عند ما يريدون وولى عليهم أبا موسى وصرف سعيداً عنهم .

هكذا كانت الحال في الكوفة : غلب فيها الغوغاء على أهل الحلم ، وضعف سلطان الأمراء ، وقلت الطاعة ولم يبق لها في قلوب القوم من أثر .

البصرة

البصرة هي الحاضرة الثانية للعراق ولم تكن الحال فيها بأحسن من الحال في الكوفة ، فقد أوردنا فيما سبق تجنيهم على أبي موسى وعيهم له حتى عزل واستبدل به عبد الله بن عامر . فكان له في أعمال الفتوح بالكوفة أثر جيد وكانت إمارته تشمل أعمال البصرة وأعمال البحرين لثلاث سنين من إمارته وقد بلغه أن في عبد القيس رجلاً نازلاً على حُكيم بن جبلة وكان حُكيم رجلاً لصاً إذا قفلت الجيوش خنس عنهم فسعى في أرض فارس فساداً ، فيغير على أهل الذمة وينسكرك لهم ويعيث في الأرض ويصيب ماشاء ثم يرجع . فشكاه أهل الذمة وأهل القبلية إلى عثمان فكتب إلى عبد الله بن عامر يأمره بحبس حُكيم ومن كان مثله بالبصرة فلا يخرج منها حتى تأنسوا منه رشداً . فكان لا يستطيع أن يخرج عنها . فلما قدم ذلك الرجل المسمى عبد الله بن سبأ ويكنى بابن السوداء نزل عليه وكان يطرح للناس ولا يصرح ويلقى إليهم تعاليم خبيثة . وأصل هذا الرجل يهودى أظهر الإسلام ليضل الناس فصار يقول لهم : عجيب ممن يقول برجة المسيح ولا يقول برجة محمد . فيقبل منه الناس ذلك لأنهم من الجهلة الذين لم يتحققوا بالدين ولم ينلهم تهذيب الصحة ولم يروضوا أنفسهم على الاقتداء . ثم يقول لهم عجبا لكم أيها المسلمون ! يكون فيكم أهل بيت نبيكم يقصون عن أمركم ؟ إلى مايمائل هذا الكلام الذى يسهل قبوله لأنه جاءهم من قبل تعظيم نبيهم ورفعة مقامه على سائر الأنبياء ثم ما هو قريب من

ذلك من استهجان ترك آله وإقصائهم عن أمر خلافته . فتمى إلى ابن عامر شيء من خبره . فأخبره وسأله من أنت ؟ فقال : رجل من أهل الكتاب رغب في الإسلام ورغب في جوارك . فقال ما يبلغني ذلك فأخرج عني . فخرج حتى أتى السكوفة فأخرج منها فسار إلى الشام ثم إلى مصر . وهناك وجد مهدياً وطيباً وجوياً صالحاً وثرى ثرياً يجود فيه نبات بذره . بعد أن نفث مانث بالعراق فنبأ زرعه وأبنع .

كان حمران بن أبان تزوج امرأة في عدتها فسكل به عثمان وفرق بينهما وسيره إلى البصرة فلزم عبد الله بن عامر فتذاكروا يوماً الركوب والمروءة بعامر ابن عبد قيس وكان رجلاً عابداً منقبضاً عن الناس على جانب من الصلاح والخير . فقال حمران : ألا أسبقكم فأخبره ؟ فخرج فدخل عليه وهو يقرأ في المصحف ، فقال : الأمير أراد أن يمر بك فأحييت أن أخبرك ، فلم يقطع قراءته ولم يقل عليه . فقام من عنده خارجاً . فلما انتهى إلى الباب لقيه ابن عامر فقال : جئتك من عند امرئ لا يرى لآل إبراهيم عليه فضلاً . واستأذن ابن عامر فدخل عليه وجلس إليه فأطبق عامر المصحف وحديثه ساعة . فقال له ابن عامر : ألا تغشانا ؟ فقال : سعد بن أبي العوجاء يحب الشرف : فقال : ألا نستعملك ؟ فقال : حصين بن أبي الحريح العمل . فقال : ألا تزوجك ؟ فقال : ربيعة بن عسل يعجبه النساء . فقال ابن عامر : إن هذا يزعم أنك لا ترى لآل إبراهيم عليك فضلاً ؟ فصيح المصحف ، فكان أول ما وقع عليه وافتتح منه : إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ، فلما رُدَّ حمران إلى المدينة تدسع ذلك منه فسعى به وشهد له أقوام . فسيره عثمان إلى الشام ، وكان ما سعوا به عند عثمان أنه لا يرى التزويج ولا يأكل اللحم ولا يشهد الجمعة وكان مع عامر انقضا وكان عمله كله خفية . فلما قدم على معاوية وافقه وعنده ثريدة فأكل أكلأ عربياً ، فعرف أن الرجل مكذوب عليه . فقال معاوية : يا هذا هل تدري فيم أخرحت ؟ قال : لا . قال : أبلغ الخليفة أنك لا تأكل اللحم وأبتك وعرفت أن قد كذب عليك ، وأنتك

- ٣١٠ -

لا ترى التزويج ، ولا تشهد الجمعة . قال : أما الجمعة فإني أشهدها في مؤخر المسجد ثم أرجع في أوائل الناس ، وأما التزويج فإني خرجت وأنا يخطب علي . وأما اللحم فقد رأيت ولكنني كنت امرأة لا آكل ذبائح القصابين منذ رأيت قصاباً يجر شاة إلى مذبحها ثم وضع السكين على مذبحها فما زال يقول التفاق حتى وجبت . فقال : فارجع . فقال : لا أرجع إلى بلد استحل أهله مني ما استحلوا ، ولكنني أقيم بهذا البلد الذي اختاره الله لي .

مصر

أما الأمر في مصر فكان أشد منه في العراق . فإن عبد الله بن سبأ لما جاء إليها ألقى بذور فتنة وأذاع بين الناس تعاليمه ، بعد أن استفسد كثيراً من أهل البصرة والكوفة ، وخاب أمه من أهل الشام ، فكان يقول لهم فيما يقول : لعجب من يزعم أن عيسى يرجع ويكذب بأن محمداً يرجع والله تعالى يقول : وإن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد ، فحمد أحق بالرجوع من عيسى . فقبل ذلك عنه وبذلك وضع لهم الرجعة فتكلموا فيها بالأخذ والرد طبعاً . ثم قال لهم بعد ذلك أنه كان ألف نبي ولكل نبي وصي وكان علي وصي محمد . ثم قال : محمد خاتم الأنبياء وعلى خاتم الأوصياء ، ثم قال بعد ذلك : من أظلم ممن لم يحز وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ووئب علي وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتناول أمر الأمة ؟ ثم قال لهم بعد ذلك : إن عثمان أخذ الخلافة بغير حق ، وهذا وصي رسول الله ، فانهضوا في هذا الأمر فحركوه وابدعوا بالطعن على أمرائكم وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا الناس وادعواهم إلى هذا الأمر . فبث دعائه وكاتب من كان استفسد في الأمصار وكاتبوه . ودعوا في السر إلى ما عليه رأيهم . وجعلوا يكتبون إلى الأمصار بكتب يضعونها في عيب ولاتهم ويكاتبهم إخوانهم بمثل ذلك ويكتب أهل كل مصر منهم إلى مصر آخر ما يصنعون فيقرؤه أولئك في أمصارهم وهؤلاء حتى تناولوا بذلك المدينة وأوسعوا الأرض إذاعة وهم يريدون غير ما يظهرون ويسرون غير ما يريدون . فيقول أهل كل مصر

إننا لنرى عافية مما ابتلى به هؤلاء . إلا أهل المدينة فإنهم جاءهم ذلك عن جميع
الأمصار فقالوا : إننا لنرى عافية مما فيه الناس .

المدينة مجتمع المهاجرين والأنصار ومركز الخلافة ، ووجوه أهل الأمصار
إنما تنجس بالشكاية في المهمات إليها ويعولون على أهلها في إزاحة ما بهم من غمة
وتفريج ما لحقهم من كرب ، وأهل المدينة يحسون بذلك من أنفسهم ومن أهل
الأمصار . فلا غرو أن حرك ذلك من نفوسهم ودفعهم ذلك إلى مخاطبة أمير
المؤمنين عثمان بما دخل على الناس من عماله بما شرحته الشكوى من كل ناحية
وصوب - فقالوا يا أمير المؤمنين أيأتيك عن الناس ما يأتينا ؟ قال : لا ،
والله ما جاءني إلا السلاعة . فقالوا : إننا قد جاءنا كيت . وكيت وأخبروه
بالذي أسقطوا إليهم . فقال : أتم شركائي وشهود المؤمنين فأشيروا على .
فقال نشير عليك أن تبعث رجلاً ممن تثق بهم إلى الأمصار حتى يرجعوا
إليك بأخبارهم .

رأى عثمان صواب ما أشاروا به . فدعا محمد بن مسلمة فأرسله إلى الكوفة
وأرسل أسامة بن زيد إلى البصرة وأرسل عمار بن ياسر إلى مصر وعبد الله
ابن عمر إلى الشام وفرق رجالاً سوام في جهات أخرى ، فذهب كل رجل
لطيته ثم رجعوا جميعاً قبل عمار وقالوا : أيها الناس ما أنكرنا شيئاً ولا أنكره
أعلام المسلمين ولا عوامهم . وقالوا جميعاً : الأمر أمر المسلمين . إلا أن
أمراءهم يقسطون بينهم ويقومون عليهم . واستبطأ الناس عماراً حتى ظنوا أنه
اغتيال . فلم يفاجأهم إلا كتاب من عبد الله بن أبي سرح يخبرهم أن عماراً قد
استماله قوم بمصر وقد انقطعوا إليه . منهم عبد الله بن السوداء وخالد بن ملجم
وسودان بن حمران وكنانة بن بشر . وكان كنانة من المؤمنين على عثمان .

أقول : أما أشد المؤمنين على عثمان بمصر . فهما رجلان : أحدهما محمد بن
أبي حذيفة ، وكان الذي أغراه بذلك أنه كان يتيماً في حجر عثمان فكان عثمان
والى أهل بيته ومحتمل كلهم . فسأل محمد عثمان العمل حين ولى ، فقال : يا بني
لو كنتَ رضا ثم سألتني العمل لأستعملتك ولكن لست هناك . قال فأذن لي

فلأخرج فلأطلب ما يقوتني . قال اذهب حيث شئت . وجهزه من عنده وحمله وأعطاه . فلما وقع إلى مصر كان فيمن تغير على عثمان أن منعه الولاية . ولا يبعد أن يكون لتولية عبد الله بن عامر أثر في زيادة حقه على عثمان وإيغاله في بغضه والسكيد له .

ثانيهما محمد بن أبي بكر — ومحمد بن أبي بكر من الإسلام بالمسكان العظيم غير أنه قد غره أقوام فطمع وكانت له دالة بمكان أبيه من رسول الله وسابقته وخلافته وأخوة عائشة أم المؤمنين . فلزمه حتى فأخذه عثمان من ظهره ولم يدهن فاجتمع محمد بن أبي حذيفة إلى محمد بن أبي بكر وقد ألف بينهما بغض عثمان ومكن بينهما الصداقة .

وأول ما ظهر ذلك منهما حين ركب الناس البحر سنة ٣١ في غزوة ذات الصواري وسيأتي خبرها . إذ صلى عبد الله بن أبي سرح بالناس العصر ، فكبر محمد بن أبي حذيفة تكبيراً رفع صوته به حتى فرغ عبد الله بن سعد من صلاته فقال له : ما هذه البدعة والحدث ؟ فقال محمد بن أبي حذيفة : ما هذه بدعة ولا حدث وما بالتكبير بأس . فقال : لا تعودن . فلما صلى المغرب عاد فكبر بصوت أرفع . فارسل إليه : إنك لغلام أحرق ، أما والله لولا أني لا أدرى ما يوافق أمير المؤمنين لقاربت بين خطوطك (يريد تقييده) . فقال محمد بن أبي حذيفة : والله مالك إلى ذلك سبيل ولو هممت به ما قدرت عليه . قال فكف خير لك . وركب محمد في مركب ليس فيه معه مسلم وإنما فيه القبط وركب معه فيه محمد بن أبي بكر .

فلما أذن الله بهزيمة الروم ورجع المسلمون جعل محمد بن أبي حذيفة يقول للرجل أما والله لقد تركنا خلفنا جهادا . فيقول الرجل وأى جهاد ؟ فيقول : عثمان بن عفان فعل كذا وكذا . وأظهر هو ومحمد بن أبي بكر عيب عثمان وما غير وما خالف به أبا بكر وعمر وإن دم عثمان حلال . ويقولان : استعمل عند الله بن سعد رجلا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أباح دمه ونزل القرآن بكفره وأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما وأدخلهم .

ونزع أصحاب رسول الله واستعمل سعيد بن العاص وعبد الله بن عامر - وكانا حين التقى الجمعان أنسكل المسلمين في القتال . فقبل لهما في ذلك . فقالا كيف نقاتل مع رجل لا ينبغي لنا أن نحكمه ؟ عبد الله بن أبي سرح أستعمله عثمان وعثمان فعمل وفعل . فأفسدا أهل الغزاة . وعلم بذلك عبد الله بن سعد فأرسل بينهما أشد النهي .

أما سبب ميل عمار بن ياسر إلى المؤلبين على عثمان والطاعين فيه فإنه كانت عنده مودة على عثمان . سببها أنه كان بينه وبين عباس بن عتبة بن أبي لهب كلام أدى إلى تقاذفهما . فضرهما عثمان على ذلك . وقليل من كان في قلبه مودة على إنسان ثم لا يصيخ إلى القول فيه والعيب له .

الشام

أما الحال في الشام فقد كانت أحسن منها في هذه الأمصار التي ذكرنا - ذلك أن معاوية من الحزم والضبط بالمكان الذي لا يجهل . ومثل بضاعة ابن السوداء لا تجد نفاقاً تحت رعايته وإذا وجدت فإنه يعاجل الداء بحسمه .

كان بالشام حادثة استغلها الثوار المؤلبون في التشنيع على عثمان والتاريث له ولعالمه غير أن معاوية استأصل الداء من ناحيته ونحى عنه ما ابتلى به غيره من العمال . ولذلك بقي أهل ولاياته الوسعة على طاعته والولاء له ملقين إليه بالمقاليد يصرفهم كما يهوى وهم لا يخالفون عن أمره ولا يرغبون بأنفسهم عن نفسه ولم تخبت نفوسهم بما خبثت نفوس الناس في الأمصار .

ذلك أن ابن السوداء لما جاء إلى الشام وهو من الخبث والدهاء بحيث يعرف مآتي الأمور ويأتي إلى كل شيء من بابه ويفضي إلى كل رجل بما يغلب على ظنه أنه يوافقه . فهو إنما يجيء إلى الناس بدسائسه من الجانب الضعيف الذي يأنسه فيهم - ومعلوم أن أبا ذر رضي الله عنه كان رجلاً صالحاً تقياً متقشفاً لا يحب الإمساك ولا يميل إلى الادخار ذا شفقة على الفقير والمسكين . فجاء إليه ابن السوداء وقال له : يا أبا ذر ، ألا تعجب من معاوية يقول : المال

مال الله — ألا إن كل شيء لله . كأنه يريد أن يحتججه دون المسلمين ويمحو اسم المسلمين . فجاء أبو ذر إلى معاوية فقال : ما يدعوك إلى أن تسمى مال المسلمين مال الله ؟ قال يرحمك الله يا أبا ذر ألسنا عباد الله ؟ والمال ماله والخلق خلقه والامر أمره ؟ قال : فلا تقله . قال : فإني لا أقول أنه ليس لله ولكن سأقول مال المسلمين . وأتى ابن السوداء أبا الدرداء — فقال له : من أنت ؟ أظنك والله يهوديا — فأتى عبادة بن الصامت . فتعلق به وأتى معاوية . فقال : هذا والله الذي بعث عليك أبا ذر . وقام أبو ذر بالشام وجعل يقول : يا معشر الأغنياء واسوا الفقراء . بشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكاو من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم فما زال حتى ولع الفقراء بمثل ذلك وأجبهه على الأغنياء . وحتى شكا الأغنياء ما يلقون من الناس .

فكتب معاوية إلى عثمان أن أبا ذر قد أعضل بي وقد كان من أمره كيت وكيت . فكتب إليه عثمان : إن الفتنة قد أخرجت خطمها وعينها فلم يبق أن تثب فلا تنكأ القرع . وجهز أبا ذر إلى وابعث معه دليلا وزوده وارفق به وكفكف الناس نفسك ما استطعت . فإنما تمسك الامر ما استمسكت فبعث بأبي ذر ومعه دليل . فلما قدم المدينة ورأى المجالس في أصل سلع . قال بشر أهل المدينة بغارة شعواء وحرب مذكور . ولما دخل على عثمان قال له : يا أبا ذر . ما لأهل الشام يشكون ذربك . فأخبره أنه لا ينبغي أن يقال مال الله . ولا ينبغي للأغنياء أن يقتنوا مالا : فقال : يا أبا ذر ، على أن أقضي ما على . وأخذ ما على الرعية ولا أجبرهم على الزهد ، وأن أدعهم إلى الاجتهاد والاقتصاد . قال أفتأذن لي في الخروج . فإن المدينة ليست لي بدار قال أو تستبدل الأشرا منها ؟ قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أخرج منها إذا سلعا . قال فأنفذ ما أمرك به . فخرج أبو ذر حتى نزل الربة فخط بها مسجدا وأقطع عثمان صرمة من الإبل . وأعطاه مملوكين وأجرى عليه كل يوم عطاء وأرسل إليه أن تعاهد المدينة حتى لا ترتد أعرايا — وذلك أنه كان الامر

في المسلمين على أن من سكن المدينة حرم التبدي لما في ذلك من تقليل سواد المسلمين وهجر العلم بالدين والانغماس مع الأعراب الجفأة الغلاظ الأكباد مع بعدهم عن الدين ومذاهبه وجهلهم بحلاله وحرامه وقد مكث ذلك الأمر دهرأ طويلا يرون ذلك . ولولا ما رواه أبو ذر من حديث رسول الله لم يرخص له عثمان في ذلك .

وقد روى الطبري سوى ما قدمنا أن أبا ذر كان يختلف إلى المدينة من الربة مخافة الأعرابية وكان أبو ذر يحب الوحدة والخلوة . فدخل على عثمان وعنده كعب الأحبار . فقال لا ترضوا من الناس بكف الأذى حتى يبذلوا المعروف وقد ينبغي للبدوي الزكاة أن لا يقتصر عليها حتى يحسن إلى الجيران والإخوان ويصل القرابات . فقال كعب الأحبار : من أدى الفريضة فقد قضى ما عليه ، فقال له أبو ذر : يابن اليهودية ما أنت وما هاهنا ؟ والله لتسمعن مني أو لا تدخلن عليك . ورفع محبته فضر به فشجه ، فاستوهبه عثمان فوهبه له ، وقال يا أبا ذر اتق الله واكفف يدك ولسانك .

إن الناظر إلى أبي ذر . وهو أول قاتل بالاشتركية في الإسلام يراه قد أوغل فيها شوطاً بعيداً وانتظم ما بين بابها ومحرابها في خطوة واحدة . قال صاحب أشهر مشاهير الإسلام : على أن التوسط في هذا المذهب هو المطلوب وليس هو فوق طاقة النفوس كما يتخيله بعض الشرهين في المال المغالين في حب المذات فلو استمسك المسلمون بعروته وحملهم الخلفاء على طريقته لكانوا أعز الأمم جانباً وأسهلها حالاً . إذ خلق التعاون على البر إذا نشأ بنشوء الأمة وتمكن من نفوسها يصير مع الزمن ملكة راسخة في الصدر تنمو بنمو الحياة القومية اهـ .

والذي أراه أن أبا ذر عمد إلى طريقته الاشتراكية غير مبين حدودها ولا معالمها - وطريقة كهذه ربما كان إثمها أكبر من نفعها . لأن أصحاب الجدد والعمل يسعون ويكدون ويتعبون أجسامهم وعقولهم ثم لا ينالهم من عملهم إلا كما يناله الكسول المريح ، لا يمكن أن يقبل هذا عاقل ولا يرتاح له نفس عمراني .

وقد جاء في شخص أبي ذر من الشام إلى المدينة ثم إلى الربة روايات

أضر الطبري وابن الأثير عن روايتها وسار على ذلك محققو المؤرخين علما منهم بضغف تلك الروايات - وقد توفي أبو ذر رضى الله عنه بالربذة سنة ٥٣٢هـ وكان قد أقام بها ثلاث سنين وقد حضر دفنه جماعة من أصحاب رسول الله فيهم ابن مسعود .

أما الحال في المدينة فقد كانت أشد . فإن تلك الكتب التي كان يرسلها السبئيون كانت سبباً لكثرة الحديث في شأن عمال عثمان وفضو القالة حتى تأثرت بذلك نفوس الكثير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفيهم الحاقد على عثمان لأسباب تخصه والكاره لمكانه . حتى كأن هذه الكتب كانت النار وافقت الحلفاء وقد بلغ الأمر ببعضهم أن واجه عثمان بما يسوءه فكان يتجاوز لهم عن ذلك ويصبر ويسير بنا شيء من ذلك .

ابتداء العمل في الفتنة

كان ما تقدم إذاعة باللسان وإشاعة للسوء بالمسكاتبات بين الموتورين والساخطين والموضعين في الفتنة ، فلما اختمرت فكرة الشعب في النفوس بدأت تهر بالعمل . وكان بدء ذلك أن سعيد بن العاص ذهب من الكوفة إلى المدينة وقد تسر ، رؤساء الناس وأشرفهم في بلاد فارس إلى أعمالهم وخلصت الكوفة منهم فاتهر يزيد بن قيس ذلك وحاء المسجد وهو يريد خلع عثمان فانقض عليه القمعاق بن عمرو فأخذه ويزيد يقول : إنما نستعفى من سعيد ، فقال هذا ما يعرض لكم فيه لا تجلس لهذا ولا يجتمعن إليك واطلب حاجتك فلعمرى لتعطينها . فجلس في بيته واستأجر رجلاً وأعطاه بغلاً وكتب إلى القوم الذين بالجزيرة - لا تضعوا كتابي من أيديكم حتى تجيئوا . فأبوا في أول الأمر حتى خرج مالك ابن الحارث الأشتر عاصياً إلى الكوفة . فلما رأوا ذلك منه لحقوا به يريدون الكوفة فقدمها قبلهم ولم يشعر الناس إلا وهو على باب المسجد في يوم الجمعة يقول : أيها الناس إني قد جئتكم من عند أمير المؤمنين عثمان وتركتم سعيداً يريد على نقصان نساتكم إلى مائة درهم ورد أهل البلاد منكم إلى ألفين ، ويقول ما بال

أشراف النساء وهذه العلالة بين هذين العدلين ؟ ويزعم أن فياً كم بستان
قريش . وقد سايرته مرحلة فما زال يرجز بذلك حتى فارقه يقول :

ويل لأشراف النساء منى صحصح كأتى من جن

فاستخف الناس بذلك وجعل أهل الحبي والرأى ينوهم فلا يسمع منهم
وأمر يزيد بن قيس منادياً ينادى : من شاء أن يلحق سعيد بن قيس لرد سعيد
وطالب أمير غيره فليفعل .

وقام عمر بن حريث خليفة سعيد يعظ الناس ويسكنهم فلم يسمعوا لقوله
وقال له القعقاع ابن عمرو . أترد السيل عن عبابه ؟ فاردد الفرات عن أدراجه
هيات ، لا والله لا تُسَكِّن الغوغاء إلا المشرفة ويوشك أن تنتضى ثم
يعجون عجيج العتدان ويتمنون ما هم فيه فلا يردده الله عليهم أبداً .

خرج القوم إلى الجرعة كما قدمنا ثم قدم سعيد ومعه مولى له فوجد القوم
يناهزون الألف . فقالوا له : لا نريد أن تدخل علينا والياً . فقال لهم : هل
يخرج الألف لهم عقول إلى رجل واحد ؟ إنما كان يكفي أن ترسلوا لى رجلا
وإلى أمير المؤمنين رجلا واحداً ثم رجع وقد قتلوا مولاه . وأخبر عثمان بالذى
كان منهم فقال : فمن يريدون ؟ قال : أبا موسى . فقال : قد أثبتنا أبا موسى
عليهم ووالله لا نجعل لأحد عذراً ولا نترك لهم حجة وانصبرن كما أمرنا
حتى تبلغ ما يريدون .

وفى رواية للطبرى : أنه اجتمع ناس من المسلمين فتذاكروا أعمال عثمان
وما صنع فاجتمع رأيهم على أن يبعثوا إليه رجلا يكلمه ويخبره بأحداثه .
فأرسلوا إليه عامر بن عبد الله التيمي الذى يعرف بعامر بن عبد قيس فأتاه
فدخل عليه وقال : إن ناساً من المسلمين اجتمعوا فنظروا فى أعمالك فوجدوك
قد ركت أموراً عظماً فاتق الله عز وجل وتب إليه وانزع عنها . فقال عثمان :
انظروا إلى هذا فإن الناس يزعمون أنه قارىء . ثم يحجى فيكلمنى فى المحقرات
فوالله ما يدري أين الله . فقال عامر : أنا لا أدري أين الله ؟ قال : نعم والله
ما تدري أين الله . قال عامر : بلى والله إنى لأدري أن الله بالمرصاد لك

بعد ذلك أرسل عثمان إلى عماله وبعض من معه من غيرهم ليؤامروهم في هذه الإذاعات التي أزعجته وصيرت أهل المدينة بين المقيم المقعد - فاستقدم معاوية ابن أبي سفيان وعبدالله بن سعد بن أبي سرح وسعيد بن العاص (كان بالمدينة) وعبدالله بن عامر. وعمرو بن العاص (وكان بالمدينة) فجمعهم ليشاورهم في أمره وما طلب إليه. وما بلغه عن عماله منهم - وقال لهم: إن لكل امرئ وزراء ونصحاء وإنكم وزرائي ونصحائي وأهل ثقتي. وقد صنع الناس ما قد رأيتم وطلبوا إلى أن أعزل عمالي وأن أرجع عن جميع ما يكرهون إلى ما يحبون فاجتهدوا رأيكم. وقال عبدالله بن عامر: رأيي لك يا أمير المؤمنين أن تأمرهم بجهاد يشغلهم عنك وأن تجمرهم في المغازي حتى يذلو لك فلا يكون همّة أحدهم إلا نفسه وما هو فيه من دبر دابته وقل فروته (ونعم الرأي رأيّه). ثم أقبل عثمان على سعيد بن العاص فقال له: ما رأيك؟ فقال: يا أمير المؤمنين إن كنت تريد رأينا فاحسم عنك الداء واقطع عنك الذي تخاف واعمل برأي تصب. قال وما هو - قال إن لكل قوم قادة متى تهلك يتفرقوا ولا يجتمع لهم أمر (يريد أن ينسكل برؤوس أهل الفتن) فقال عثمان: هذا هو الرأي لولا ما فيه. ثم قال لمعاوية ما رأيك؟ قال يا أمير المؤمنين ما أرى أن ترد عمالك على الكفاية لما قبلهم وأنا ضامن لك قبلي. ثم قال لعبدالله بن سعد ما رأيك؟ فقال: أرى يا أمير المؤمنين أن الناس أهل طمع فاعطهم من هذا المال تعطف عليك قلوبهم (وهو حق لو اتسع له بيت المال) ثم قال لعمر بن العاص: ما رأيك؟ قال: أرى أنك قد ركبت الناس بما يكرهون. فاعتزم أن تعطل فإن أبيت فاعتزم أن تعزل. فإن أبيت فاعتزم عز ما وامض قدماً - فقال عثمان مالك قلّ فروك، أهذا الجدمك؟ فسكت عمرو عنه حتى إذا تفرق القوم قال له: لا والله يا أمير المؤمنين لانت أعز على من ذلك ولسكنى علمت أن سيبلغ الناس قول كل رجل منا. فأردت أن يبلغهم قولي فيشقوا بي. فأقود إليك خيراً أو أدفع عنك شراً. والذي أعتقد أنه مبدأ إحساس القوم بضعف عثمان الكتاب الذي كتبه

إلى أهل الكوفة حين استعفوه من سعيد بن العاص وردوه من الجرعة وقتلوا مولاه وطلبوا أبا موسى والياً عليهم فكتب إليهم عثمان «بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد . فقد أمرت عليكم من اخترتم وأعفيتكم من سعيد . والله لأفرشكم عرضي ولأبدلن لكم صبري ولأستصلحنكم بجهدي فلا تدعوا شيئاً أحببتموه لا يعصى الله فيه إلا سألتوه ولا شيئاً كرهتموه لا يعصى الله فيه إلا استعفيتم منه أنزل فيه عند ما أحببتم حتى لا يكون لكم على حجة ، وكتب بمثل ذلك إلى الأمصار وهي نعمة جديدة لم يسمع الناس مثلها من عمر بن الخطاب جاءت على إثر شكوى وتذمر . قد تؤثر في الكريم ولكن اللئيم يعتدّها ضعفاً يزيد ضرراً على الفتنة ولولوا بإشاعة السوء وإذاعته فهو زلة من عثمان يغفر الله له — وكتاب مفتوح يعلن فيه ضعفه ووهن قوته فلا غرو أن اجتروا عليه بعده بما اجتروا .

قبل سرد ما حصل في شأن الفتنة بما سأرده أحب أن أدلى بكلمة تثير الموضوع وتلقى عليه شعاعاً من الجلاء والوضوح :

عما جرت به سنة الوجود أن أى بلد من البلاد أو مصر من الأمصار لا يخلو من أناس محدودين مغموسين في الناس لم يتبها لهم الظهور ولم يوقوا لأن يكونوا من أرباب الثراء وهم يزنون أنفسهم بغير ميزانهم ويقدرّون لأنفسهم ثمناً لا يسومهم الناس بعشر معشاره فهم راضون عن أنفسهم كل الرضا ساخطون على من عداهم يتتبرمون بالفلك ويتسخطون على القدر . ولا يذنبون تأخرهم لعيب فيهم أو نقص في استعدادهم لتسليم المعالي . ولكنهم يعمدون إلى الدولة والقائمين بها يستذنبونهم في تأخرهم ويلزمونهم جناية فقرهم وعدم مواتاة الجد لهم . فهم يتمنون تغيير الدولة ويستبطون أحداث الاستبدال من أهلها ويتكهنون حوول الأحوال ويوقتون لذلك المواقيت ويتربصون نزول الدوائر لأنهم يستروحون ربح الفرج من ناحية التقلبات ويرون أن حظهم لا يطلق من وثاقه إلا إذا سقط الأمير القائم وقام غيره ممن يمتون إليه بالوسائل قبل الولاية .

إذا لم يكن لله في دولة امرئ نصيب ولا حظ تمنى زوالها
وما ذاك من بغض له غير أنه يرجى سواها فهو يهوى انتقالها
ومن كانوا كذلك يكون لهم ولوع بإشاعة الإشاعات الرديئة وإذاعة أنبا
السوء وتثبيت الظنون وتوهين اليقين واستفزاز من يمكن استفزازه إلى إحداث
الفتن وتعجيل التغير والتقرب إلى من يظن فيه القدرة على ذلك .

ولا يخلو الحال من أن يكون بالمدينة قوم على هذه الشريطة ينفخون في
كل نار ، كلما خبت زادوها سعيراً . ويزيد نيران حقدهم اشتعالا ما يروونه من
اختصاص ذوى السلطان غيرهم من أهل البلاء والغناء في نظرهم بالتأثير على
الأمصار وتقليد العمالات وهم قابعون في أكسار بيوتهم . وقد كان لهم في
بعض ما يؤخذ على عثمان حجة يستترون وراءها .

إذا تمهد هذا فليس من البعيد أن تكون إذاعات هذا الضرب من الناس
وإشاعاتهم قد بلغت من الكثرة في المدينة حداً غير قلوب أصحاب رسول
الله على عثمان حتى تكاثروا مع الخارجين عن المدينة يقولون لهم : أن أقدموا
علينا فإن كنتم تريدون الجهاد فعندنا الجهاد ، وكثر الناس على عثمان ونالوا منه
أقبح ما نيل من أحد ، وأصحاب رسول الله يرون ويسمعون وليس فيهم أحد
ينهى ولا يذب إلا نفراً : زيد بن ثابت ، وأبو أسيد الساعدي ، وكعب بن مالك
وحسان بن ثابت . فاجتمع الناس وكتبوا على بن أبي طالب . فدخل على عثمان
فقال : الناس ورائي وقد كلوني فيك . والله ما أدري ما أقول لك وما أعرف
شيئاً تجهله ولا أدلك على أمر لا تعرفه . إنك لتعلم ما يعلم . ما سبقناك إلى
شيء فنخبرك عنه ولا خلونا بشيء فنبلغك وما خصصنا بأمر دونك . وقد رأيت
وسمعت وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ونلت صهره وما ابن أبي قحافة
بأولى بعمل الحق منك ولا ابن الخطاب بأولى بشيء من الخير منك وأنت
اقرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رحماً . ولقد نلت من صهر
رسول الله ما لم ينالا ولا سبقاك إلى شيء فالت الله في نفسك فإنك والله
ما تبصر من عمى ولا تعلم من جهل وأن الطريق لواضح بين وأن أعلام

الدين لقائمة . تَعَلَّمَ ياعثمان أن أفضل عباد الله عند الله إمام عادل هُدِيَّ وَهَدَى فأقام سنة معلومة وأمات بدعة متروكة ، فوالله إن كلا لبين ، وإن السن لقائمة لها أعلام ، وإن البدع لقائمة لها أعلام ، وإن شر الناس عند الله إمام جائر ضل وضُلَّ به فأمات سنة معلومة وأحيا بدعة متروكة . وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يؤتى يوم القيامة بالإمام الجائر وليس له نصير ولا عاذر فيلقى في جهنم فيدور كما تدور الرحي ثم يرتطم في غمرة جهنم ، . وإني أحذرك الله وأحذرك سطوته ونقباته فإن عذابه شديد أليم ، وأحذرك أن تكون إمام هذه الأمة المقتول ، فإنه يقال : يقتل في هذه الأمة إمام فيفتح عليها القتل والقتال إلى يوم القيامة وتلبس أمورها عليها وبتركهم شيعاً فلا يصرون الحق لعلو الباطل يمجون فيها موجاً ويمرجون فيها مرجاً .

سمع عثمان ذلك الكلام فقال : قد والله علمت ليقولن الذي قلت . أما والله لو كنت مكاني ما عنفتك ولا أسلمتك ولا عبت عليك ولا جئت منكراً أن وصلت رحماً وسددت خلة وآويت ضائعاً . ووليت شيئا بمن كان عمر يولي . أنشدك الله يا علي هل تعلم أن المغيرة بن شعبة ليس هناك ؟ قال : نعم . قال : فتعلم أن عمر ولده ؟ قال نعم . قال فلم تلومني أن وليت عامر في رحمه وقرابته ؟ قال . علي : سأخبرك أن عمر بن الخطاب كان كل من ولي فإنما يظأ على صماعة . أن بلغه حرف جلبه ثم بلغ به أقصى الغاية . وأنت لا تفعل — ضعفت ورققت على أقربائك — قال عثمان : هل تعلم أن عمر ولي معاوية خلافة كلها . فقد وليته . فقال علي : أنشدك الله : هل تعلم أن معاوية كان أخوف من عمر من يرفأ غلام عمر منه ؟ قال نعم . قال علي : فإن معاوية يقطع الأمور دونك وأنت تملها فيقول للناس هذا أمر عثمان فيبلغك ولا تغير على معاوية . ثم خرج علي من عنده .

إذا كان ما في رواية هذا الحديث صحيحاً (وهي رواية الواقدي نقلها الطبري وتابعه عليها ابن الأثير) فإن عثمان لاحتاجة له فيما يقول — ذلك أن الولاية إنما يقصد بها مصلحة المسلمين وكفاية المهم من أمورهم في الناحية (م ٢١ — الخفاء)

التي يكون بها الوالي . أما كون الولاية يقصد بها صلة الرحم وسد خلة ذى الخلة وإيواء الضائع من أقارب الخليفة وذوى رحمه . فلا يمكن أن يوافق عليها أحد . ولقد كان في بني عدى ومنهم من ذوى أنساب عمر دنيا ضائعون وذوو خلة لهم رحم ماسة وعرق واشجة ، فلم يشأ عمر إيثارهم لقرابتهم أو رحمهم ولا لآى اعتبار آخر ، وهؤلاء عمال رسول الله ما كان يختارهم من ذوى قرابته ولا يؤثرهم ابتغاء صلة الرحم في الأعمال — التي يشترط فيها قبل كل شيء الكفاءة — ولست بهذا أقصد عيب العمال في أعمالهم أو أنقص من كفاءتهم . وإنما أحاكم جواب عثمان لعل فيما أجاب به فإنه جواب أراه غير سديد .

ولا يفوتني قبل أن أترك هذا المقام أن أذكر ما يخالج نفسى أمام هذه العوامل التي كانت تأخذ عثمان من كل ناحية — ذلك أن عثمان كان رجلاً سليم القلب طاهر الضمير بعيداً عن الحُب والنفاق وسوء الظن بالناس . فكان حسن الظن بأقاربه وذوى رحمه ثم انضاف إلى هذا رقة قلبه وشدة حنانه عليهم وحبهم لنفعهم واستيقانه بأنهم يعاونونه على أمره ويؤازرونه على سياسة الرعية وأنهم خير من يقوم له بذلك لحبهم له وعطفهم عليه — كان منه ذلك في الوقت الذي نحدث فيه جمره الشباب وانطفأت وقدة الحداثة وقد رهقه ضعف الشيخوخة واستولى عليه تهاون أهل الهرم وتسامحهم واستصغارهم الأمور وإن جلت . فأورث ذلك في أنفس الناس شيئاً كثيراً .

فإن الصحابة كانوا يرونه يتخطى رقابهم بالأعمال ويولها ذوى قرابته وفيهم الأحداث ومن لم تقدمهم السن . وفي أبناء الصحابة وأهل السابقة من يرى لنفسه ويرى له أبوه وغير أبيه الأولوية على من يقدم من أقاربه : فأحفظ ذلك عليه القلوب وسهل على الناس سماع الإذاعات وتصديق الإشاعات . فكانت عصارة ذلك ازدياد الجرأة عليه وعيهم له جهاراً بعد أن كان ذلك خفية . ولم يكن لعثمان جواب مسكت فيما يرد به عن نفسه فكان احتجاجه لعمله ودفاعه عنه داعية زيادة الاضطغان عليه لأنه غير كاف ولا شاف .

خرج عثمان على أثر خروج علي بعد انتهاء الحديث الذي قدمنا لجلس علي المنبر، فقال: أما بعد فإن لكل شيء آفة، ولكل أمر عاهة؛ وإن آفة هذه الأمة وعاهة هذه النعمة عيابون طعانون إيرونكم ما تحبون ويسرون ما تكرهون يقولون لكم وتقولون، أمثال الغنم يتبعون أول ناعق، أحب مواردنا إليها البعيد. لا يشربون إلا نغصاً ولا يردون إلا عكراً لا يقوم لهم رائد. وقد أعييتهم الأمور وتعذرت عليهم المكاسب. ألا فقد والله عبتهم على بما أقررتهم لابن الخطاب بمثله ولكنه وطشكم برجله وضربكم بيده وقمعكم بلسانه فدتهم له على ما أحبينكم أو كرهتم - ولنت لكم وأوطأت لكم كنفى وكففت يدي ولساني عنكم فاجترأتم على أما والله لأنا أعز نفراً وأقرب ناصراً وأكثر عدداً وأقن، إن قلت هلم أنى إلى. ولقد أعددت لكم أقرانكم وأفضلت عليكم فضولاً وكشرت لكم عن نابي وأخرجتم مني خلقاً لم أكن أحسنه ومنطقاً لم أنطق به. فكفوا عليكم ألسنتكم وطعنكم وعيكم على ولايكم فإني قد كففت عنكم من لو كان هو الذي يكلمكم لرضيت منه بدون منطقي هذا. ألا فما تفقدون من حقم؟ والله ما قصرت في بلوغ ما كان يبلغ من كان قبلي ومن لم تكونوا تختلفون عليه فضل فضل من مال. قال لا أصنع في الفضل ما أريد؟ فلم كنت إماماً؟ فقام مروان فقال: إن شتمت حكمتنا والله بيننا وبينكم السيف نحن والله وأنتم كما قال الشاعر:

فرشنا لكم أعراضاً فنبت بكم مغارسكم تبنون في دمن الثرى
فقال عثمان اسكت لا سككت، دعني وأصحابي ما منطقتك في هذا؟ ألم أتقدم إليك أن لا تنطق. فسكت مروان.

وقد أورد الطبري من رواية سيف عن شيوخه أن معاوية قال لعثمان غداة ودّعه وخرج: يا أمير المؤمنين انطلق معي إلى الشام قبل أن يهجم عليك من لا قبل لك به فإن أهل الشام على الأمر لم يزالوا. فقال: أنا لا أبيع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء. وإن كان فيه قطع خيط عنقي. قال فأبعث إليك جنداً منهم يقيم بين ظهرائي أهل المدينة لئلا يثبته إن نابت المدينة

— ٣٢٤ —

أو إياك . قال أنا أقتر على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم الأرزاق
بجند يساكنهم وأضيّق على أهل دار الهجرة والنصرة ؟ قال والله يا أمير
المؤمنين لتغتالن أو لتغزين . قال حسبي الله ونعم الوكيل .

فلما خرج معاوية يريد السفر ، فإذا هو بنفر من المهاجرين فيهم طلحة
والزبير وعلى . فقام عليهم : متوكلنا على قوسه وبعد أن سلم قال : إنكم قد علمتم
أن هذا الأمر كان إذ الناس يتغالّبون إلى رجال فلم يكن منكم أحد إلا وفي
فصيلته من يرأسه ويستبد عليه ويقطع الأمر دونه ولا يشهده ولا يؤامره حتى
بعث الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم وأكرم به من اتبعه فكانوا
يرئسون من جاء من بعده وأمرهم شورى بينهم يتفاضلون بالسابقة والتّقدمة
والاجتهاد فإن أخذوا بذلك وأقاموا عليه كان الأمر أمرهم والناس تبع لهم
وإن أصغوا إلى الدنيا وطلبوها بالتغالّب سلبوا ذلك وردّه الله إلى من كان
يرأسهم . وإلا فليحذروا الغير فإن الله على البذل قادر وله المشيئة في ملكه
وأمره : إني قد خلفت فيكم شيخا فاستوصوا به خيراً وكانفوه تكونوا أسعد
منه بذلك . ثم ودعهم ومضى . فقال على ما كنت أرى أن في هذا خيراً . فقال
الزبير والله ما كان أعظم في صدرك وصدورنا منه الغداة .

دور الشدة في الفتنة

كان تصميم السبئية من أول الأمر أن يشعروا بالأمصار على أثر خروج
العمال إلى الموسم ، فلم يتبأ لهم ذلك ولم ينهض في هذا الأمر سوى أهل
الكوفة فإنهم خرجوا بحجة الاستعفاء من سعيد كما قدمنا ، وقد ردوه من
الجرعة وهي مكان في طريق الذهاب من المدينة إلى الكوفة .

فلما رجع الأمراء إلى أمصارهم لم يكن للسبئية سبيل إلى الخروج . فكانت
أشباعهم من أهل الأمصار وتواعدوا على أن يتوافوا بالمدينة لينظروا فيما
يريدون وأظهروا أنهم يأمرّون بالمعروف وينهون عن المنكر . ويسألون

عثمان عن أشياء لتسير في الناس وتحقق عليه فخرجت وفود من الأمصار الثلاث : الكوفة والبصرة ومصر حتى قاربت المدينة . فلما علم عثمان بمجيئهم أرسل إليهم رجلين من بني مخزوم ليعلموا علم القوم . وكان الرجلان عن نالهم أدب من عثمان فاصطبرا ولم يبطئنا . فلما رآهما أولئك القادمون استرسلوا إليهما وباحوا لهما بذات نفوسهم ، فقالوا إننا نريد أن نسأله عن أشياء زرعتها في قلوب الناس ثم نرجع إليهم فنزعم لهم أننا قررناه بها فلم يخرج منها ولم يتب . ثم نخرج كأننا حجاج ثم نقدم فنحيط به فنخلعه فإن أبي قتلناه . وكانت إياها . فرجعا إلى عثمان بالخبر فضحك وقال اللهم سلم هؤلاء فإنك إن لم تسلمهم شقوا . وقد أخبر أهل الأمصار أن ثلاثة من أهل المدينة معهم على رأيهم وهم : عمار ومحمد بن أبي بكر وابن سهلة (لعله محمد بن أبي حذيفة) — فكان من قول عثمان : أما عمار فحمل على عباس بن عتبة بن أبي لهب وعركة فادبته ، وأما محمد بن أبي بكر فإنه أعجب حتى رأى أن الحقوق لا تلزمه ، وأما ابن سهلة فإنه يتعرض للبلاء . ثم أرسل عثمان إلى الكوفيين والبصريين ونادى : الصلاة جامعة وهم عنده في أصل المنبر . فأقبل أصحاب رسول الله حتى أحاطوا بهم . لحمد الله وأثنى عليه وأخبرهم خبر القوم . وقام الرجلان وأخبرا بما سمعا منهم . فقالوا جميعاً اقتلهم فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا إلى نفسه أو إلى أحد وعلى الناس إمام فعليه لعنة الله فاقتلوه . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا أحل لكم إلا ما قتلتموه وأنا شريككم . فقال عثمان : بل نعفو ونقبل ونبصرهم بمجهودنا ولا نحاد أحداً حتى يركب حداً أو يبدى كفراً . ثم أخذ يذكر الأمور التي تقوموا عليها وأذاعوها ويجب عن كل مسألة . فقال : إن هؤلاء ذكروا أموراً قد علموا منها مثل الذي علمتم إلا أنهم زعموا أنهم يذكرونها ليجبواها على عند من لا يعلم :

١ — قالوا أتم الصلاة في السفر (في المزدلفة) وكانت لا تتم . ألا وإنى قدمت بلداً فيه أهلى فأتممت لهذين الأمرين . أو كذلك هو ؟ قالوا : نعم . - وذلك أنه أتم الصلاة في المزدلفة وهي تقصر في ذلك الموطن ولو كان مؤديها مقيماً هكذا كان يرى غير عثمان من فقهاء الصحابة .

٢ - وقالوا حميت حمى . وإنى والله ما حميت حمى . قبلى والله ما حموا شيئاً
لاحد ما حموا لا ما غلب عليه أهل المدينة ثم لم يمنعوا رعيه احداً . واقتصروا
لصدقات المسلمين بحمونها لثلاث يكون بين من يليها وبين أحد تنازع ثم ما منعوا
ولا نحوا منها أحداً إلا من ساق درهما ومالى من بعير غير راحلتين ومالى من
ثاغية ولا راغية . وإنى قد وليت وإنى أكثر العرب بعيراً وشاة فالى اليوم شاة
ولا بعير غير بعيرين لحجى . أ كذالك هو ؟ قالوا : اللهم نعم .

٣ - وقالوا كان القرآن كتباً فتركها إلا واحداً - ألا وإن القرآن واحد
جاء من عند واحد وإنما أنا فى ذلك تابع لهؤلاء . أ كذالك هو ؟ قالوا : نعم .

٤ - وقالوا قد رددت الحكم . وقد سيره رسول الله صلى الله عليه وسلم
والحكم مكي سيره رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الطائف ثم رده
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسول الله سيره ، ورسول الله رده . أ كذالك هو ؟
قالوا : نعم

(٥) وقالوا استعملت الأحداث ولم أستعمل إلا مجتمعاً محتملاً مرضياً ،
وهؤلاء أهل عملهم فسلوهم عنه . وهؤلاء أهل بلده . ولقد ولى من قبلى
أحدث منهم وقيل فى ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أشد مما قيل لى
فى استعماله أسامة . أ كذالك هو ؟ قالوا : نعم .

(٦) وقالوا إنى أعطيت ابن أبى سرح ما أفاء الله عليه . وإنى إنما نَقَلْتُهُ
نخس ما أفاء الله عليهم من الخمس وكان مائة ألف وقد نقل مثل ذلك أبو بكر
وعمر فزعم الجند أنهم يكرهون ذلك فرددته عليهم وليس ذلك لهم .
أ كذالك هو ؟ قالوا : نعم .

(٧) وقالوا إنى أحب أهل بيتى ، وأعطيهم . أما حبي فإنهم لم يمل معهم على
جور بل أحمل الحقوق عليهم . وأما إعطاؤهم : فإنى إنما أعطيهم من مالى
ولا أستحل أموال المسلمين لنفسى ولا لأحد من الناس . ولقد كنت أعطى
العطية الكبيرة الرغبة من صلب مالى أزمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأبى بكر وعمر وأنا يومئذ حريص شحيح ، أخفين أتيت على أستان أهل بيتى

وفنى عمرى وودعت الذى لى فى أهلى قال الملحدون ما قالوا ؟ وإنى والله ما حملت على مصر من الأمصار فضلا فيجوز ذلك لمن قاله ، ولقد رددته عليهم وما قدم على إلا الأخماس ، ولا يحل لى منها شيء فولى المسلمون وضعها فى أهلها دونى ولا نفلت من مال الله بفلس منها فما فوقه وما أتبلغ منه ما آكل إلا من مالى .

(٨) وقالوا أعطيت الأرض رجالا وأن هذه الأرضين شاركهم فيها المهاجرون والأنصار أيام افتتحت فن أقام بمكان من هذه الفتوح فهو أسوة أهله ومن رجع إلى أهله لم يذهب ذلك ما حوى الله له ، فنظرت فى الذى يصيهم بما أفاء الله عليهم فبعته لهم بأمرهم من رجال أهل عقار ييلاد العرب فنقلت إليهم نصيهم فهو فى أيديهم دونى . وكان عثمان قد قسم ماله وأرضه فى بنى أمية وجعل ولده كبعض من يعطى فيه . فبدأ بنى أبى العاص فأعطى آل الحكم رجالهم عشرة آلاف فأخذوا مائة ألف وأعطى بنى عثمان مثل ذلك وقسم فى بنى العاص وفى بنى العيص وفى بنى حرب .

ولانت حاشية عثمان لأولئك الطوائف الذين خرجوا للكيد له وأبى المسلمون إلا قتلهم وأبى هو إلا العفو والصفح عنهم فرجعوا إلى بلادهم على الأمر الذى خرجوا به .

ظن عثمان أن ما أدلى به من الحجج قد أصاب من نفوسهم ، وأن عفوه عنهم يطفىء جمره اضطغانهم عليه فاكتمى بما قال . ولكن القوم تواعدوا على الشخصوص إلى المدينة فى شوال سنة ٣٥ لإنفاذ ما اعتزموا عليه من محاصرة عثمان وخلعه أو قتله إن أبى فخرج أهل مصر فى أربع رفاق عليهم أربعة أمراء — المقل يقول ستمائة والمكثر يقول ألف . وقادتهم هم عبد الرحمن بن عديس البلوى وكنانة بن بشر الليثى وسودان بن حمران السكونى وقتيرة السكونى . وعلى القوم جميعاً الغافقى بن حرب العكلى . وأشفقوا أن يعلوا الناس بخروجهم للشغب والحرب . وإنما خرجوا كالحجاج ومعهم ابن السوداء . ولو أتبع للقوم رجل يقرأ ما فى الضمير لقرأ لهم آيات الفرج والسرور الذى لا يعادله

سرور أحد في العالم واضحة على صفحات قلب ابن السوداء الذي استطاع أن يسخر هؤلاء القوم لتنفيذ مآربه في أئمة الإسلام والكيد لدينهم . وقد نسي له أن يشغل القلوب في الأمصار المترامية وفي مدينة الرسول وهو جالس في مصر .

يدبر الشر من مصر إلى يمن إلى العراق فأرض الروم فالنوب والذي اعتنقه أنه قد كان داعية جمعية تمدد وتوازره وتعينه قد اختارته لتنفيذ مآربها في الإسلام لتفسد ما تقدر عليه كما أفسد بولس دين المسيح . وخرج أهل الكوفة في أربع فرق وقادتهم : زيد بن صوحان العبدى . والأشتر النخعى . وزباد بن النضر الحارثى . وعبد الله بن الأصم العامرى من عامر بن صعصعة وعددهم كعدد أهل مصر وعليهم جميعاً عامر بن الأصم . وخرج أهل البصرة في أربع فرق . وقادتهم : محكم بن جبلة العبدى وذريح بن عباد العبدى وبشر بن شريح القيسى وابن المحرش الحنفى . وعددهم كعدد أهل مصر وأميرهم جميعاً حرقوص بن زهير السعدى .

وكانت أهواء أهل الأمصار الثلاث مختلفة غير متفقة ، فأما أهل مصر فإنهم كانوا يشتهون علياً لما بثه فيهم ابن السوداء ومحمد بن أبى بكر فإنه كان ربيبا لعلى تزوج أمه بعد أبى بكر وحذب عليه ، وقد وافقه على ذلك محمد بن أبى حذيفة ، وأما أهل البصرة فإنهم كانوا يشتهون أن يكون الخليفة طلحة بن عبيد الله ، وأهل الكوفة كان هوام فى الزبير بن العوام فخرجوا وهم على الخروج جميع وفى الأهواء شتى وكل فرقة لا يشك أحد منها فى أن الفلج فى جانبها وأن أمرها سيتم دون الآخرين . وصار كل فريق حتى إذا كانوا من المدينة على ثلاث تقدم ناس من أهل البصرة فنزلوا ذا خشب . وتقدم ناس من أهل الكوفة فنزلوا الأعوص وجاءهم ناس من أهل مصر وتركوا عامتهم بذى المروة . ومشى فيما بين أهل مصر وأهل البصرة زياد بن النضر وعبد الله بن الأصم ، وقالوا : لا تعجلوا ولا تعجلونا حتى ندخل لكم المدينة ونرتاد ، فإنه قد بلغنا أنهم قد عسكروا لنا . فوالله إن كان أهل المدينة قد خافونا واستحلوا

قتالنا ولم يعلموا علينا فهم إذا علموا علينا أشد وإن أمرنا هذا لباطل . وإن لم يستعدوا لنا ولم يستحلوا قتالنا ووجدنا ما بلغنا باطلا لرجعنا إليكم بالخبر .

فدخل الرجلان فلقيا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وعلياً وطلحة والزبير وقالوا : إنما نأتى هذا البيت ونستعفى هذا الوالى من بعض عمالنا ما جئنا إلا لذلك وأستأذناهم للناس فى الدخول فكلهم أبى وقال بيض ما يفرخن . وهذا ما آخذه أماره على وهن عثمان واقتطاع الناس الأمر دونه إذ يطلب الإذن من غيره بدخول المدينة ولو كان عمر ما قدر أحد منه على مثل ذلك .

رجع الرجلان إلى القوم فأتى من مصر نفر فأتوا علياً ومن أهل البصرة نفر فأتوا طلحة ومن أهل الكوفة نفر فأتوا الزبير وقال كل فريق منهم إن بايعوا صاحبنا وإلا كدناهم ومزقنا جماعتهم ثم كررنا حتى نبغتهم فجاء المصريون إلى على وعرضوا له بالأمر فاتهم وطردهم وكذلك فعل الزبير مع أهل الكوفة وطلحة مع أهل البصرة وأغلظوا لهم فى القول . وكان كل من على والزبير قد سرح ابنه إلى عثمان ، وطلحة قد سرح ابنه كذلك .

خرج القوم بعد سوء الرد من على وطلحة والزبير وأروهم أنهم راجعون حتى انتهوا إلى عساكرهم على ثلاث مراحل من المدينة كي يفترق أهل المدينة ثم يكرروا راجعين . فلما افترق أهل المدينة لرجوعهم وظنوا أن الأمر قد انتهى . لم يفجأ أهل المدينة إلا بالقوم يكبرون فى نواحيها ، قد كروا عليهم فبغتهم فزلوا مواضع عساكرهم وأحاطوا بعثمان وقالوا من كف يده فهو آمن . فلزم الناس بيوتهم .

جاء على إلى أهل مصر فقال : ما ردكم إلينا ؟ فقالوا أخذنا مع بريد كتاباً بقتلنا . وقال أهل البصرة لطلحة مثل ذلك . أى أن أهل مصر قد أخذوا بريداً بقتلهم ، وكذلك أهل الكوفة للزبير . وقال أهل الكوفة وأهل البصرة : جئنا ننصر أخواننا ونمنعهم جميعاً . فقال على : كيف علمتم يا أهل الكوفة ويا أهل البصرة بما لى أهل مصر وقد سرتهم مراحل ، ثم طويتم نحونا ؟ هذا والله أمر أبرم بالمدينة . فقالوا : ضموه كيف شئتم لا حاجة لنا فى هذا الرجل ليعزلنا .

وكان عثمان في ذلك الوقت يخرج إليهم ويصلي بهم ويصلون خلفه ولا يمنعون أحداً من الاجتماع به ولا يمنعون أحداً من الكلام ، ولكنهم كانوا يسرون زمرا أشبه بالدوريات في طرق المدينة يمنعون الناس من الاجتماع .

وكتب عثمان إلى الأمصار يستمدهم (بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإن الله عز وجل بعث محمداً بالحق بشيراً ونذيراً فبلغ عن الله ما أمر به ثم مضى وقد قضى الذي عليه وخلف فينا كتابه فيه حلاله وحرامه وبيان الأمور التي قدر فأمضاها على ما أحب العباد وكرهوا فكان الخليفة أبو بكر رضى الله عنه وعمر رضى الله عنه . ثم أدخلت في الشورى عن غير علم ولا مسألة عن ملأ من الأمة . ثم أجمع أهل الشورى عن ملأ منهم ومن الناس على غير طلب منى ولا محبة فعملت فيهم بما يعرفون ولا ينكرون تابعاً غير مستتبع متبعاً غير مبتدع مقتدياً غير متكلف . فلما انتهت الأمور وانتكث الشر بأهله بدت ضغائن وأهواء على غير إجماع ولا ترة فيما مضى إلا إمضاء الكتاب . فطلبوا أمراً وأعلنوا غيره بغير حجة ولا عذر . فعابوا على أشياء مما كانوا يرضون وأشياء عن ملأ من أهل المدينة لا يصلح غيرها فصبرت لهم نفسى وكففتها عنهم منذ سنين وأنا أرى وأسمع . فازدادوا على الله عز وجل جرأة حتى أغاروا علينا في جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرمه وأرض الهجرة وثابت إليهم الأعراب فهم كالأحزاب أيام الأحزاب أو من غزانا بأحد إلا ما يظهرون ، فمن قدر على اللحاق بنا فليلق) .

أتى الكتاب أهل الأمصار فخرجوا على الصعبة والذلول . فأرسل معاوية ابن أبي سفيان حبيب بن سلمة الفهرى بعد تريت . وبعث عبد الله بن أبي سرح من مصر معاوية بن حديج السكونى وخرج من أهل الكوفة القعقاع بن عمرو وقام في كل بلد محضون يحضون الناس على إغاثة أهل المدينة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم بإحسان غير أن هؤلاء المغيبيين لم يدركوا لأن الغزاة أنفذوا أمرهم قبل الغوث .

جاء القوم إلى على وقالوا له : إن الله قد أحل لنا دم هذا الرجل . قم معنا

— ٣٣١ —

إليه فقال : والله لا أقوم معكم . قالوا فلم كتبت إلينا . فقال علي : والله ما كتبت إليكم كتاباً قط فنظر بعضهم إلى بعض .

والذي يظهر من ذلك . أن من كان بالمدينة ردماً لأهل الفتنة كانوا يكتبون إلى أهل مصر بأن علياً معهم في الرأي وأن التدبير بإذنه وعلمه فكان المفسدون يتذرعون باسمه لتهيج الناس وإشعال قلوبهم بالخاسة فيما هم بصدد ، ولا يعد أن تكون الكتب ترسل باسمه إلى مصر ولا يعلم .

وقد كان عمرو بن العاص بالمدينة يؤلب على عثمان ، وقد جاءت رواية عنه أنه كان يؤلب عليه حتى الراعي في غنمه في رأس الجبل . فلما كان أول الحصار خرج من المدينة إلى فلسطين في ناحية السبع حتى جاءه حبر قتل عثمان .

دخل المصريون على عثمان ومعهم الكتاب الذي زعموا أن فيه قتلهم . فقالوا : كتبت فيما بكدا وكذا فقال : إنما هما اثنتان : أن تقيموا على رجلين من المسلمين أو يميني بالله الذي لا إله إلا هو ما كتبت ولا أملك ولا علمت . وقد تعلمون أن الكتاب يكتب على لسان الرجل وقد ينقش الخاتم على الخاتم . فقالوا قد والله أحل الله لنا دمك ونقضت العهد والميثاق .

عمل علي وعمل مروان مع الخليفة عثمان

كان لما جاء القوم لأول مرة وخشى عثمان شرهم شاع أنهم يريدون قتل عثمان إن لم ينزع . فجاء إلى علي بن أبي طالب فقال : يا ابن عم ، إنه ليس لي مترك وإن قرابتي قريبة ولي حق عظيم عليك وقد جاء ما ترى من هؤلاء القوم وهم مصبحي وأنا أعلم أن لك عند الناس قدراً وأنهم يسمعون منك فأنا أحب أن تركب إليهم وتردهم عني فإني لا أحب أن يدخلوا ، فإن ذلك جراءة منهم علي ويسمع بذلك غيرهم . فقال علي : علام أردم ؟ فقال : علي أن أصير إلى ما أشرت به علي ورأيت لي ، ولست أخرج من يدك . فقال علي : إني كلبتك مرة بعد مرة ونقول ونقول وكل ذلك فعل مروان وسعيد وابن عامر ومعاوية

— ٣٣٢ —

أطلعهم وعصيتنى . قال فإني أعصيهم وأطيعك . فركب على وركب معه المهاجرون والأنصار وما زالوا بالقوم حتى رجعوا كما قدمنا وأبى عمار أن يخرج مع من خرج . فلما رجع القوم عاد على إلى عثمان وكله كلاماً في نفسه وقال له تكلم كلاماً يقره الناس منك ويشهدون عليه ويشهد الله على ما في قلبك من النزوع والإنابة فإن البلاد قد تمخضت عليك فلا آمن ركبا آخرين يقدمون من الكوفة فتقول يا على اركب إليهم ولا أقدر أن أركب إليهم ولا أسمع عذراً ، ويقدم آخرون من البصرة ألح ، فإن لم أفعل رأيتني قد قطعت رحلك واستخففت بحمك .

فخرج عثمان فخطب خطبة نزع فيها وأعطى الناس من نفسه التوبة فقال : أما بعد أيها الناس فوالله ما عاب من عاب منكم شيئاً أجهله وما جئت شيئاً إلا وأنا أعرفه ولكن منتنى نفسي وكذبتني وضل عني رشدى . ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من زل فليتب ومن أخطأ فليتب ولا يتهادى في الهلكة إن من تمادى في الجور كان أبعد من الطريق . فأنا أول من اتعظ . استغفر الله بما فعلت وأتوب إليه . فثلى نزع وتاب فإذا نزلت فليأتني أشرافكم فليروني رأيهم فوالله لئن ردني الحق عبداً لاستتن بسنة العبد ولأذن ذل العبد ولأكون كالمرقوق ، إن ملك صبر وإن أعتق شكر وما عن الله مذهب إلا إليه . فلا يمجزن عنكم خياركم أن يدنوا إلى لئن أبت يميني لتتابعن شمالى — فرق الناس له وبكوا — فلما نزل وجد في منزله مروان وسعيداً ونفراً من بنى أمية ولم يكونوا شهدوا الخطبة : فقال مروان يا أمير المؤمنين أتكلم أو أسكت ؟ فقالت نائلة زوج عثمان بل أسكت فإنهم والله قاتلوه ومؤثموه إنه قد قال مقالة لا ينبغي أن ينزع عنها . فقال عثمان تكلم . فقال مروان بأبى أنت وأمى لوددت أن مقاتلك هذه كانت وأنت تمتنع منيع فكنت أول من رضى بها وأعان عليها ولكنك قلت ما قلت حين بلغ الحزام الطيبين وخلف السيل الزبى وحين أعطى الخطبة الذليلة الدليل . والله لإقامة على معصية تستغفر الله منها أجل من توبة تخوف عايبها وإنك إن شئت تقربت بالتوبة ولم تقرر بالخطيئة وقد اجتمع إليك على الباب أمثال الجبال

- ٣٣٣ -

من الناس . فقال عثمان اخرج إليهم فكلهم فإني أستحي أن أكلهم .

عند ذلك خرج مروان إلى الباب فقال ماشانكم ، قد اجتمعتم كأنكم قد جئتم لنهب ؟ شاهدت الوجوه . كل إنسان أخذ بأذن صاحبه إلا من أريد . جئتم تريدون أن تنزعوا ملكنا من أيدينا ؟ اخرجوا عنا . أما والله لن رمنمونا ليمرن عليكم منا أمر لا يسركم ولا تحمدون غب رأيكم ، ارجعوا إلى منازلكم فإننا والله ما نحن بمغلوبين على ما في أيدينا .

سمع الناس ذلك فرجعوا وذهب بعضهم إلى علي وأخبره الخبر فجاء مغضباً حتى دخل على عثمان فقال : أما رضيت من مروان ولا رضى منك إلا بتحرفك عن دينك وعن عقلك مثل جمل الظعينة يقاد حيث يصار به ، والله ما مروان بذى رأى في دينه ولا في نفسه ، وأيم الله لأراه سيوردك ثم لا يصدرك وما أنا بعائد بعد مقامى هذا لمعاتبتك ، أذهبت شرفك وغلبت على أمرك - فلما خرج على دخلت على عثمان نائلة زوجه فقالت أتكلم أو أسكت ؟ قال بل تكلمى ، فقالت قد سمعت قول علي لك وإنه ليس يعاودك وقد أطعت مروان يقودك حيث يشاء قال فما أصنع ؟ قالت تتقي الله وحده لا شريك له وتتبع سنن صاحبيك من قبلك ، فإنك متى أطعت مروان قتلك ومروان ليس له عند الناس قدر ولا هيبة ولا محبة وإنما تركك الناس لمكان مروان فأرسل إلى علي فاستصلحه فإن له قرابة منك وهو لا يعصى - فأرسل عثمان إلى علي فأبى أن يأتيه وقال : قد أعلمته إنى لست بعائد - وبلغ مروان مقالة نائلة فيه ، فجاء إلى عثمان وقال - بعد أن أذن له - إن بنت الفرافصة فقال عثمان لا تذكرها بحرف فأسوء لك وجهك فهي والله أنصح منك - وخرج عثمان بعد ذلك حتى أتى علياً وسأله أن يؤازره ولا يتخذ له لئال من حق القرابة والنصرة فأبى عليه على ذلك وذكره بما كان منه من عصيانه والإصغاء إلى مشورة مروان فقام عنه عثمان منكراً يقول : خذلتني وقطعت رحى .

وقد قدمنا أن العائدين من أهل الشغب من الأمصار الثلاث لما عادوا دخل

المصريون المدينة وغلبوا أهلها على أمرهم وكان عثمان يخرج من بيته فيصلي بهم لا يمنعون ذلك - فلما جاءت الجمعة بعد دخولهم المدينة ودخول المصريين بها خرج عثمان فصلى بالناس وكأني به في ذلك الوقت قد أراد أن يظهر من الضعف قوة ومن الوهن جلدأ ليقذف الرعب في قلوب المشاغبين فقام على المنبر وقال يا هؤلاء العدى . الله الله . فوالله إن أهل المدينة ليعلمون أنكم ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم فاحموا الخطايا بالصواب فإن الله عز وجل لا يمحو السيء إلا بالحسن فقام محمد بن مسلمة فقال أنا أشهد بذلك - فأخذه 'حكيم' بن جبلة فأقعدته . فقام زيد ابن ثابت فقال ابغى الكتاب . فسأل إليه من ناحية أخرى محمد بن أبي قتيبة فأقعدته وقال فأقطع . وثار القوم بأجمعهم فحصبوا الناس وحصبوا عثمان حتى صرعوه عن المنبر مغشياً عليه فاحتمل حتى أدخل داره . وكان المصريون لا يطعمون في أحد من أهل المدينة أن يساعدهم إلا في ثلاثة نفر وهم محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة وعمار بن ياسر . وشمر ناس من المسلمين فاستقتلوا منهم سعد بن مالك وأبو هريرة وزيد بن ثابت والحسن بن على فأرسل إليهم عثمان بعزمه لما انصرفوا ، فانصرفوا ، وأقبل على ، حتى دخل على عثمان يعوده من صرعته ، وفعل مثل ذلك طلحة والزبير .

ومكث عثمان يصلي بهم إلى عشرين يوماً من نزوله عن المنبر في رواية الحسن ، وإلى ثلاثين يوماً على رواية سيف عن مشايخه ثم إنهم منعوه الصلاة فصلى بالناس أميرهم الغافقي . دان له المصريون والكوفيون والبصريون وتفرق أهل المدينة في حيطانهم ولزموا بيوتهم لا يخرج أحد إلا وعليه سيفه يمتنع به من رهق القوم وكان الحصار أربعين يوماً . وفيه كان القتل ومن تعرض لهم وضعوا فيه السلاح وكانوا قبل ذلك ثلاثين يوماً يكفون .

من ذلك كله نجد أن عثمان كان في أخريات أيامه كالميت في يد الغاسل بين يدي مروان وبطائه من بني أمية . فكان إذا أعطى الناس من نفسه ووعدهم بالإقلاع عما نعموا منه والنزول عند ما أحبوا وعاد إلى بيته ، قتله مروان في الذروة والغارب حتى يرده عما بسط آمالهم فيه وقبض يده عما بذل لهم من

— ٢٣٥ —

المعدله وإزاحة العلل . وكان بنو أمية ومنهم مروان يشقون بالمغينة من الأمصار ويريدونه على مطاولة القوم حتى يأتي المغنيون ويستأصلوا أهل الفتنة ويلتمسون الوسائل للمطاولة جهد استطاعتهم . وكان استبطانه لهؤلاء الرهط من بنى آية يشير عليه النفوس ويزيد في الاضطغان عليه . فكان على الحقيقة موجوداً بين عدوين : عدو داخلي يدفعه إلى المسكاره وركوب المركب الخشن بغير رفيق ولا شفقة وعدو خارجي لا يرضى منه بالمعاذير ولا يقنعه إلا نفض يده من الخلافة وتركها شورى بين المسلمين ليختاروا لأمرهم من أحبوا - أو أن يسلم إليهم بعض بطانته وخلصائه من ذوى قرابته ليستنفوا منه بالجزاء الذي يستحقونه على جناية يزعمون أنها وقعت من ذلك البعض - وهو مروان بن الحكم - يزعمون أنه افعل كتاباً من عثمان إلى عبد الله بن أبي سرح يأمره بضرب بعض رؤساء المصريين أو جلدهم والتثيل بهم وفي ذلك هلاك مروان إذا استمكنوا منه . والثالثة دمه يريقونه .

وكان بنو أمية يرون الشر مقبلاً عليهم ونازلاً بهم والموت يرقب شيخهم مصبحه ومساء وأهل الفتنة غير تاركيه وأهل المدينة بين مؤلّب وساكنت وغاذل وهم مع ذلك لا تأخذهم الرأفة بهذا الشيخ الغاني ولا يريدونه على استبقاء حياته والعمل لما فيه حقن دمه، مع توفر الذرائع وإمكان الوسائل لو أرادوها . ولعل ذلك كان ضعفاً في الرأي واغتراراً باسم الخلافة وما كان له من الروعة والحرمة في سالف الزمن ، غافلين عن أن اسم الخلافة في أخريات أيام عثمان صار حامله من المهانة والذلة بحيث لا يدفع عن نفسه ولا يقوم بالذب عنه أحد . ومن الخذلان الاغترار بذلك بعد أن بصرع الخليفة عن منبر رسول الله بأيدى الغوغاء والمفتونين ولا يغير ذلك المهاجرون والآنصار .

الحصار وما كان في أيامه

لا شبهة في أن الحاصرين ما كانوا يريدون في بدء أمرهم من عثمان سوى أن ينزع من الخلافة يده لتفضى بعد ذلك إلى من يريدون ، ولو أن عثمان طابت نفسه ببغيتهم لانصرفوا إلى أمصارهم مغتبطين بما أدركوا - ولعلمهم كانوا

لا يتوقعون من عثمان الاستمسك بالأمر إلى الحد الذى انتهى إليه - ولعلمهم كانوا يظنون أيضاً أن أعلام أصحاب رسول الله بالمدينة كانوا يبادرون إلى حسم مادة الفتنة بحمل عثمان على الخروج من الأمر تلافياً للفرقة وتحاشياً من سفك الدماء . فكان الأمر على غير ما قدرُوا وطالت مدة الحصار .

إن أمور الفتن إذا دُبرت لا يجهر مدبروها بأسرارهم ولا يذيعونها على الجمهور وهم فى الغالب يسترون ما أجنثوا ويغشون الدعوة بغشاه جميل والمصريون الذين دبروا هذا الشعب ، وكذلك بقية أهل الأمصار ، قد ألبسوا دعوتهم لباس الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو أمر يلذ سماعه لأهل التقوى وتُسْتَفَزَّ به قلوب أهل الصلاح وهم فى الغالب أهل طهارة أخلاق وسلامة ضمير فيندفع كثير منهم فى غمار الناس ولا قصد لهم إلا التعاون على البر والتقوى . ومن هذا القليل كان بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جمع المصريين مثل عمرو بن بديل بن ورقاء الخزاعى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما نزل القوم ذا خشب فى قدمتهم الأولى كان فيما كتبوا به إلى عثمان :

« بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد ، فاعلم أن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، فإله الله ثم الله الله . فإنك على دنيا فاستم إليها معها آخرة ولا تُلَيْسْ نصيبك من الآخرة فلا تسوغ لك الدنيا . واعلم والله أنا لله نغضب وفى الله نرضى وأنا لن نضع سيوفنا عن عواتقنا حتى تأتينا منك توبة مصرحة أو ضلالة مُجَلَّحة مُبْلَحة . فهذه مقاتلتنا لك وقضيتنا إليك ، والله عذيرنا منك . والسلام . »

وقد علمنا أن القوم حين ردوا إلى أمصارهم عادوا إلى المدينة على حين غفلة من أهلها . وقد ذكر صاحب أشهر مشاهير الإسلام وغيره أن المصريين زعموا أن عبد الله بن سعد كان قد ضرب رجلاً ممن كانوا شكوه إلى عثمان حتى قتله . فلما جاءوا فى قدمتهم الأولى شكوا ذلك إلى عثمان وإلى أعلام أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه أمهات المؤمنين وقد ألحوا على عثمان

بأنصافهم فقال: اختاروا رجلاً أوله مصر عوضاً عن عبدالله بن سعد فاختاروا محمد بن أبي بكر فولاه عثمان مصر كما طلبوا . فلما خرج علي بن أبي طالب ومحمد بن مسleme وعيرهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار لرد أهل الأمصار إلى أمصارهم بالوعد من الخليفة أن يفعل ما يحبون ويرجع عما يكرهون سار جمعهم ثلاثاً ثم كروا راجعين إلى المدينة محتجين بأنهم (المصريين) أخذوا يريدوا إلى عبد الله بن أبي سرح بقتلهم أو جلدتهم إلى آخر ما ذكروا ، وإن البريد علام عثمان على جملة وإن الخط خط كاتبه وإن الختم ختمه وإنه بذلك قد أحل لهم دمه وإن أهل البصرة قد رجعوا لنصرة إخوانهم المصريين ومنعهم وشد أزرهم .

وإذا صحت هذه الرواية وأنهم وجدوا البريد على الصفة التي قالوا ، فإني لا أستبعد أن يكون مدبروا الفتنة من المصريين قد وجدوا في أثناء مقامهم بالمدينة من يستدخلونه على بطانة عثمان بن عفان ويتدسس لهم حتى كتبوا هذا الخطاب وأبردوا به البريد ، وعلم كل هذه الحركات والسكات كان عدم سر ذلك عند إخوانهم من أهل المصريين فلما تلقفوا الكتاب الذي دبروه عادوا وفي أيديهم حجة قوية تبرر ما يطلون ويتقنون بها لوم اللاتمين .

قال الطبري في رواية : وكتب أهل المدينة إلى عثمان يدعونه إلى التوبة ويحتجون ويقسمون له بالله لا يمسكون عنه أبداً حتى يقتلوه أو يعطيهم ما لزمه من حق الله ، فلما خاف القتل شاور نصحائه وأهل بيته . فقال لهم : قد صنع ما قد رأيتم ، فما المخرج ؟ فأشار عليه أن يرسل إلى علي بن أبي طالب ويطلب إليه أن يردهم عنه ويعطيهم ما يرضيهم ليرضيهم حتى تأتيه أمداده . فقال : إن القوم لن يقبلوا التعليل - وهي محلى - وقد كان مني في قدمتهم الأولى ما كان فتى أعطهم ذلك يسألوني الوفاء به . فقال مروان : يا أمير المؤمنين مقاربتهم حتى تقوى أمثل من مكائرتهم على القرب . فأعطهم ماسألوهم وطاولهم ما طاولوك فإنهم بغوا عليك فلا عهد لهم .

أرسل عثمان بعد ذلك إلى علي . فلما جاء قال : يا أبا الحسن ، إنه قد كان من الناس ما قد رأيت وكان مني ما قد علمت ولست آمنهم على قتلي فارددهم عني فإن لهم الله عز وجل أن أعتبهم من كل ما يكرهون وأن أعطيهم الحق من نفسي ومن غيري وإن كان في ذلك سفك دمي . فقال له علي : الناس إلى عدلك أحوج منهم إلى قتلك وإن أرى قوما لا يرضون إلا بالرضى . وقد كنت أعطيهم في قدمهم الأولى لترجمن عن جميع ما نقموا فرددتهم عنك ثم لم تف لهم بشيء من ذلك . فلا تغرنى هذه المرة من شيء فإنني معطيهم عليك الحق . قال : نعم ، فأعطيهم فوالله لأفنين لهم ، فخرج علي إلى الناس فقال : أيها الناس ، إنكم إنما طلبتم الحق فقد أعطيتهموه . إن عثمان قد زعم أنه منصفكم من نفسه ومن غيره وراجع عن جميع ما تكرهون ، فاقبلوا منه ووكدوا عليه ، فقال الناس قد قبلنا فاستوثق منه لنا فإننا والله لا نرضى بقول دون فعل ، فقال : ذلك لكم . ثم دخل عليه فأخبره . فقال : اضرب يدي وبينهم أجلا يكون لي فيه مهلة ، فإنني لا أقدر على رد ما كرهوا في يوم واحد . فقال علي : ما حضر بالمدينة فلا أجل فيه وما غاب فأجله وصول أمرك . قال : نعم ولكن أجلى فيما بالمدينة ثلاثة أيام . قال علي : نعم . وخرج إلى الناس فأخبرهم بذلك . وكتب بينهم وبين عثمان كتاباً أجله فيه ثلاثاً على أن يرد كل مظالمه ويعزل كل عامل كرهوه ثم أخذ عليه في الكتاب أعظم ما أخذ الله على أحد من خلقه من عهد وميثاق وأشهد عليه ناساً من وجوه المهاجرين والأنصار .

فكف القوم عنه ورجعوا إلى أن يبي لهم بما أعطاهم من نفسه . وجعل يتأهب للقتال ويستعد بالسلاح وكان قد اتخذ جنداً من رقيق الخنس . وخرج عمرو ابن حزم الأنصاري حتى أتى المصريين وهم بذى خُشْب حتى قدموا المدينة . فأرسلوا إلى عثمان : ألم تفارقك على أنك زعمت أنك تائب من أحداثك وراجع عما كرهنا منك وأعطينا على ذلك عهد الله وميثاقه ؟ قال : بلى ، أنا على ذلك . قالوا : فما هذا الكتاب الذي وجدنا مع رسولك وكتبت به إلى عاملك ؟ قال : ما فعلت ولا علم لي بما تقولون . قالوا : يريدك على جملك

وكتاب كاتيك عليه خاتمك . فقال : أما اجل فسروق وقد يشبه الخط الخط والخاتم ينقش على الخاتم . قالوا : فإننا لا نعجل عليك وإن كنا قد اتهمناك . فاعزل عنا عمالك الفساق واستعمل علينا من لا يتهم على دماننا وأموالنا وازدد علينا مظلماً . فقال عثمان : ما أراى إذا في شيء إن كنت أستعمل من هو يتم وأعزل من كرهتم ، الأمر إذا أمركم . قالوا : والله لنفعلن أو لنعزلن أولئقتلن ، فانظر لنفسك أو دع . فقال : لم أكن لأخلق سر بالاً سر بلبه الله . اه .

والظاهر أن اختلاف القوم إليه وعرضهم المطالب عليه في مدة الحصار كان كثيراً ، وكذلك اختلاف الصحابة وإعلامهم إليه وعرضهم مطالب القوم عليه والاختلاف والرد في ذلك كان كثيراً متكرراً . دعا عثمان في تلك المدة بالاشتراك فقال : يا أشتر ما يريد الناس مني ؟ قال : ثلاثاً ليس من إحداهن بد . قال ماهن ؟ قال يخبرونك بين أن تخلع لهم أمرهم فتقول هذا أمركم فاختاروا له من شئتم ، وبين أن تقص من نفسك ، فإن أبيت فإن القوم قاتلوك . فقال : أما من إحداهن بد ؟ قال : ما من إحداهن بد فقال : والله لأن أندم فنضرب عنقي أحب إلى من أن أخلق قبيصاً قصنيه الله وأترك أمة محمد يعدو بعضها على بعض . وأما أن أقص من نفسي ، فوالله لقد علمت أن صاحبي بين يدي كما يعاقبان ، وما يقوم بدني بالقصاص . وإما أن تقتلوني . فوالله لئن قتلتموني لانتحابون بعدي أبداً ، ولا تصلون جميعاً أبداً ، ولا تقتلون بعدي عدواً جميعاً أبداً .

كان على حين رجوع الشاغبون إلى المدينة وقد قال لعثمان وقال له ، تبرم عثمان بمكابه . فخرج على من المدينة إلى خيبر فأقام بها ، فلما رأى عثمان شدة القوم عليه وعجز بني أمية عن مدافعتهم عنه وأن أهل المدينة خاذلوه عول على استقدام على فكتب إليه بما رواه أبو العباس محمد بن يزيد المبرد ، وهو : أما بعد فقد بلغ السيل الزبي وجاوز الحزام الطيين وبلغ الأمر بي أشده ، ثم تمثل بهذا البيت :
 فإن كنت مأكولاً فكن خير آكل وإلا فأدركني ولما أمرك
 وقد رأيت لخطابه صورة أخرى وهي : أما بعد فقد بلغ السيل الزبي ، وجاوز الحزام الطيين وارتفع أمر الناس في شأنى فوق قدره . وزعموا أنهم لا يرضون دون دمي وطمع في من لا يدفع عن نفسه

- ٣٤٠ -

ولأنك لم يفجر عليك كفاجر ضعيف ولم يغفلك مثل مغلب
وقد كان يقال : أكل السبع خير من افتراس الثعلب فأقبل على أولى -
وفي رواية فأقبل إن صديقاً كنت أو عدواً -

فإن كنت ما كولا فكن خير آكل وإلا فأدركني ولما أمزق
وكان طلحة قد تألف الناس في غيبة على ، وهم يصرون عن أمره سرأ .
فلما جاء على وطلب إليه صرف الناس عنه . ذهب إلى طلحة في خلوة من الناس ،
وقال له : يا طلحة ما هذا الأمر الذي وقعت فيه ؟ فقال يا أبا الحسن بعد مامس
الحزام الطيبين . فأنصرف على إلى بيت المال وأعطى الناس . فأنصرفوا عن طلحة
وانقضوا من حوله وسر عثمان بذلك ، وجاء طلحة إلى عثمان تائباً فقال : والله
ما جئت تائباً ولكن جئت مغلوباً ، فآله حسبك يا طلحة .

اشتد الحصار على عثمان حتى منعوه الماء ولما أجهده العطش أرسل إلى على
وأزواج رسول الله وإلى غيرهم فحاولت أم حبيبة زوج رسول أن تخلص إليه
بماء فلم تقدر على ذلك . ولما سألوها عن دخولها على عثمان ، قالت : إن وصايا
بني أمية إلى هذا الرجل ، فأحببت أن ألقاه فأسأله عن ذلك كيلا تهلك أموال
أيتام وأرامل ، فقالوا : كاذبة ! وأهروا لها وقطعوا جبل البغلة بالسيف فندت
بأم حبيبة ، فتلقاها الناس وقد مالت رحلتها فتعلقوا بها وأخذوها وقد كادت
تقتل ، فذهبوا بها إلى بيتها . وتجهزت عائشة للحج هاربة واستتبت أخاها
فأبي . فقالت : أما والله إن استطعت أن يحرمهم الله ما يحاولون لأفعلن . ولام
حنظلة الكاتب محمد بن أبي بكر في أن تدعوه عائشة أخته إلى الحج فبأبي ويجب
ذؤبان العرب ويتبعهم إلى مالا يحل فقال ما أنت وذاك يا بن التيمية . فقال :
يا بن الخثعمية إن هذا الأمر إن صار إلى التغالب غلبتك عليه بنو عبد مناف ،
وانصرف وهو يقول .

عجبت لما يخوض الناس فيه يرومون الخلافة أن تزولا
ولو زالت لزال الخير عنهم ولاقوا بعدها ذلاً ذليلاً

وكانوا كاليهود أو النصارى سواء. كلهم ضلوا السبيلا
ولحق الرجل بالكوفة، وقد كانت عائشة تمتلكه غيظاً على أهل مصر^(١). وهى
وإن كانت ممن يقول فى عثمان وكانت تغضب لما يلقيه الشاغبون وتأتى به
الإشاعات إلا أنها لم تكن تظن أن الأمر يبلغ إلى هذا الحد. وجاءها مروان
ابن الحكم فقال: يا أم المؤمنين لو أقمت كان أجدر أن يراقبوا هذا الرجل.
فقلت: أتريد أن يصنع بى كما صنع بأُم حبيبة ثم لا أجد من يمنعنى؟ لا والله، ولا
أعير ولا أدري إلى ما يسلم أمر هؤلاء.

أما على فلما رأى عثمان قد منع من الماء فجاء إلى القوم فى الغلس وقال: يا أيها
الناس، إن الذى تصنعون لا يشبه أمر المؤمنين ولا أمر الكافرين. لا تقطعوا عن
هذا الرجل المادة فإن الروم وفارس لتأسر فتطعم وتسقى، وما تعرض لكم
هذا الرجل فيم تستحلون حصره وقتله؟ قالوا لا والله ولا نعمة عين لا نتركه
بأكل ولا يشرب فرمى على بعمامة فى الدار ليعلم عثمان أنه قد نهض فيها
أنهضه. وقد علم طلحة والزبير بما لقي على وأُم حبيبة فلزما بيتيهما ولم يحاولا
إيصال شئ من الماء إليه.

وفى أثناء الحصار أرسل عثمان عبد الله بن عباس ليحج بالناس. ثم أرسل
إليه بكتاب يقرأ على الناس يوم الحج الأكبر يعلمهم بما هو فيه من الحصار
الشديد وأن الناس يطلبون دمه ولا يرضون بدونه ويستنهض من يريد نصرته
على اللحاق بالمدينة لتفريج كربته، ففعل. وجعل عثمان لا يجد إلا قليلا من
الماء يؤتى به إليه من دار آل حزم فى غفلات، لأن القوم كانوا يرقبون
دار آل حزم.

أشرف بعد ذلك عثمان على الناس لما منعه من الماء وسلم على الناس فلم
يرد أحد عليه سلامه. فقال أنشدكم بالله هل تعلمون أنى اشتريت بئر رومة
من مالى يستعذب بها فجعلت رشائى منها كرشاء رجل من المسلمين؟ قالوا نعم.
قال فما يمنعنى أن أشرب منها؟ ثم قال: أنشدكم بالله هل علمتم أنى اشتريت كذا

(١) والذى أطه اسما أحست ميل بعض أهل الشعب إلى على، فترمت مكانهم كراهة لى.

وكذا من الأرض فزدته في المسجد ؟ قيل نعم . قال : فهل علمتم أحداً من الناس منع الصلاة فيه قبلي ؟ ثم ذكر لهم أموراً أخرى كانت من رسول الله له فجعل الناس يقولون مهلاً عن أمير المؤمنين . وكانوا إذا سمعوا الموعظة لأول مرة رقت قلوبهم فإذا تكررت لم تسكن لتؤثر فيهم .

استمر الحصار مشتداً إلى أن علم القوم أن الحاج كادوا يعودون ووصل إليهم فصول من فصل من أهل الأمصار لنصرة عثمان وكان أهل الشام قد اتفقوا قليلاً فأشفق أهل الفتنة أن يفجأوا بالمغيثة قبل أن يخلصوا إلى أمر وأيقنوا أنهم إن انصرفوا عنه دون أن يفوزوا بطلبهم فقد استهدفوا للبلاء وتعرضوا للحتوف فجذبوا في أمرهم وأرادوا قتل عثمان فدافعهم من كانوا في الدار : الحسن بن علي ، وعبد الله بن الزبير وابنا طلحة وغيرهم من وطنوا أنفسهم على نصرة عثمان . فأحرقوا باب الدار وكف عثمان من معه عن القتال وعزم على كثير منهم في الانصراف إلى بيوتهم فانصرف أكثرهم وكانت مناوشات بين بعض من في الدار وبين المشاغبين كروان وعبد الله بن الزبير وغيرهم . وأراد القوم المعاجلة فدخلوا على عثمان من دار جيرانه آل حزم وكانوا جماعة فيهم محمد بن أبي بكر الذي تقدم إليه مريداً قتله فأمسك بلحيته يؤنبه ويحركها في يده ، فذكره عثمان بأبيه وأنه ما كان أبو بكر ليجلس هذا المجلس من عثمان . فلم يصع شيئاً . وتقدم الغافقي فضربه بحديدة كانت معه . وجاء سودان بن حمران ليضربه فأكبت عليه زوجته نائلة بنت الفرافصة واتقت السيف بيدها . فتعمدها ونفخ أصابعها فأطن أصابع يدها . ثم أهوى له بعضهم فضرب عنقه — ثم قالوا ما كان دمه ليحل لنا دون ماله فاتهبوه وأدعوا حمر قتلته بالمدينة وكانت مدة حصاره اثنين وعشرين يوماً وكان قتله ثمان عشر ذلّة خلعت من ذى الحنطة سنة ٣٥ (٢٠ مايو سنة ٦٥٦) وذلك افتتاح التاريخ المشؤم

هذا وقد قدما أن مدة الحصار كانت أكثر من هذا ، ولعل ما هناك عدد للحصار على عمومه ، وأما عده اثنين وعشرين يوماً فهو شدة الحصار

ما قعد بأهل المدينة عن نصر عثمان

أليس عجيباً أن يأتي جماعة من أمصار مختلفة إلى عاصمة الخلافة ودار الهجرة وجوار رسول الله يتألبون على الخليفة ثم يحصرونه وينتهي الأمر بقتله ولا ينتطح في هذا الأمر عزان مع طول مدة الحصار وانفساح أجله وامتداد الزمن واتساعه لعمل ما يمكن؟ فما الذي قعد بالمهاجرين والأنصار عن نصرته، والعمل على كف الأيدي عنه؟ .

والذي اقوله إن عثمان قد جراً القوم على نفسه وأطمعهم في جانبه بما كان عنده من الرأفة واللين وما رفقته من ضعف الشيخوخة وبما كان منه من الأمور التي خالف بها الخليفين قبله . ولا يجد عنها جواباً مرضياً ولا مقنعاً — وقد كان في مقدور المهاجرين والأنصار لو كانوا راضين عنه أن يمنعه بمن أراده بسوء ويبددوا جموع المصريين الذين تولوا كبر هذا الحادث المشؤم ، وما كان المصريون — وهم لا يزيدون عن ألف — ليعجزوا أهل المدينة ومن معهم من المهاجرين والأنصار لو كانت قلوبهم مع عثمان .

لا يعزب عنكم ما قدمته من أنه كان في المدينة قوم يريدون الظهور على حساب الغنم والتقلبات ، وآخرون من دونهم يرون الخليفة حائلاً بينهم وبين الأعمال والإمارات ، وبرونه يتخطاهم بها إلى ذوى رحمه وقربته ممن لم تقدمهم ولم تكن لهم سابقة ولاقدمة .

أضف إلى ذلك أموراً : منها أن عثمان لم يستن بسنة عمر في الاستشارة وأخذ رأى أعلام المهاجرين والأنصار في كل جليل ودقيق من أمور المسلمين العسامة ، بل كان عثمان يفضي بنصيحته واستشارته إلى بنى أمية وهم مسبقون غير سابقين ويقتدى بأرائهم وينتهى إلى مشورتهم . فلما رأى أعلام الصحابة وأهل الرأي أنه أخرجهم وفيهم أضرابه ومن لا يرون له عليهم فضلاً ، وأنهم صاروا عنده كقدح الراكب ، أشفقوا أن يكون الأمر إثرة واحتكاراً وأن يجعل أمر المسلمين إلى بنى عمومته من بعده فاضطغت لذلك القلوب عليه وارتخت الأيدي عن نصرته .

كان أعلام الصحابة يرون أنه يفيض الولاية على أهله دونهم ودون أبنائهم وإن تفضيل قرابته إنما كان لقرابتهم منه ، و يروونه يصل رحمه على حساب المسلمين ويجعل الأمر دولة في بني أبيه . ويرون أنه يختصهم بالنقل من الأخماس ولا يفعل ذلك مع غيرهم . ويعطى مروان الآلاف من مال المسلمين ولا يفعل ذلك مع أحد سوى قرابته . وهو في كل ذلك لا يرد الأمر إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجماعة المسلمين كما كان يفعل عمر .

لهذا كله كان أهل المدينة — إلا نفرأ منهم — يصيخون بأذنانهم إلى شكايه الشاكين وصخب الصاخيين ويميلون إلى موازرتهم على ما يشكون منه ولا ينكرون عليهم شكواهم . وكثير منهم كانوا يقعون في عثمان وفي بني أبيه من بني أمية ويجهرون له بذلك ويتوعدونه بالنكال . وكالوا يلمزونه بالألقاب تحقيراً له فكانوا يسمونه نعل ، وهو اسم رجل قبضي طويل اللحية كان بالمدينة . فكانوا يشبهون عثمان به في طول لحيته تحقيراً له .

مر عثمان على جبلة بن عمرو الساعدي وهو في ندى قومه وفي يد جبلة جامعة وسلم فرد القوم إلا جبلة ، فقال جبلة : لم تردون على رجل فعل كذا وكذا . ثم قال يانعل والله لاقتلك ولا حملتك على قلوص جرباء ولا طرحن هذه الجامعة في عنقك أولتركن بطانتك هذه . فقال عثمان : أى بطانة ؟ فوالله إنى لا تخير الناس . فقال : مروان تخيرته ومعاوية تخيرته وعبد الله بن عامر تخيرته وعبد الله بن سعد تخيرته ، منهم من نزل القرآن بذهمه وأباح رسول الله صلى الله عليه وسلم دمه ، فأنصرف عثمان وقد اجترأ عليه الناس بعد ذلك . قال الطبرى : ثم جاءه مرة أخرى وعثمان على المنبر فأنزله .

وقد خطب عثمان في بعض أيام الفتنة . فقال عمرو بن العاص : يا أمير المؤمنين إنك قد ركبت نهاير وركبنا معك قتب تنب . ثم لما كان بعد ذلك خطب الناس فقام إليه جهجاه الغفارى فصاح : يا عثمان ألا إن هذه شارف قد جئنا بها ، عليها عبادة وجامعة فانزل فلندركك العبادة ولنطرحك في الجامعة ولنحملك على الشارف ولنطرحك في جبل الدخان . فقال عثمان : قبحك الله وقبح ما جئت به . وكان ذلك عن ملأ من الناس .

وكان الشاغبيون يحتجون على عثمان بأمور ذكرنا بعضها ضمن رد عثمان ونورد هنا أشهرها مجتمعا ليكون القارئ على ذكر منها :

(١) إقامة الصلاة في منى وعرفة مع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه كانوا يصلونها على القصر (٢) زيادة النداء الثالث على الزوراء يوم الجمعة (٣) إخراج أبي ذر من الشام والمدينة إلى الربرة (٤) سقوط خاتم رسول الله من يده في بئر اريس (٥) إفشائه العمل والولابات في أهله وبني عمه من بني أمية وما كان من الوليد بن عقبة من شرب الخمر (٦) صلته لأهله وبني عمه بالأموال وإقطاعهم القطائع وحملهم على رقاب الناس (٧) استنثاره برأيه ورأيهم وترك المهاجرين والانصار لا يستشيرهم ولا يستعملهم (٨) أنه أعطى مروان خمس غزوة إفريقية (٩) أنه وصل عبد الله بن خالد بن أسيد بأربعمائة ألف درهم (١٠) أنه أقطع الحارث بن الحكم موضع سوق بالمدينة كان تصدق به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين (١١) أنه أعطى أبا سفيان بن حرب مائتي ألف درهم (١٢) أنه زوج الحارث بن الحكم بنته عائشة فأعطاه مائة ألف من بيت المال (١٣) أنه حمى الحمى حول المدينة إلا عن بني أمية (١٤) أنه رد الحكم بن أبي العاص طريد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وأعطاه مائة ألف درهم (١٥) مجاوزته الخيزران إلى السوط وهو أول من استعمل السوط وضرب به ظهور الناس (١٦) تطاوله في البنيان حتى عدوا سجع دور بناها بالمدينة : لائلة زوجه دار ولعائشة بنته دار ، ولغيرها من أهله وبناته كل دار (١٧) ضربه عبد الله بن مسعود حتى كسر ضلعاً من أضلاعه .

ولا شك في أن هذه الأمور بعضها كان يحقده عليه المهاجرون والانصار وأهل المدينة وقد ولع به الشاغبيون وأتوا الناس من الناحية التي يحبون سماع القول منها وكان ذلك سبباً لخدلان أهل المدينة إياه .

إن عثمان له عذر في كل شيء أخذوه عليه غير أن من الأعذار ما يكون وجهه واضحاً بيننا ، ومنها ما لا تقله النفوس إلا على مخصص وهم إنما كانوا

يريدون منه في كل ما انقموا عليه أن يسير فيهم بسيرة عمر بن الخطاب وأبي بكر حتى لقد نصحت أم سلمى زوج رسول الله بكلام طويل فقال لها : يا أمنا قد قلت فوعيتُ ونصحتِ فاستوصيتُ . إن هؤلاء النفر راع غثرة تطاطأت لهم تطاطؤ الماتح الدلاء وتلدت لهم تلدد المضطر فأرانيهم الحق إخواناً وأراهموني الباطل شيطاناً . أجزرت المرسون منهم رسته وأبغلت الرائع مسقاه فانفروا على فرقا ثلاثا فصامت صمته أنفذ من صول غيره ، وساع أعطاني شاهده ومنعني غائبه ، ومرخص له في مده رينت على قلبه . فأنا منهم بين ألسن لداد وقلوب شداد وسيوف حداد . عذري الله ، ألا ينهى منهم حلیم سفهيا ولا عالم جاهلا والله حسبي وحسبهم يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيتعذرون . وعلى الجملة فإن قلوب أهل المدينة كانت عامرة بيبغضه ولولا ذلك لوجد من يجيد الطعان ، ويبغض لأمير المؤمنين أن يعتريه بالأذى هؤلاء الفجار الأشرار .

غير أن نفسى غير مطمئنة إلى أن يبلغ الغيظ بأصحاب رسول الله من عثمان عليه أن يخلوا بينه وبين الشاغبين يريقون دمه ويتذامرون عليه بالإثم والعدوان تذامر الإيسار على الجزور . وأن الأمر لكما قال عثمان لعلی : « لولا أن الأمر أمر الجاهلية فقط ولم يكن الإسلام والأخوة لكان حقا عليك أن تنصرني ولا تخذلي » .

فعثمان وقع بين عوامل كثيرة : (١) الشاغبون وهم لا يتركون ما في رؤوسهم دون إنفاذه لأن فشلهم خطر عليهم (٢) أهل المدينة وهم بين خاذل وساكت راض وميل منهم يؤلبون ويعاونون عليه (٣) بنو أمية وهم يريدونه على المطاولة إلى أن يصل المغيثون ويحملونه على نقض ما أبرم ، وكلما رأى طريقا للتفريج لا يحبونها حملوه على سدها (٤) عثمان بمطاوعة بطائنه وإحجامه عن إعطاء القوم ما أرادوا وإبائه عن النزول عن الخلافة وإلقاء الأمر يدبرونه كما يشاءون وكان في ذلك صيانة دمه — ولقد كان له فيما أشار به عليه المغيرة بن شعبة مناص مما لقي لو قدر الله له ذلك ، فإن المغيرة

ابن شعبة لقي عثمان وهو محصور ، وقال له : يا أمير المؤمنين إنك أمام العامة وقد نزل بك ما ترى . وإنى أعرض عليك خصالاً ثلاثاً اختر إحداهن : إما أن تخرج فتقاتلهم فإن معك عدداً وقوة وأنت على الحق وهم على الباطل . وإما أن تحرق لك بابا سوى الباب الذى هم عليه ، فتقعد على رواحلك فتلحق بمكة فإنهم لن يستحلوك وأنت بها . وإما أن تلحق بالشام فإنهم أهل الشام وفيهم معاوية . فقال عثمان : أما أن أخرج فأقاتل ، فلن أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أمته بسفك الدماء . وأما أن أخرج إلى مكة فإنهم لن يستحلوني بها فإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يلحد رجل من قريش بمكة يكون عليه ندف عذاب العالم ، فلن أكون أنا . وأما أن ألحق بالشام فإنهم أهل الشام وفيهم معاوية . فلن أفارق دار هجرتى ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم . »

إجمال الأسباب التى أدت إلى قتل عثمان

بعد ذلك التمهيد الذى قدمناه بين يدي قتل الخليفة عثمان بن عفان وشرحنا به أحوال الأمصار الإسلامية التى كانت سبيل تلك الفتنة أو كان السببى يستندون إلى شيء كان فيها ، أرى أن أجمل أسباب قتل عثمان التى يمكن أن تستنتج من الحوادث والوقائع والأحوال التى قدمنا ليسكون القارىء على ذكر منها .

السبب الأول من الأسباب التى أفضت إلى قتل عثمان اختلاف رؤساء المسلمين فيما بينهم وتطلع الباقين من أهل الشورى كل ليجذب الأمر إلى نفسه ، واختياره عمن عداه بسبب ما وجده كل واحد منهم من شدة تؤيده وتحطب أحبه وتريده عليها فلم يدفعوا عنه دفاعاً صحيحاً ولم يخذلوا عنه ، بل كان الساكن منهم يقرأ القارىء فى طي هذا السكوت منه كنباً مطوله - ولم يكونوا على اتفاق فيما بينهم وبين عثمان ولا على اتفاق فيما بينهم وبين بعضهم . ومعلوم أن الأمم والجماعات إنما تدار أمورهم العامة برؤوس قليلة وبقية الناس لهم تبع - فإذا لم تكن هذه الرؤوس متحدة فى المبدأ والغاية صدرت الأعمال متنافضة متعاكسة بعيدة عن النفع والعلاج

وأن اختلاف رؤساء المسلمين وعدم الاخلاص فيما بينهم هو الذى أفسح مجال الدسائس والسعائيات ، فإن إخلاص الرؤساء بعضهم لبعض وتعاونهم فيما بينهم على قضاء المصالح العامة يقطع على مريد السوء والفساد طريق الفتن والثورات فأما إذا انصدع الشمل وتحولت القلوب وحلت الكراهة محل المحبة والتحاسد محل التناصر ، انفسح المجال لرواد الفتن ومحبي الاضطراب وعلى هذا كانت الحال فى المدينة وهى حاضرة الخلافة ومجتمع رؤساء المسلمين والمرتبين منهم لولاية الأمر فإن من وقف على أحوالهم وما كان يبدو على ألسنتهم من الكلمات الشديدة المؤلمة فى حق عثمان سواء فى وجهه أو فى غيبته يحكم صادقا أن النفوس كانت منطوية على الضغن له . لذلك أفسحوا للأقوال فى عثمان المجال ولم ينه بعضهم بعضاً عن ذلك وكان بعضهم يكاتب السبيئة وأهل الشغب ويستقدمهم إلى المدينة . وما كان يليق بأمثالهم أن يجعلوا معولهم على أهل الشقاق دون الاعلام من أصحاب رسول الله الذين فى الأمصار . ولكن الذين كتبوا يستقدمون أهل الشقاق إنما آثروهم لأنهم يعلمون أن اعلام أصحاب الرسول فى الأمصار يكونون أكثر تثبتاً وأقل أقداماً على ما يحل . وهم وإن كانوا يكتبون فى الكتب الاستغاثة بأصحاب رسول الله غير أن كتبهم إنما كانت ترد على فئة خاصة مشافة قلما يكون فيها واحد أو اثنان من أصحاب رسول الله .

ذكر صاحب الإمامة والسياسة أن حويطب بن عبد العزى قال أرسل إلى عثمان حين اشتد حصاره فقال : قد بدالى أن أتهم نفسى لهؤلاء فأت عليا وطلحة والزبير فقل لهم هذا أمركم تولوهوا صنعوا فيه ما شئتم . فخرجت حتى جئت عليا فوجدت بابه مثل الجبال من الناس والباب مغلق لا يدخل عليه أحد . ثم انصرفت فأتيت الزبير فوجدته فى منزله ليس ببابه أحد فأخبرته بما أرسلنى به عثمان . فقال قد والله قضى ما عليه أمير المؤمنين هل جئت عليا ؟ قلت نعم فلم أخلص إليه . فقمنا جميعاً فأتينا طلحة بن عبد الله فوجدناه فى داره . وعنده ابنه محمد فقصصنا عليه ما قال عثمان . فقال قد والله قضى ما عليه أمير المؤمنين . هل جئتم عليا ؟ قلنا نعم فلم نخلص إليه ، فأرسل طلحة إلى الأشتر

وأناه فقال أخبره وأخبرته بما قال عثمان . فقال طلحة - وقد دمت عيناه - قد والله قضى ما عليه أمير المؤمنين . فقام الأشتر فقال : تبعثون إلينا وجاءنا رسولكم بكتابكم وها هو ذا . وأخرج كتابا فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم . من المهاجرين الأولين وبقية الشورى إلى من بمصر من الصحابة والتابعين . أما بعد أن تعالوا إلينا وتداركوا خلافة رسول الله قبل أن يسلبها أهلها . فإن كتاب الله قد بدل وسنة رسوله قد غيرت وأحكام الخليفين قد بدلت فنشد الله من قرأ كتابنا من بقية أصحاب رسول الله والتابعين بإحسان إلا أقبل إلينا وأخذ الحق لنا وأعطاناه فأقبلوا إلينا إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ؛ وأقيموا الحق على المنهاج الواضح الذى فارقم عليه نبيكم وفارقكم عليه الخلفاء . غلبنا على حقنا واستولى على فينا وحيل بيننا وبين أمرنا وكانت الخلافة بعد نبينا خلافة نبوة ورحمة وهى اليوم ملك عضوض من غلب على شىء أكله . أليس هذا كتابكم إلينا ؟ وقال الطبرى إن عثمان رعى توصيته إلى الزبير فأخذها وانصرف - وفى الزبير خلاف هل أدركه مقتل عثمان أو خرج قبله - وقال عثمان : يا قوم لا يجرمكم شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم يبعدو يا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه أن رضى رحيم ودود - اللهم حل بين الأحزاب وبين ما يأملون كما فعل بأشياهم من قبل . وبعثت ليلى بنت عميس إلى محمد بن أبى بكر ومحمد بن جعفر فقالت : إن المصباح يأكل نفسه ويضئ للناس . فلا تأثما فى أمر تسوقانه إلى من لا يأثم فيكما . فإن هذا الأمر الذى تحاولون اليوم لغيركم غدا . فاتقوا الله أن يكون عملكم اليوم حسرة عليكم . فلجأ وخرجنا مغضبين يقولان لا نلقى ما صنع بنا عثمان - ونقول ما صنع بكما إلا ما ألزمكما الله فلقىها سعيد بن العاص وكان يسه وبين محمد بن أبى بكر شىء . فأنكر حين لقيه خارجا من عند ليلى فتمثل له فى تلك الحال بيتا :

استبق ودك للصديق ولا تكن فينا بعض بخاذل ملجأحا

فأجابه سعيد متمثلا :

ترونها إذا ضربا صميما من الذي له جانب ناء عن الجرم معور
ولما قدم السابق من الحاج بسلامة الناس . أخبر أن الناس جميعا يريدون
المصريين وأشياهم وأنهم يريدون أن يجمعوا ذلك إلى حجهم . فلما أتاها ذلك
مع ما بلغهم من نفور أهل الأمصار أعلقهم الشيطان . وقالوا لا يخرجنا مما
وقعنا فيه إلا قتل هذا الرجل فيشتغل بذلك الناس عنا ولم يبق خصلة يرجون
بها النجاة إلا قتله فراموا الباب ففتحهم من ذلك الحسن وابن الزبير ومحمد بن
طلحة ومروان بن الحكم وسعيد بن العاص ومن كان من أبناء الصحابة أقام
معهم واجتلدوا فناداهم عثمان : الله الله أتم في حل من نصرتي فأبوا ففتح الباب
وخرج ومعه السيف وأترس لينهزمهم ، فتراجعوا وعظم على الفريقين وأقسم
على الصحابة ليدخلن . فأبوا أن ينصرفوا فدخلوا فأغلق الباب دون المصريين .
وقد كان المغيرة بن الأفس بن شريق فيمن حج ثم تعجل في نفر حجوا معه
فأدرك عثمان قبل أن يقتل وشهد المناوشة ودخل في الدار فيمن دخل وجلس
على الباب من داخل وقال : ما عذرنا عند الله أن تركناك ونحن نستطيع أن لا
ندعهم حتى نموت . فاتخذ عثمان القرآن تلك الأيام نجيا يصلى وعنده المصحف
فاذا أعياء جلس فقرأ فيه ، وكانوا يرون فيه القراءة في المصحف من العبادة .

وقد أثرت كلمات في حق عثمان عن كثير من كبراء المدينة ، كما قدمنا . كل
ذلك يقال ويفعل من غير بيان للأسباب التي أدت بهم إلى مثل ذلك بيانا
شافيا ومن غير نظر إلى ما تحدثه كلماتهم بين العامة وبخاصة إذا صادفت آذانا
مصغية من مهيجين مثيرين .

السبب الثاني - يقول زهير بن أبي سلمى :

ومن لم يذُدْ عن حوضه بسلاحه يهدم ومن لا يظلم الناس يظلم
وقد كان عثمان رجلا قد استولى عليه من الأخلاق الحياء واللين : أما
حياؤه فكان مشهورا به في الجاهلية والإسلام ، وقد قال في حقه رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة ، ومعلوم أن

خلق الحياء يحمل صاحبه على الإغضاء عن كثير مما يكره وأما اللين فدعاه إليه أنه يحب السلامة والعافية ويكره الفتن ويخاف أن يكون فاتح بابها على الأمة ويتشامم من كل أمر يظنه مؤدياً إليها . وهو في كل كتبه وخطبه يحذر الناس الفتنة ويأمرهم بتوقي أسبابها وينهاهم عن التورط في حباتها ؛ حتى أن خطبته التي قالها على المنبر لأول مرة لم تخل عن ذكر الفتن ومغباتها وما تستعقب من وبال والتحذير من ذلك .

أما الخلق الأول وهو الحياء فدعاه إلى التسامح مع من يناله بالأذى أو يقصده بالسوء فلا يوجه إلى أحد من المعتدين كلمة تسوؤه . لأن صاحب هذا الخلق يخجل أن ينسب إليه قبيح ولو كان دفاعاً ويحب أن يؤثر عنه الجميل من القول والعمل وكَم من مرة قد جهد عثمان أن يخرج نفسه عن سيرته الأولى ليكف الناس عنه ويسابوا جانبه ولكن تأبى الطماع على الناقل ، وهذا الخلق الكريم لا يحسن إلا بالتسمتين وفلاسفة الأخلاق ومن نصبوا أنفسهم ليكونوا قدوة للناس في العفو والصفح . وأما أهل الحكم والسلطان والقول النافذ في الرعية فإنهم يحتاجون إلى هبة تملأ القلوب وتقف بالناس عند حد الإجلال لهم والإعظام لشأنهم والإكبار لمقامهم .

ولا خير في حلم إذا لم تكن له بوادر تحمى صفوه أن يكدرها هذا عمر بن الخطاب — قد جاء سعد بن مالك وهو يقسم العطاء ينحى الناس ويفرقهم حتى خلص إليه مدلاً بماله من سابقة وحسن بلاء فلم يحجز ذلك عمر أن خفقه بالدرّة وقال له : جئت لانتهاج سلطان الله فأجبت أن أعليك أن سلطان الله لا يهابك . فالسلطان أحوج الناس إلى قوة تنجى عنه الضعف وتنكب به عن الذلة . وعثمان لم يكن له حظ من القوة اللاتمة بسلطان الخلافة

أما خلق اللين فقد قبض يده عن زعماء المفسدين وقادة المشاقين الذين رفعوا إليه وثبت عليهم أنهم إنما قدموا للشاقة والفتنة فلم يتناولهم بعقاب بين آثار ذنوبهم على صفحات جوبهم . وقد كان في مقدوره أن يقطع أعناق الفتنة بنكالهم وقد أمكه الله من نواصيهم . ولما أراد مشاورة ولاته في تلافى الخطر

أشاروا عليه بما في بعضه مقنع وحسم لمادة الداء لو أخذ الأمر بالحزم ولم يمل إلى جانب العجز . فلم يعبأ بالقول . ولم يفر ما خلقوا من خطة الجد . بل اختار جانب اللين خشية أن يكون فاتحاً باب الفتنة التي كان شبحها يخيفه في كل حركانه وسكنتانه - واجتزأ من نكال محركي الفتنة ومثيري عجاجها بأن احتج لنفسه وأبدى عذره في كل أمر جاءوا لإثباته عليه في حين أهم جماعة قد بينوا الأمر واختمر في نفوسهم زمناً . والجماعة لا يمكن أن تؤثر في نفوسهم الأقوال المعقولة والبراهين القاطعة إذ الجماعات في العين شخص أص . عن الموعظة مصغ إلى التهييج مطلب لفعل الشر . والجماعات إنما تهاب القوة وتخضع للقسر وأقهر فهم معبودها الأول ودينها الذي تدين له . فزاد عثمان الأمر باعتذاره لإفساداً وقوى فيهم الجرأة عليه والإقدام على مساخطه . والقوم ليسوا بطلاب حق تنفعهم الذكرى وتقيمهم الحجة على المحجة وإنما هم طلاب شر يتطلبون الطريق إليه كلما أعجزهم باب التمسوا غيره . فضعفه هو الذي جرأهم عليه

السبب الثالث : — ما خالف به عثمان صاحبه عمر في أعلام قریش : فإن عمر كان يحجر عليهم في المدينة فلا يسمح لهم أن يفارقوها إلا باذن وأجل فلما جاء عثمان سمح لهم بذلك . وكان هذا مما حبيه إليهم أكثر من عمر — ولكن هذا السماح قد جنى على عثمان وترتب عليه ما كان يحذره عمر . فإنه قد اجتمع إلى أعلام قریش أناس ممن لا سابقة لهم في الإسلام والتصقوا بهم وتقربوا إليهم مقدرين أنه إذا أفضى الأمر إليهم في يوم من الأيام كانوا أقرب الناس إليهم فبه بذلك ذكرهم وطار لهم صيت وجرت أسماؤهم على الألسنة .

يشهد لذلك أن أهل البصرة كانوا يحطبون في جبل طلحة ويجهدون في أن يلي الخلافة بعد عثمان ، وكان أهل الكوفة يريدون الزبير بن العوام . ولو لا اضطراب هؤلاء الرهط في الامصار أيام عثمان ما كان لواحد منهم شعبة في بلد من البلدان لا شك في أن علياً لم يهبط إلى مصر ولا إلى غيرها من البلاد . غير أنه كان له دعاة متطوعون بالدعوة يشيدون بذكره ويروجون أمره فيها وهم عبد الله بن سبأ

الذى استفسد الناس باسمه وأدخل على الأمة ضرباً من الإلحاد على حسابه .
ومحمد بن أبى بكر زبيده فإن أسماء بنت عميس زوج أبى بكر تزوجت بعد بعلى بن
أبى طالب وابنها محمد بن أبى بكر صغير فربى فى حجرها وورباه على فكان له كالوالد .
فلما سقط إلى مصر آوى إلى محمد بن أبى حذيفة وعنده من الحق على عثمان ما أكل
صدره ومحمد بن أبى بكر موقوف من عثمان لما قدمنا واتحادهما فى عداوة عثمان يوحد
وجهتهما فكانا على الخط على عثمان وتمهيد امر على ولا يبعد أن يكونا أو أحدهما قد
استعمل اسم على فى التآليب على عثمان ولإثارة الثائرين عليه وعلى لا يعلم ذلك ، فقد
حلف أنه ما كتب للمصريين كتاباً ولا دعاءهم . ولما قدمنا كان هوى أهل مصر فى
على بن أبى طالب فلم تكن مطالب أهل الأمصار إلا نتيجة لازمة لما سمع به عثمان
واقطاع العامة إلى أولئك الاعلام أو إلى من هو بسبيل منهم رجاء أن يكون
لهم شأن نابه وصيت طائر إذا انتقلت الخلافة من عثمان إلى صاحبهم .

لهذا لما تم الأمر لعلى بن أبى طالب صاحب المصريين ولم يتم للأخرين اجتماعاً
عليه وحارباه وجهداً فى نقض بيعته والتآليب عليه . وقد قال الأستاذ الحضرى :
لا يمكن من قرأ تفصيل الحوادث التى سبقت قتل عثمان أن ينفى عن اعلام قريش
تطلعهم إلى ولاية الأمر - ولكن من الصعب أن يثبت على أحدهم اشتراك حقيقى
مع المتآمرين - والذى يؤخذ عليهم هو هواتهم فى القيام بنصرة عثمان خليفة
المسلمين واسترسال بعضهم فى الأقوال التى تحط من قدره حتى وقت اشتداد الازمة
وعلى مسمع من رؤساء الثائرين الذين يشتد هياجهم بمثل هذه الكلمات

السبب الرابع - هذا السبب أسوقه عن محاضرات الأستاذ الحضرى مع
ما يمكن أن يعرض من استدراك أو توضيح بما أراه :

سهولة التأثير فى الجماعات متى أتوا من قبل مایهون وما یحبون . وهم فى هذا
الحال لا یضطربون حتى یتنبؤوا بما یلقى علیهم . بل سرعان ما یصدقونه ویألمون
له إن كان مؤلماً ویسرون إن كان ساراً . وقد كان الناس مسلمین یحبون نبیهم
أكثر مما یحبون أنفسهم ، عرباً یحبون العدل والمساواة ویطربون لذكرها .

وقد ذوقهم عمر حلاوة ما يعشقون من الحرية والعدل والمساواة وقوى ذلك في نفوسهم فجاء ذلك الشيطان عبد الله بن سبأ إلى القوم من الجهة التي يالفونها وهي نقطة ضعفهم وصار يضع لهم الكلام في تعظيم الرسول وأهل بيته ويعسوبهم على بن أبي طالب ووسمه بأنه وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لكل نبي وصي . وأنه من الحق الواجب أن يعطى الأمر لصاحب الحق لأن من اجتراً عليه فأخذه منه ظالم غاشم . ثم أخذ يذيع ما يدسه مدحاً لعل ابن أبي طالب حتى سما به إلى درجة لم يطلبها على نفسه وتخطى به طوره إلى أن وضعه موضع الألوهية . وغير هذا الأمر الأخير من الكلام يسهل إدخاله في القلوب وبخاصة إذا كان قد سبقه شيء من الضغينة على من بيده أمر الخلافة . ولذلك نرى هذا الرجل كان يتبع من أصابه من ولاية عثمان أذى في نفسه أو ماله ، ويفضي إليه بما رتبته من القول وهياه من الإذاعة . ثم جاءهم من قبيل العدل والمساواة وهي كلمات طنانة يؤلفها الجمهور ويصفى إليها الناس . حتى إذا ما أبقن أنه استهوى القوم بما نفث من الرقي ، أخذ يطعن في أمراء عثمان مرة بأنهم شيان . ومرة بأنهم من ذوى قرياء ، وأخرى بأنهم ظلمة يسومون الناس خسفاً .

والموتورون — الذين كانوا يوازررونه ويؤيدونه لأغراض في أنفسهم — تلقفوا الأمر بحذق ، واشتغلوا به بمهارة . فصارت شيعتهم في كل مصر تكتب إلى المصر الآخر بما عندهم من المحزنات التي يتزايدون فيها ما شاءت لهم ضغائنهم وأهواؤهم ، فيقرأ كتابهم على العامة علناً فيستغيثون بالله مما حل بإخوانهم ، ويقولون : نحن في عافية مما ابتلى به هؤلاء الناس . وهم لا يعلمون أن إخوانهم بالمصر الآخر يتوجعون لهم ويحمدون الله على العافية مما أصيبوا به . بذلك كله تهيأ لهم أن يوغروا صدر العامة بمن يجتمع عليهم ، وليس لشيء مما يكتبون صحة . فقد كانوا يعيرون معاوية . وهذا لم يوجد عثمان بل ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاه أبوبكر ولاه عمر . ولم نر من العمال من استمر موثقاً به

من عمر حياته كلها إلا أفراداً قليلين منهم معاوية بن أبي سفيان فقد كان والياً من أول حياة عمر إلى آخرها .

وكانت الشام أعدل ولايات المسلمين وأهدأها . وإنى لم أقف لهم في معاوية على عيب أو عمل منتقد إلا ما قالوه في مسألة أبي ذر . والمنصف يرى أن عمل أبي ذر وقوله فيما دعا إليه لم يكن فيه مصيأً ، بل هو يدعو إلى الشقاق والخلاف والتكالب على الدنيا والإسهام في المال لمن لا يستحق . وكانوا يعيرون عبد الله بن أبي سرح لا لأنه ظالم أو جائر ولكن لآخر وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد أهدر دمه يوم الفتح لما كان من رده ثم استوهه منه عثمان وأتى به تاباً مسلماً فمعا عنه . ومعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا عفا فإمّا أسبل على الذنب سترأ لا يكشف وليس عبد الله بن سعد فيما أتى بأكثر من العدد الجهم من الشاغبين إذ ارتدوا مع قبائلهم عقب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهم يعيرون عليه شيئاً أحدث عهداً به منه . وكانوا يعيرونه بتولية الوليد بن عقبة ، وعثمان لم يتندى بتوليته ولكنه كان والياً لعمر من قبله على الجزيرة وإنما نقله عثمان منها إلى الكوفة فلما جاء كان أحسن وال سيرة إلى أن شغبوا عليه وشهدوا عليه بشرب الخمر شهادة لا يعلم إلا الله إن كانوا قد برؤا بها أو فجرؤا لحده وعزله عنهم . وقد استضعف على رأى من عد ذلك على عثمان . وقال ما معناه لا تكن كمن يطعن نفسه ليصل بالطعنة إلى رديفه ليقتله ! ما لعثمان وللوليد ؟ وما ذنبه إن عثمان قد ولى الوائد ؟ فلما استوجب الحد حده وعزله فما ذنبه فيما كان عن ملأ منا ؟ وكانوا يعيرون سعيد بن العاص وكان باعتراف أهل الكوفة من أجود العمال في عمله وأشدّهم تحريأً للعدل والقسط فلم تكن هذه المذام والأمور التى يتجنون بها على العمال موجهة بحق لرفع جور أو إزاحة حيف ، وإنما كان يقصد بها التأثير في قلوب الناس وهم يتأثرون بسرعة من مثل هذه الأقوال دون احتياج إلى دليل أو برهان لأن الأدلة والبراهين والحجج العقلية والنتائج المنطقية لا تؤثر في عقول الجماعات ولا تنفق معها .

وقد ساعد على استفحال الشر أولياء الأمر وأصحاب الرأي في الأمصار إذ لم يبادروا الشر قبل استفحاله ويأخذوا الحيلة من تفاقم الفتنة — لأن أمراء الخليفة لم يكن لهم مثل هذا السلطان . والخليفة أخذ على أيديهم مشفق أن يبسطها فيفتح عليه باب الفتنة الذي يسعى إلى سده جهده حذراً من أن يأمر بذلك ، فضاعت مصلحة الأمة . وإذا أردنا أن نحمل الناس في ذلك الوقت تبعة أعمالهم وجدنا عثمان أقلهم تبعة في ذلك لأن الحلم واللين لم يكونا في زمن من الأزمان مما يتجنى به على أولى الأمر والتبعة يحملها من مهدوا السبيل لذلك التجنى .

هذا رأى الأستاذ الخضرى ومن رأى أن عثمان يحمل قسطا ليس بالقليل في شأن تلك الجناية لأنه إذا كان قد عرف من نفسه الرقة واللين فكان الأجدر به أن يترك الأمر لغيره ولا ينكب الأمة بقتله ولا يفجعها هذه الفجعة الحارة المرة .

وقال صاحب أشهر مشاهير الإسلام : « وأما إفضاؤه إلى بنى أمية بأموره دون غيرهم من أهل الشورى والسابقين واستئثارهم بالسلطة واقتطاعهم الأمور دونهم فهو الأمر الذى اهتزت له أعصاب المهاجرين وحذر عاقبته عقلاء المسلمين خوف اصطباغ الدولة بالصبغة الأموية . . ومع تأكد عثمان من عدم رضا المسلمين عن استسلامه لأولئك نفر من أهله وعشيرته وإن أكثر ما هاج المسلمين عليه تسلط هؤلاء عليه واستئثارهم بالأمر الذى لم يكن لهم خاصة بل هو لكل المسلمين لاسيما أولى السابقة منهم والمهاجرين . فقد كان حريصا على أن لا يتخلى عنهم ولا يجيب ملتزم الأمة (من الظلم أن نقول الأمة ولكن الأولى أن يقال أهل الفتنة) فيهم . وليس لهذا الإصرار على ما يظهر لنا من سبب إلا أحد أمرين : إما لأن قومه استلنوا جانبه واستضعفوا فغلوا على رأيه فيهم وإما لأنه أحس منذ عهد عمر الستة ووقوع الاختيار بهرور تحزب بين الشعب ونشيع يجر إلى الاختلاف عليه والكيده . نفشى إن هو انفرد عن قومه وقاطع أهله وعشيرته أن يتوثب عليه عمال الأمصار فلا يجد

دون أهله عاصماً مما يأتيه من قبل المتوثبين عليه فاستمسك بذوى قرابته وولاهم على الأمصار ، فلما كثر الإرجاف بهم والظعن عليهم ورغب إليه الناس في عزهم زاد به القلق من جهة ما كان يخامره من الشك في الشيع فولى شكائهم ظهره وأصر على بقاء الولايات في ذوى قرابته وركن إليهم واعتمد في الأمور عليهم فكانت له ولهم إثرة أنكرها عليه الصحابة وعلى ولاته أشد الإنكار وتدرع الشائرون عليه بتلك الأحداث إلى خلعه تخلصاً من سلطان أهله وكانت الأثرة هي السبب الأول في استفحال أمر الفتنة التي لما اشتدت نارها واشتعل أوارها أصبح إطفائها خارجاً عن طوق كبار الصحابة وقادة الناس . وربما ندموا حينذاك على ما تقدم ولات ساعة مندم . أخرج ابن عساكر عن الأوزاعي أنه قال : قيل لعلي بن أبي طالب : أقتل عثمان منافقاً ؟ قال لا ولكنه ولي فاستأثر وجزعنا فأسأنا وكلٌ سيرجع إلى حكم عدل . فإن تكن الفتنة أصابتنا أو خبطتنا فما شاء الله ، اهـ .

ومن الغريب بعد ذلك أن تبقى هذه الحادثة سبباً دائماً لتفريق كلمة المسلمين ففي بعض الأحيان فرقة عملية تتوسط فيها السيوف والاسنة ، وفي بعض الأحيان فرقة كلامية تنتهي دائماً بعداء ونفور . وليس ذلك إلا لأن المسألة ألبت ثوب الدين وكل حاول الوصول بما يشته وما يختلقه إلى غرض من الأغراض . ولو نظرنا إلى المسألة بنظر صحيح لقلنا . خليفة من خلفاء المسلمين غضب عليه بعض رعيته بعضهم سيء القصد والبعض الآخر تابع لهم ثم قاموا عليه وحصلوه وقتلوه بشكل وحشي لا يتفق مع أصول الإسلام . ثم نحكم بأنهم أخطأوا خطأ عظيماً ثم ذهبوا إلى من له الحق أن يدينهم ولم يبق منهم يمكننا الانتقام منه لسوء قصده أو نبين الصواب له لخطئه . وغاية الأمر أن الباقي لنا من كل ذلك هو الاستفادة بما كان ، فالعاقل همه أن يتعلم ويفهم لا أن يحقد على قوم لم تبق منهم باقية .

لا تمكن حماية الأمة من أصحاب المقاصد السيئة الذين يريدون فتنها وتبييها لغير مصلحتها إلا إن كان فيها من العقلاء من يحترم رأيهم وتسمع

كلتهم فإنهم يبصرون قومهم بما يعود عليهم بالخير والفلاح . وكل أمة فقدت هؤلاء السراة العقلاء سهل على مثل ابن سبأ ومن لف لفه أن يفتنوها ويلفتوها عما يصلحها ويجعلوا بأسها بينها شديدا . وهم في كل زمن كثيرون فهاظك بالامة إذا كان سراها من يساعد على فتح باب الشر بإغضائه وتهاونه . إن الشر حينئذ يكون مستطيراً والبلاء عظيما وسيمر بنا في التاريخ من ذلك شيء كثير

قبل الحصار

ألخص هنا رواية الطبري إلى محمد بن مسلمة - قال : خرجت في نفر من قومي إلى المصريين . وكان رؤساؤهم أربعة : عبد الرحمن بن عديس البلوى . وسودان بن حمران المرادي ، وعمرو بن الحق الخراعى - وقد كان هذا الاسم غلب حتى كان يقال جيش ابن الحق - وابن النباع . فدخلت عليهم وهم في خباء لهم أربعتهم . ورأيت الناس لهم تبعاً . فعظمت حق عثمان وما في رقابهم من البيعة . وخوفتهم الفتنة . وأعلمتهم أن في قتله اختلافا وأمرأ عظيما . فلا تكونوا أول من فتحه . وأنه ينزع عن هذه الخصال التي نقمت عليه فيها وأنا ضامن لذلك . قال القوم : فإن لم ينزع ؟ قلت : فأمركم إليكم . فأنصرفت عن القوم وهم راضون .

رجعتُ إلى عثمان فقلت : اخلني . فأخلاقى ، فقلت : يا عثمان ، اتق الله في نفسك . فإن هؤلاء القوم إنما قدموا يريدون دمك . وأنت ترى خذلان أصحابك لك . لا ، بل هم بقوون عدوك عليك . فأعطاني الرضا . وجزاني خيراً . أقت ما شاء الله أن أقيم . وقد تكلم عثمان برجوع المصريين . وذكر أنهم جاءوا الأمر فبلغهم غيره فأنصرفوا . فأردت أن آتبه لأعفه ثم أمسكت . فإذا قائل يقول : إن المصريين قدموا وهم بالسويداء . فأرسل إلى عثمان فقال : يا أبا عبد الرحمن هؤلاء القوم قد رجعوا فما الرأي فيهم ؟ قلت لا أدري إلا أني أظن أنهم لم يرجعوا لخير . قال : فارجع إليهم فارددهم . قلت : لا والله ما أنا بفاعل . قال : ولم ؟ قلت لأنني ضمنت لهم أمورا تنزع عنها فلم تنزع عن حرف منها . فقال : الله المستعان .

جاءني ابن عديس ومعه سودان بن حمران وصاحباؤه، فقالوا: يا أبا عبد الرحمن ألم تعلم أنك كلتنا، ورددتنا، وزعمت أن صاحبنا نازع عما نكره؟ قلت بلى. فإذا هم يخرجون إلى صحيفة صغيرة في قصبة من رصاص يقولون وجدنا جملا من إبل الصدقة عليه غلام عثمان، فأخذنا متاعه ففتشناه، فوجدنا فيه هذا الكتاب. فإذا فيه «بسم الله الرحمن الرحيم». أما بعد، فإذا قدم عليك عبد الرحمن بن عديس فاجلده مائة، واحلق رأسه ولحيته، وأطل حبسه، حتى يأتيك أمرى. وعمر بن الحمق فافعل به مثل ذلك. وسودان بن حمران مثل ذلك. وعروة بن النباع مثل ذلك. قلت: وما يدريكم أن عثمان كتب هذا؟ قالوا: فيفتات مروان على عثمان بهذا؟ فهذا شر. فيخرج من هذا الأمر، ثم قالوا: انطلق معنا إليه، فقد كدنا علياً ووعدنا أن يكلمه إذا صلى الظهر. وذكروا أنهم كلوا ناساً من أصحاب رسول الله فأبوا أن يكلموا عثمان

قال محمد بن مسلمة: ثم دخلت عليه أنا وعلى، فقلنا: إن هؤلاء المصريين بالباب، فأذن لهم ومروان عنده جالس. فقال: دعني جعلت فداك أكلهم. فقال عثمان: فض الله فاك، وما كلامك في هذا الأمر؟ فخرج مروان، وجعل على يخبره ما وجدوا في كتابهم. فجعل عثمان يقسم بالله ما كتب ولا علم ولا شور فيه وصدة محمد بن مسلمة، فقال على: فأدخلهم ليسمعوا عذرك، ثم أقبل عثمان على على يقول له: إن لي قرابة ورحماً، والله لو كنت في هذه الحلقة لجللتها عنك، فاخرج إليهم فكلهم فإنهم يسمعون منك، فأبى على، ودخلوا فقالوا: سلام عليكم ولم يسلموا عليه بالخلافة. ثم قدموا في كلامهم ابن عديس، فذكر ما صنع ابن سعد بمصر. وذكر تعامله على المسلمين وأهل الذمة. وذكر استساراً منه في غنائم المسلمين، فإذا قيل له ذلك قال هذا كتاب أمير المؤمنين إلى.

ذكروا مع ذلك أشياء مما أحدث بالمدينة وما خالف به صاحبيه، وأنهم رحلوا من مصر لا يريدون إلا دمه أو ينزع، وأن محمد بن مسلمة ردهم وضمن لهم النزوع عن كل ما تكلموا فيه. (وصدقهم محمد بن مسلمة). قالوا: ثم رجعنا إلى بلادنا نستظهر بالله عز وجل عليك ويكون حجة لنا من بعد حجة، حتى إذا

— ٣٦٠ —

كنّا بالبويب . أخذنا غلامك : فأخذنا كتابك وخاتمك إلى عبد الله بن سعد تأمره فيه بجلد ظهورنا والمثل بنا في أشعاره وطول الحبس لنا ، وهذا كتابك قال عثمان : والله ما كتبت ولا أمرت ولا شورت ولا علمت . قال محمد بن مسلمة : فقلت وعلى جميعاً : قد صدق . فاستراح لها عثمان . قال المصريون : فمن كتبه ؟ قال : لا أدري . قالوا : أفيجتراً عليك ، فيبعث غلامك ، وجمل من صدقات المسلمين ، وينتش على خاتمك ، ويكتب إلى عاملك بهذه الأمور العظام وأنت لا تعلم ؟ قال نعم . قالوا فليس مثلك بلى . اخلع نفسك من هذا الأمر كما خلعتك الله منه . قال : لا أنزع قيصاً ألبسني الله عز وجل وكثرت الأصوات واللفظ . فما كنت أظن أنهم يخرجون حتى يواثبوه . وقام على تخرج وخرجت معه وقال للمصريين : اخرجوا فخرجوا . ورجعت إلى منزلي ورجع علي إلى منزله . فما برحوا محاصريه حتى قتلوه .

إذا سلنا رواية محمد بن مسلمة هذه جاءتنا أمور وهي محل العجب وموضع الغرابة .

هذا غلام عثمان حاضر بالمدينة ، وجمل الصدقة الذي وجده المصريون والغلام عليه موجود . فما بال عثمان لا يسأل الغلام عن الشخص الذي سلم إليه الكتاب أو الظرف وهو فيه ؟ وما باله لا يسأله عن أمره بالمسير إلى مصر . وعن الذي أعطاه جمل الصدقة . وما باله لا يسأل القيم على إبل الصدقة عن أخذ ذلك الجمل . ولم أخرجه منها بدون إذن أمير المؤمنين ؟ في هذه الحال كان يتبين الذي افعل الكتاب . والذي وجه بالغلام إلى مصر . وحينئذ يعرف المصريون أين ثأرهم وحينئذ يقع عليه الجزاء العادل . ويعاقب بنفس العقاب الذي تضمنه الكتاب .

غير أن عثمان لم يفعل ، وحينئذ يكون معذوراً من يثمه بالتهاون .

كيف قتل عثمان ؟

رأى الشاغبون أنه لا مفر لهم من أحد أمرين ليأمنوا على أنفسهم . أحدهما أن يخلع عثمان نفسه من الخلافة فيكون ذلك سبباً لعزل عماله من الخليفة

الجديد حتى لا يصطلحهم العمال إذا رجعوا إلى بلادهم : ثانيهما : قتله وذلك يستتبع تغيير عماله قطعاً فينجو كل واحد من العقاب . فلما طال مدة الحصار ولم يجد لهم الاحتجاج على عثمان والتردد عليه مرة بعد مرة أخرى وأحسوا عودة الحاج وفصول من فصل من الأمصار لإغائته وأن ذلك متى تم خرج الأمر من أيديهم ، وفي ذلك نكالهم ، هموا بالدخول عليه واقتحام داره من بابها ، فاحرقوا الباب وقتلهم من كانوا بالدار لحماية عثمان غير مصفين لنبيه إياهم عن القتال ، وكان منهم المغيرة بن شريك والحسن بن علي ومحمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير ومروان وأبو هريرة وغيرهم وكان بين الفريقين قتلى وجرحى على باب الدار .

رأى أولئك المحاصرون أن اقتحام الدار من بابها يكلفهم ثمناً غالياً فانتحروا دار عثمان من غير بابها . بل تسوروا عليه من دار ملاصقة لداره وهي دار عمرو بن حزم حتى ملأوا الدار ولا يدري من بالباب . فدخل عليه رجل فقال اخضعها وندعك فقال ويحك والله ما كشفت امرأة في جاهلية ولا إسلام ولا تغيت ولا تمنيت ولا وضعت يميني على عورتي منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولست خالفاً قبصاً كسانيه الله تعالى حتى يكرم الله أهل السعادة ويهين أهل الشقاء . فخرج عنه . ومعنى عبارة أنه لم يفعل ما يوجب إراقة دمه ولا يكون بسبيل ذلك . ثم دخل عليه ناس رجعوا ولم يمسه بأذى آخرهم محمد بن أبي بكر . فقال له عثمان : ويلك أعلى الله تغضب ؟ هل لي إليك جرم ألاحقه أخذته منك . فأخذ محمد لحيته وقال : قد أخزأك الله يانعثل (اسم رجل قبلي كانوا يشبهون عثمان به لعظم لحيته) فقال : لست بنعثل ، ولكني عثمان وأُمير المؤمنين . فقال : ما أغنى عنك معاوية وفلان وفلان ؟ وقبض على لحيته فقال : يا بن أخى ما كان أبوك ليقبص عليها . فقال : لو رأك أبى تعمل هذه الأعمال لأنكرها عليك . والذي أريد بك أشد من قبضى عليها . فقال عثمان أستنصر الله عليك وأستعين به . فتركه وخرج .

هذا هو الصحيح من أمر محمد معه .

ثار بعد ذلك قتيرة وسودان بن حمران والغافقي فضربه الغافقي بمحديدة كانت معه وضرب المصحف الذي كان عثمان يقرأ فيه برجله فاستدار المصحف واستقر بين يديه وسالت عليه الدماء وجاء سودان ليضربه فأكبته عليه نائلة لتقيه ، فنفعها بالسيف فأطعن أصابع يدها وولت . وهنا اختلف فيمن ضربه الضربة التي كان بها قتله ففي رواية أنه سودان بن حمران وفي رواية أنه كنانة ابن بشر التجيبي . وفي ذلك الوقت دخل غلثة من غلمان عثمان مع القوم لينصروه فلما ضربه سودان ضرب بعض أولئك الغلمان سودان على رقبته فقتله ووئب قتيرة على الغلام فقتله وانتبهوا ما في البيت وخرجوا ثم أغلقوه على ثلاثة قتلى : عثمان ، وسودان ، وغلّام عثمان .

لما خرج القوم من الحجرة التي ترك فيها عثمان قتيلا ، وثب غلام لعثمان على قتيرة فقتله وثار القوم فأخذوا ما وجدوه في الدار حتى ما على النساء . وأخذ كلثوم التجيبي ملاءة من نائلة فقتله غلام لعثمان . ودخل عمرو بن الحلق على عثمان وبه رمق فوثب على صدره وطعنه تسع طعنات ؛ وأرادوا قطع رأسه فصاح بهم النساء فقال ابن عديس اتركوه . وأقبل عمير بن ضابئة فوثب عليه فكسر ضلعاً من أضلاعه وقال : بجنّت أبي حتى مات في السجن . وماج الناس وتنادوا : أدركوا بيت المال ولا تسبقوا إليه فهرب حارساه ، وانتبه الناس غراريتين مملوءتين فضة كانتا فيه : وكان قتله لثمانى عشرة ليلة خلت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين ، يوم الجمعة

أما مدة خلافته فهي اثنتا عشرة سنة إلا اثني عشر يوماً ، واختلف في سنه فالقل يقول خمسا وسبعين سنة والمكثّر يقول تسعين سنة

وسبب اضطغان عمير بن ضابئة على عثمان حتى كسر ضلعه بعد قتله أن أباه ضابطاً استعار أيام ولاية الوليد بن عقبة الكوفة من قوم من الأنصار كلباً يدعى قرحان يصيد الظباء فحبسه عنهم ، واتزعوه منه قهراً فهجّاهم بقوله :

تجشم دوني وفد قرحان خطّة تفضل لها الوجناء وهي حسير
فباتوا شباعا طاعمين ، كأنما حباهم بيت المرزبان أمير
فأمكم لا تتركوها وكلبكم فإن عقوق الأمهات كبير

فاستعدوا عثمان عليه ، فحبسه ومات في سجنه ، وقال وهو في السجن .
 هممت ولم أفعل وكدت وليتني تركت . على عثمان تبكى حلائله
 وقائلة قد مات في السجن ضارباً إلا من لحصم لم يجد من يحاوله
 لهذا صار ابنه عمير سبئياً

وقد اتفق رأى كبل بن زيادة وعمير بن ضارب على الفتك بعثمان في حياته
 فقدموا المدينة ، فأما عمير فنسكل وتقدم إليه فتاوره فوجأ عثمان وجهه فوقع
 على أسته ، فقال : أوجعتني يا أمير المؤمنين ، فقال أولست بفاتك ؟ قال :
 لا والله ، فقال استفد مني ، فعفا عنه ، وبقي الرجلان إلى أيام الحجاج فقتلها
 وسيجيء ذلك

دفن عثمان

رويت في دفن عثمان روايات أدناها إلى الإنسانية رواية جاء بها ابن
 الأثير أنه شهد جنازته على وطلحة وزيد بن ثابت وكعب بن مالك وعامة من
 ثم من أصحابه .

وهناك رواية تقول : إن عثمان بقي ثلاثة أيام لا يدفن ثم إن حكيم بن
 حزام القرشي وجبير بن مطعم كلما علياً في أن يأذن بدفنه ففعل . فلما سمع
 بذلك أولئك الثوار قعدوا له في الطريق بالحجارة ليرجموه إذا مر . وسمع على
 بذلك فأرسل يمنعهم وخرج به ناس يسير عددهم من أهله وغيرهم فيهم الزبير
 والحسن وأبو الجهم بن حذيفة ومروان بن المغرب والعشاء فأتوا به حائطاً من
 حيطان المدينة خارج البقيع يقال له حش كوكب فعلى عليه أحد الحاضرين
 وجاء أناس من الأنصار لينعوا من الصلاة عليه ثم تركوا ذلك خوف العنة
 ثم دفن في ذلك الحائط . فلما كانت أيام خلافة معاوية وصل ذلك الحائط
 بالبقيع وأمر الناس بالدفن حول قبر عثمان . وهالك روايات أخرى أظن .
 فإذا لم تصح الرواية الأولى فإن القوم يكونون قد استعملوا مع عثمان من
 الوحشية ما يقبح استعماله مع الكفار وعبداء الأوثان ولا يليق صدوره من
 إنسان فضلاً عن مسلم .

على بن أبي طالب

كيف انتخب ؟ إن الأحوال التي احتفت ببيعة علي بن أبي طالب والمناسبات التي حصل فيها انتخابه لم يكن لها نظير في انتخاب الخلفاء الذين تقدموه ولا بيعتهم فإن بيعة أبي بكر كانت عقب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والشملُ مجتمع وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار شهود يرون ويسمعون لهم أن يبرموا ما اجتمعت عليه الكلمة وأن ينقضوا ما لم يرضوا به . فلم يكن نمة غير يسير اختلاف ثم ثابت الأحلام وفات السكينة وتم الأمر لأبي بكر . ولم يتخلف عن البيعة سوى علي بن أبي طالب أياماً أو نحو سبعين ليلة على خلاف في ذلك ، وسعد بن عباد من الأنصار وقليل من بني هاشم تأخروا ثم بايعوا . ومن عدا هؤلاء فقد أعطى يده بالطاعة عن رضى .

وأما عقب وفاة أبي بكر فلم يكن ثم مجال للخلاف . لأن أبا بكر كان قد عهد إلى عمر فرأى المسلمون وجوب طاعته والاتباء إلى ما صنع . وكان أعلام الصحابة كذلك شهوداً - وعند وفاة عمر كان أعلام قریش والسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار شهوداً . وعمر لم يترك الأمر بين القوم فوضى بل كان قد سن لهم قانون الشورى على علته ، فأصاب الانتخاب عثمان بن عفان وهو أحد الستة الذين اختارهم عمر ليعينوا واحداً منهم للخلافة ، وقد بين لهم جزاء المخالف منهم وهو القتل .

أما عند موت عثمان بن عفان ، فقد كان كثير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم غير شاهدين للأمر وكثير منهم أبي عن بيعته ولم يرضوا بالدخول في طاعته ولم يكن الأمر على حال هدوء وسكون بل كانت الكلمة العليا للشوار على عثمان والأمر النافذ لهم ومن كان مقيماً من أعلام الصحابة فقد نقضوا أيديهم من الأمر بغضة لعثمان وسرهم أن يكفيهم أمره أولئك الثائرون وهم شذاذ من الآفاق وأوزاع متفرقون من أمصار مختلفة وقبائل متباينة

لأسابقة لهم ولا قدمة ولا أثر خير في الدين - وهم وإن كثروا بالنسبة إلى أهل المدينة خاصة فليسوا بالشئ الذى يؤبه له بالقياس إلى أهل الأمصار ومن يتبعهم من مرابطة الثغور وأجناد الأقطار - أضف إلى ذلك أنهم أهل شغب وفتنة قد عرف رؤوسهم بذلك وشهروا بالشريين قبائلهم وأمصارهم .

لم يكن فى نظر جمهور السبئية أليق للخلافة من على . خصوصاً والذى تولى كبر هذه الثورة هم المصريون وهم شيعة على وهوام معه فكانت كلمته غالبية على سائرهم وكان أهل المدينة كانت أحلام أكثرهم شاردة عنهم فثابت ، وقد ظل عثمان جلال الموت فاجتمع الناس فى المسجد وكثر الدم والتأسف على عثمان وسقط فى أيديهم وأكثر الناس على طلحة والزبير وانهموما يقتله وقال الناس لهما : أيها الرجلان قد وقعنا فى أمر عثمان نخليا عن أنفسكما فقام طلحة فقال : أيها الناس انا والله مانقول اليوم إلا ماقلناه أمس ، إن عثمان خلط الذنب بالتوبة حتى كرهنا ولايته وكرهنا أن نقتله وسرنا وأن نكفاه وقد كثر فيه اللجاج وأمره إلى الله . ثم قام الزبير فقال : أيها الناس إن الله قد رضى لكم الشورى فأذهب بها الهوى وقد تشاورنا مرضينا عليك فبايعوه . وأما قتل عثمان فإننا نقول فيه إن أمره إلى الله ، وقد أحدث أحداثاً والله وليه فيما كان . وكان ذلك من الزبير ليدفع عن نفسه لوم اللأئمين كيلا يقال إنه كان يسعى فى هذا الأمر لنفسه ولكي يكافئه على بدعها عن نفسه كما دفعها هو . فقام الناس وأتوا عليك وقالوا له نبايعك فأنت احق بها . فقال ليس ذلك إليك ، إنما هو لأهل الشورى وأهل بدر فمن اختاروه فهو الخليفة فنجتمع وننظر فى هذا الأمر فانصرفوا عنه ثم خلصوا نجياً وقال بعضهم لبعض : بمضى قتلى عثمان فى الآفاق والبلاد فيسمعون بقتله ولا يسمعون أنه ببيع لأحد بعده فيثور كل رجل منهم فى ناحية فارجعوا إلى على فلا تتركوه حتى يبايع فيسير مع قتل عثمان بيعه على فيطمئن الناس ويسكنون فرجعوا إلى على وحاء الاشتهر فقال لعلى : أسط يدك نبايعك . فقال له كما قال لهم أولاً ، فقال والله لنمدن يدك نبايعك أو لتعصرن عيك عليها نالته ولم نزل به يكلمه ويخوفه الفتنة ويذكر له أنه ليس أحد يشبهه

قد يده فبايعه الأشر ومن معه وسبقهم طلحة وكانوا قد أتوا به فبايعه ، وقد كان من المهم عند علي أن يبايعه طلحة والزبير لأنهما زميلاه - وإذا كان أحد أصحاب الشورى يطمح بنظره إلى الخلافة فهما . وقد كانا يوضعان في الأمر ولكل منهما شيعة من الثائرين تؤيده وتوازره ، غير أن شيعة علي كانت أعلى صوتاً وأقوى يداً لجاء القوم إلى طلحة فأرادوه على البيعة لعلي فأبى . إلا اجتماع بقية الشورى فأتوا به يلبسونه حتى بايع . روى الطبري عن الزهري أنه دعاهما إلى البيعة (طلحة والزبير) فتلكأ طلحة . فقال مالك الأشر - وسل سيفه - والله لتبايعن أو لأضرن به ما بين عينيك فبايعه وبايعه الزبير . وروى أن علياً قال لهما : إن أحببتهما بايعتكما فقالا بل نبايعك ، وقالوا بعد ذلك إنما صنعنا ذلك خشية على أنفسنا وقد عرفنا أنه لم يكن ليبايعنا بمعنى أنه عرض البيعة عرضاً سائرياً من باب المجاملة لأعلى سبيل الجد . وجىء بسعد بن أبي وقاص فقال : لا أبايع حتى يبايع الناس ، والله ما عليك مني بأس فقال خلوا سبيله . وجىء بعبد الله بن عمر البيايع ، فقال لا أبايع حتى يبايع الناس ، فقال اتقنى بحميل ، قال : لا أرى حميلاً . فقال الأشر : خل عني اضرب عنقه ، فقال علي : دعوه أنا حميله إنك والله لسيء الخلق صغيراً وكبيراً ، وتختلف عن بيعة علي جمع من الأنصار منهم حسان بن ثابت وكعب بن مالك ومسلمة بن مخلد وأبو سعيد الخدري ومحمد بن مسلمة ونعمان ابن بشير وزيد بن ثابت ورافع بن خديج وفضلة بن عبيد وكعب بن عجرة وكان هؤلاء عثمانيه يميلون إلى عثمان ، وهرب قوم إلى الشام ولم يبايعوا علياً ، وهم عامة بني أمية ومن معهم ، ولم يبايعه عبد الله بن سلام وصهيب بن سنان ومسلمة ابن سلامة بن وقش وأسامة بن زيد وقدامة بن مظعون والمغيرة بن شعبة وقد بايعه المغيرة بن قريظ .

(ترجمة علي) هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيق والده . وأمه فاطمة بنت أسد . ولد قبل الهجرة بأحدى وعشرين سنة أو أكثر . ولما أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم كان علي مراهقاً وكان مقبلاً مع الرسول في بيته تخفيفاً

على أبيه أبي طالب . فكان من أول من أجاب إلى الإسلام وقد أدرك الشرف العظيم ببذله نفسه فداء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ببياته على فراشه ليلة خروجه من مكة مهاجراً إلى المدينة حتى لا يرتاب الراصدون في وجوده في بيته وذلك ليلة هموا بقتله واتعدوا لذلك ليلتهم ثم هاجر إلى المدينة بعد أن أدى الودائع التي كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهلها . وبعد أن هاجر زوجه النبي صلى الله عليه وسلم من ابنته فاطمة . وقد شهد المشاهد كلها مع رسول الله سوى غزوة تبوك فقد خلفه في أهله بالمدينة . وقال المنافقون : إنما خلفه استئقالا له وزهادة فيه خُف إلى رسول الله بأكيا فطيب خاطره ورده وقال : أما ترضى أن تكون منى بمنزله هارون من موسى فرضى بذلك . وقد كان في كل غزواته ومشاهده مظهرًا منصوراً ذا بلاء وغناء له الأثر المحمود والمقام الذي لا يجهل ، شجاعاً مقداماً على الغمرات لا تكرهه شدة ولا يبالي بمصارعة الموت . وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم . ولما لحق الرسول بربه كان على يرى نفسه أحق بالخلقة وأولى بمن عده بأن يلي أمر المسلمين وكان يظن أن الأمر يأتيه عفواً صفواً وأن المسلمين لا يعدلون به غيره لما له من شرف القربى والسابقة والصر . فثلث عن طلب البيعة حتى يقوم بدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يتفرغ للأمر فلم يفجأ إلا بالمسلمين قد بايعوا أبا بكر وأبي علي عن بيعته وقال : أنا أحق بهذا الأمر منكم لا أبيابكم وأوتم أولى بالبيعة لي ، أخذتم هذا الأمر من الأنصار واحتججتم بالقرابة من النبي صلى الله عليه وسلم وتأخذونه منا أهل البيت غصباً؟ ألسنتم زعمتم للأنصار أنكم أولى بهذا الأمر منهم لما كان محمد منكم فأعطوكم المقادة وسلموا إليكم الإمارة ؟ فأننا أحتج عليكم بمثل ما احتججتم على الأنصار ، نحن أولى برسول الله حياً وميتاً فأنصفونا إن كنتم تؤمنون إلى آخر ما قال في ذلك . ومكث مدة لم يبايع ثم بايع ولما مات أبو بكر بايع عمر لاستخلاف أبي بكر له وفي نفسه شيء من ذلك . ولما طعن عمر أراد أن يستخلفه وكان يود تقديمه على غيره ويرى أنه جدير بأن يحمل الناس على الطريقة المثلى ، غير أنه لم يرد أن يحمل

تبعة الأمر فجعله شورى بين ستة هو واحد منهم وكان أكبر ظن عمر في علي أن يكون الأمر إليه غير أنها صرفت عنه إلى عثمان فبايع ولم يخالف . وكان في مدة أبي بكر بعد البيعة موضع ثقة الخليفة وكان في عهد عمر كالمستشار له يستشير به عمر ويستفتيه في الأحكام الشرعية ويستدخله في مهام الأمور ، فكان من خاصته وبطانته الذين يستنصحهم ويستنزل رأيهم وينتهي إلى مشورتهم — وقد كان كذلك لعثمان رضى الله عنه صدرأ من خلافته ثم تغير له في أواخر حياته ولم تكن علاقتهما حسنة في الظاهر وبخاصة في أيام الفتنة فإن استبطن عثمان لبني أمية كان يفسد على علي كثيرأ مما كان على يراه نافعا له . وكانوا يزهّدونه في علي ويخوفونه جانبه .

أورد صاحب الإمامة والسياسة أن عثمان خرج إلى المسجد فإذا هو بعلي وهو شاك معصوب الرأس . فقال عثمان : والله يا أبا الحسن ما أدرى أشتهى موتك أم أشتهى حياتك ، فوالله لئن مت ما أحب أن أبقى بعدك لتغيرك لأنى لا أجد منك خلفا ولئن بقيت لا أعدم طاغيا يتخذك سلما وعضداً يعدك كهماً وملجأ لا يمنعني منه إلا مكانه منك ومكانك منه (ولعله يريد محمد بن أبي بكر) فأنات منى كالإبن العاق من أبيه . إن مات فجثعه وإن عاش عقه . فأما سلم فنسلم وإما حرب فنحارب . فلا تجعلني بين السماء والأرض فأبئك والله إن قتلتنى لا تجد منى خلفاً ولئن قتلتك لا أجد منك خلفاً وإن بلى هذا الأمر بادىء فتنة . فقال علي إن فيما تكلمت به لجواباً ولكنى مشغول بوجعى فأنا أقول كما قال العبد الصالح : فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون . فقال مروان : إنا والله إذاً لنكسرن رماحنا ولنقطعن سيوفنا ولا يكون في هذا الأمر خير لمن بعدنا . فقال عثمان : اسكت ما أنت وهذا ؟

وقد استعمل المؤلفون اسم علي للتغريز بالناس حتى يهيجوا على خليفتهم . وأدى ذلك إلى أن خاطبه أهل مصر قائلين : إن لم تقم معنا فلم كذبت إلينا ؟ فنبرأ من الكتابة إليهم وحلف على ذلك . ولما انتهى أمر عثمان على الجح

الذى بيننا ببيع له بالخلافة بالصورة التى وصفنا ، راتنى الأمر على ذلك بعد خمس ليال قضاها الناس فى أخذ ورد وتردد فى الأمر إلى أن انتهى .

خطته السياسية

أول خطبة لعلى - صعد على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : - إن الله عز وجل أنزل كتابا هاديا بين فيه الخير والشر فخذوا بالخير ودعوا الشر . الفرائض أدوها إلى الله سبحانه وتعالى يؤدكم إلى الجنة . إن الله حرم حرما غير مجعولة وفضل حرمة المسلم على الحرم كلها وشدد بالإخلاص والتوحيد المسلمين والمسلم من سلم الناس من لسانه ويده الا بالحق . ولا يحل أذى المسلم إلا بما يجب . بادروا أمر العامة . وخاصة أحدكم الموت فإن الناس أمامكم وإنما من خلفكم الساعة تحذوكم تحفوا تلحقوا فإنما ينتظر الناس أخراهم اتقوا الله عباد الله فى عباده وبلاده إنكم مسئولون حتى عن البقاع والبهائم وأطيعوا الله عز وجل ولا تعصوه وإذا رأيتم الخير فخذوا به وإذا رأيتم الشر فدعوه واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون فى الأرض .

والذى تشف عنه خطبته أنه يريد أن ينصرف الناس إلى ما هو مهم لهم ويكفوا عن الخوض فى الشأن الذى كان . وأن يستقبلوا نمطاً من الحكم جديداً . كله إقبال على الآخرة وزهد فى الدنيا وقيام بحدود الله وطاعته فيما أمر به والابتعاد عما نهى عنه . ولو شئنا أن نلخص خطبته التى يريد أن يرسمها لهم . لقلنا : يريد أن يقول لهم ارجعوا إلى العهد الذى كنتم عليه أيام رسول الله ، وأقبلوا على الآخرة بكلينكم وأعرضوا عن الدنيا وولوها ظهوركم .

وكان على قد دخل على نائلة زوج عثمان بعد أن لطم ابنه الحسن والحسين وشتم محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير لظنه الإهمال منهم والتقصير فى الذب عن عثمان . وسأل نائلة من قتل عثمان ؟ قالت : لا أدرى ، دخل عليه رجال لا أعرفهم إلا أن أرى وحوهم وكان معهم محمد بن أبى مكر . فدعا على محمد ابن أبى بكر وسأله عما ذكرت نائلة فقال : صدقت ، قد والله دخلت عليه فذكر

لى ابى فقمتم عنه وأنا نائب إلى الله تعالى . والله ما قتلته ولا أمسكته فقالت :
أصدق ولكن هو أدخلهم .

وكتبت نائلة زوج عثمان إلى معاوية تصف دخول القوم على عثمان وأخذه
المصحف ليتحرم به وما كان من صنع محمد بن أبى بكر وأرسلت بقميص عثمان
مضرجا بالدم ممزقا بالخصلة التى نتهها محمد بن أبى بكر من لحيته فعمدت الشعر
فى زر القميص وأصابها ثم دعت بالنعمان بن بشير الأنصارى فبعثته إلى معاوية .
فلقى يزيد بن أسيد أرسله معاوية ممدأ لعثمان فى أربعة آلاف فأخبرهم بقتل عثمان
فانصرفوا إلى الشام .

طلب الصحابة القود من قتلة عثمان

ولما تمت البيعة لعلى جاءه جماعة من الصحابة وقالوا له : إنا قد اشترطنا إقامة
الحدود وأن هؤلاء القوم قد اشتركوا فى دم هذا الرجل وأحلوا بأنفسهم .
فقال لهم : إنى لست أجهل ما تعلمون ولكنى كيف أصنع بقوم يملكوننا ولا
نملكهم . ها هم هؤلاء قد ثارت معهم عبدانكم وثابت إليهم أعرايكم وهم
خلا لكم يسومونكم ما شاءوا فهل ترون موضعاً لقدرة على شىء بما تريدون ؟
قالوا لا . قال فلا والله لا أرى إلا رأياً ترونه إن شاء الله . إن هذا الأمر
أمر جاهلية وإن هؤلاء القوم مادة وذلك أن الشيطان لم يشرع شريعة قط
فيبرح الأرض من أخذ بها . أن الناس من هذا الأمر - أن حرك - على أمور ،
فرقة ترى ما ترون : وفرقة ترى ما لا ترون ، وفرقة لا ترى هذا ولا هذا حتى
تهدأ الناس وتقع القلوب مواقعها وتؤخذ الحقوق . فاهدأ وأعنى وانظروا
ماذا يأتىكم ثم عودوا .

ثم إن علياً اشتد على قريش وحال بينهم وبين الخروج من المدينة وإنما
هيجه على ذلك هرب بنى أمية . وتفرق القوم وبعضهم يقول والله لئن زاد
الأمر لا قدرنا على انتصار من هؤلاء الأشرار . لترك هذا إلى ما قال على
أمثل . وبعضهم يقول : نقضى الذى علينا ولا تؤخره . والله إن علياً لمستغن

برايه وأمره عنا . لانراه إلا سيكون على قريش أشد من غيره .

ولما بلغ علماً مقالة القوم قام فحمد الله وأثنى وذكر فضلهم وحاجته إليهم وقال لهم خيراً وأثنى عليهم وتألفهم جهده ثم قال : لا يستغنى الرجل وإن كان ذا مال وولد عن عشيرته ، دفاعهم بأيديهم وألسنتهم . هم أعظم الناس حيلة من ورائه وإليهم سعيه وعطفهم عليه إن أصابته مصيبة أو نزل به بعض مكاره الأمور . ومن يقبض يده عن عشيرته فإنه يقبض يداً واحدة وتقبض عنه أيد كثيرة . ومن بسط يده بالمعروف ابتغاء وجه الله تعالى يخلف الله له ما أنفق في دنياه ويضاعف له في آخرته . واعلموا أن لسان صدق يجعله آية للبر في الناس خير له من المال . ولا يزدادن أحدكم كبرياء ولا عظمة في نفسه ولا يغفل أحدكم عن القرابة أن يصلها بالذي لا يزيده إن أمسكه ولا ينقصه إن أهلكه . واعلموا أن الدنيا قد أدبرت والآخرة قد أقبلت . ألا وإن المضمار اليوم والسبق غداً ، ألا وإن السمكة الجنة والغاية النار . ألا إن الأمل يُشقى القلب ويكذب الوعد ويأتى بغفلة ويورث حسرة فهو غرور وصاحبه في عناء فافزعوا إلى قوام دينكم وإتمام صلاتكم وأداء زكاتكم والنصيحة لإمامكم وتعلموا كتاب الله واصدقوا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوفوا بالعهد إذا عاهدتم وأدوا الأمانات إذا ائتمتم ، وارغبوا في ثواب الله وارهبوا عذابه واعملوا الخير تجزوا بالخير يوم يفوز بالخير من قدم الخير . ثم نادى : برئت الذمة من عبد لم يرجع إلى مواليه .

اتتمت السبائية والأعراب وقالوا : لنا غداً مثلها ولا نستطيع أن نحتج فيهم بشيء . ثم خرج على في اليوم الثالث . فقال : يا معشر الأعراب الحقوا بمباهكم . فأبى السبائية وأطاعهم الأعراب ودخل على بيته وجاء طلحة والزبير وجعاعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال لهم على : دونكم ثأركم فاقتلوه . فقالوا : عتوا عن ذلك . فقال : هم والله بعد اليوم أعنى وأبى . ثم قال :

ولو أن قومي طاوعتني سرائهم أمرتهم أمراً يدينخ الأعاديا

وقال طلحة : دعني فلات البصرة . فلا يفجأك إلا وأنا في خيل . وقال
الزبير : دعني فلات الكوفة فلا يفجأك إلا وأنا في خيل . فقال : حتى أنظر
أما على ، فقد صرفهما على زعم أن ينظر ، وأحسبه كان يتخوف جانب
الرجلين ويخشى أن يعيداها عليه جذعة ويستناب به سنة أهل مصر بعثان ويكون
له معهما يوم كيوم الدار

نتيجة الفتنة وقتل عثمان في زمن علي

كان المسلمون قبل انبثاق هذا البثق واشتعال جاحم الفتنة أمرهم مجتمعاً
وحالمهم حسنة يغبطون عليها من كل الأمم : جيوش منتصرة في جميع الأرجاء
وبلاد تفتح وعدل شامل وشمل جامع وبسطة في الغنى والثروة وسلطة مرهوبة ،
فلما ربي هذا الأمر حتى صار أمراً ووقع هذا الحادث الجلل الذي اصطلم به
خليفة المسلمين ظلماً وعدواناً . كان أول ومن دخل على المسلمين وأول أمر
فرق كلمتهم وأوقع بينهم الشحنة وأورثهم البغضاء وصيرهم فرقا متنافرة وفئات
متدابرة يضرب بعضهم وجوه بعض هو قتل عثمان بن عفان

يدل على هذا الافتراق أن الأمة قبل قتل عثمان كانت على قلب رجل واحد
ووجهتهم واحدة لا يفترقون في شيء . فلما قتل ظهرت الشيعة وصاروا أشبه
بهئة معترف بها من الأمة غير خفية ، قام في مقابلتها الناصبة أو العثمانية في الشام
وأقليات في الأمصار ، وهم الذين ينزعون إلى تأييم علي في شأن عثمان ويحملونه
تبعة قتله . وأقلهم طعنا عليه من يقول أنه تهاون في شأن قتله فلم يتناولهم
بالقصاص الواجب شرعاً .

لم يلبث الأمر طويلاً حتى قام الخوارج ، وهم الذين ينقمون في باطن
أمرهم ولاية قريش ويظهرون الغيرة على الدين والحية للشيعة ، وهم حرب
لعلى ومعاولية معا . ثم افترق هؤلاء الخوارج فرقا فكان منهم : (١) الأزارقة
(٢) والنجدات (٣) والعطوية (٤) والاباضية وغيرهم وغيرهم إلى
ما يربو على سبعين فرقة . ولم يلبثوا أن صاروا أصحاب مذاهب في العقيدة

ويكفرون المسلمين من أهل السنة والجماعة . بما قصه وشرحه ابن حزم في كتابه الفصل والشهر ستاني في الملل والنحل ، والمقرئ في خطه ومحمد بن يزيد في كامله . ثم كان انقسام الشيعة إلى طوائف وأصناف كالزيدية والكيسانية والامامية إلى رافضة وغالية وإلى إسماعيلية وهكذا .

ولا ريب عندى فى أن هذه الفتنة وما تلاها بما كان بين على وبين عائشة وطلحة والزبير من الحرب ثم بينه وبين معاوية ثم بين الخلفاء والخوارج وغيرهم من الطوائف التى نبتت وشبب الثورات بعد الثورات كل ذلك كان بمثابة مرض عضال طرأ على الأمة وهى فى عنفوان شبابها وميعة فتوتها فوقف فيضها الجوى وعاقها أن تقوم بما يجب لمثلها من الفو وصدها عن استكمال شبابها على الحال اللاتمة بها . وعلى الجملة فإن هذه الفتنة كانت شللا فى حياة الأمة الإسلامية ومصدراً لإنحراف مزاجها وثلة تعرض منها جسم تلك الأمة لمختلف الأمراض والعلل . ولولا تلك الفتنة وما نتج عنها لتغير وجه التاريخ ولكان الإسلام قد سال سيله على الأمم فى جميع الأقطار والأصقاع ، ولرأينا الأمم التى هى من أعدى أعداء الإسلام اليوم واشدهن نكاية به أعظم من يطريه ويتعصب له ويغلو الغلو كله فى إعلاء قدره والإشادة بذكره .

أول عمال على

إن الأيدى التى بايعت علياً بالأمس كانت ملوثة بدم الخليفة المقتول وكان أكبر ما يزعمونه من الحجج على قيامهم هذا واجترأ ما اجترأوا من الإثم عماله الذين ملأوا الدنيا عجيماً بالشكوى منهم وأذاعوا قالة السوء عن كل أمير منهم فى مصره . فإذا أقر على أولئك العمال على أعمالهم إلى أن يستوثق له الأمر فى الخلافة وتنسق له الأحوال كان ذلك مه إقراراً للظلم الذى استفزهم الألم منه وأحقهم الإقرار عليه . وكان بذلك قد سجل على السبائية أنهم قاموا لسلب الخلافة من صاحبها الشرعى لا لسبب سوى الإفضاء بها إلى على .

بهذا يمكننا ان نفهم السرعة الغريبة التي كانت منه في مبادرة جميع عمال عثمان بالعزل حتى كان ذلك أول أعماله ، ولم يتربص بالامر وصول البيعة إليه من أهل الأمصار ولم يصغ إلى تحذير المحذرين ولا نصيح الناصحين . بل أبى من الإبقاء عليهم أو أحداً منهم إباء تاماً كأنه قد تر في نفسه أن هؤلاء العمال لا يصلحون لأن يلوا شيئاً من أمر المسلمين وأن الإبقاء على واحد منهم يوماً كاملاً نقص في دينه . ولو أنه اتأد في الأمر وعالجه برفق وأناة واصطبر حتى استتب له الأمر وبايعه أهل الأمصار لما كان في عزل الولاة شيء . لأن الخليفة هو الذي يعطى الولاة سلطانهم فهو حر في اختيار عماله .

يعجب بعض ذوى البصائر من أهل النقد والرأى الراجح من مبادرته إلى عزل عمال عثمان مع رضاه بتأخير إقامة الحد على قتلته . أما تعليل ذلك التعجيل في أمر الأمراء فقد بينته آنفاً . وأما تأخير الحد على القتلة فقد بينته على نفسه إذ أوضح لطلحة والزبير وأصحاب رسول الله حين طالبوه بإقامة الحد على من شرك في دم عثمان فيبين لهم أن القوم الذين في أيديهم دم عثمان يملكون أهل المدينة وأهل المدينة لا يملكونهم وقد ثارت إليهم العبدان وفاءت إليهم الأعراب وبأيديهم الحول والطول بالمدينة . وأهلها لا يقدررون منهم على شيء . وطلب إليهم لإظهاره حتى تهدأ الحال ويتمكن من أخذ المجرمين بذنوبهم .

دخل المغيرة بن شعبة على عليّ وكان داهية أريباً فقال : إن لك على حق الطاعة والنصيحة وإن الرأى اليوم تحرز به ما في غد وأن الضياع اليوم تضع به ما في غد أقرر معاوية على عمله وأقرر ابن عامر على عمله وأقرر العمال على أعمالهم حتى إذا أتتك طاعتهم وبيعة الجنود استبدلت أو تركت . قال : حتى أنظر . وعاد إليه من الغد فقال إني أشرت عليك بالأمس برأى ، وإن الرأى أن تعاجلهم بالنزوع فيعرف السامع من غيره وتستقبل أمرك ثم خرج . وتلقاه ابن عباس - وكان قد قدم من الحج بعد مقتل عثمان - فقال : رأيت المغيرة خرج من عندك فقيم جاءك ؟ قال : جاءني أمس بذيئة وذبيّة وجاءني اليوم بذيئة وذبيّة . فقال : أما أمس فقد نصحك وأما اليوم فقد غشك . فقال له عليّ : ولم نصحنى ؟

فقال : لأنك تعلم أن معاوية وأصحابه أهل دنيا فتى تشتمهم لا يبالون بمن ولى هذا الأمر ومتى تعزلهم يقولوا أخذ هذا الأمر بغير شورى وهو قتل صاحبنا ويؤوبون عليك ويستقض عليك أهل الشام وأهل العراق مع إنى لا آمن طلحة والزبير أن يكررا عليك . فقال على أما ما ذكرت من أقرارهم فوالله ما أشك أن ذلك خير فى عاجل الدنيا ولا صلاحها وأما الذى يلزمنى من الحق والمعرفة بعمل عثمان فوالله لا أولى أحداً منهم أبداً فإن أقبلوا فذلك خير لهم وإن أدبروا بذلت لهم السيف . قال ابن عباس : فأطعنى وادخل دارك أو الحق بمالك بينبع فإن العرب تجول وتضطرب عليك فإنك والله لئن نهضت مع هؤلاء اليوم ليحملنك الناس دم عثمان غداً . فأبى على وقال لابن عباس : سر إلى الشام فقد وليتكها . فقال ابن عباس : ما هذا برأى ، معاوية رجل من بنى أمية وهو ابن عم عثمان وعامله على الشام ولست آمن أن يضرب عنق بعثمان وأن أدنى ما هو صانع أن يحبسنى ويتحكم على . فقال على : ولم ؟ قال لقراءة ما بينى وبينك وأن كل ما حل عليك حمل على . ولكن اكتب إلى معاوية فمته وعده . فأبى على .

ففرق على عماله على الأمصار : فأرسل عثمان بن حنيف إلى البصرة ، وعمارة ابن شهاب إلى الكوفة ، وعبيد الله بن عباس إلى اليمن ، وقيس بن سعد بن عبادة إلى مصر ، وسهل بن حنيف إلى الشام .

فأما سهل بن حنيف فصار حتى أتى ثوك فلقبته خيل فسألوه من أنت ؟ فقال : أمير على الشام . فقالوا : إن كان عثمان بعثك لخيل بك وإن كان غيره بعثك فارجع . قال : أو ما سمعتم بالذى كان ؟ قالوا : بلى فارجع إلى على فرجع . وأما قيس بن سعد ، فإنه سار حتى أتى أيلة فلقبته خيل فقالوا : من أنت فعهد إلى الحيلة وقال : أنا من قاله عثمان فأنا أطلب من آوى إليه واتصربه . قالوا : من أنت ؟ قال قيس بن سعد . فقالوا امض . فمضى حتى أتى مصر وأظهر أمره فيها فافترق أهل مصر فرقا : فرقة دخلت فى الجماعة وكانوا معه ، وفرقة وقفت واعتزلت إلى خربتوا وقالوا . إن قتل قتلة عثمان فحن معكم وإلا فنحن على حديثنا حتى نحرك أو نصيب حاجتنا . وفرقة قالوا . نحن مع على ما لم يقدر إخواننا وهم فى ذلك مع الجماعة . وكتب قيس إلى على بذلك .

- ٣٧٦ -

وأما عثمان بن حنيف فصار إلى البصرة فلم يرده أحد عن دخولها ولم يوجد في ذلك لابن عامر رأى ولا حزم ولا استقبال بحرب . وافترق الناس بها فاتبعت فرقة القوم ودخلت فرقة في الجماعة وفرقة قالت ننظر ما يصنع أهل المدينة فنصنع كما صنعوا .

وأما عمارة بن شهاب فأقبل حتى إذا كان بزُباله لقي طليحة الأسدي وقد خرج يدعو إلى الطلب بدم عثمان فقال لعمارة : إرجع فإن الناس لا يريدون بأمرهم بدلا وإن أبيت ضربت عنقك فرجع وهو يقول : احذر الخطر ما يماسك . الشر خير من شر منه .

وانطلق عبيد الله بن عباس إلى اليمن فجمع بعلى بن أمية كل شيء من الجباية وتركه وخرج بذلك وهو سائر على حاميته إلى مكة فقدمها بالمال .

اضطراب الحبل

اضطرب الحبل على علي وأتاه ما لم يكن يحتسب فأرسل يثبث أبا موسى على الكوفة فجاءه ببيعة أهلها وبين له من أبي البيعة وسخط لما كان ، حتى كأن عليا ناظر إلى أهل الكوفة وقد افترقوا على مثل ما افترق عليه أهل البصرة . ودعا على طلحة والزبير فقال : إن الذي كنت أحذركم قد وقع يا قوم وإن الأمر الذي وقع لا يدرك إلا بإماتته ، وإنها فتنة كالنار كلما سُعُرت ازدادت واستثارت . فقالا له فأذن لنا أن نخرج من المدينة فيما أن نكابر وأما أن تدعنا فقال سأمسك الأمر ما استمسك فإذا لم أجد بدا فآخر الدواء الكي . والذي يظهر أن اعتياص الأمور على علي كان مما يسرها . وأن الأمر إذا اضطرب عليه وأُعييت مذاهبه ونفض يده من الإمارة طوعا أو كرها أفضى الأمر إلى واحد منهما . وإذا اشترك اثنان أو جماعة في بغض سلطان ذي سلطان فإنهم لا يحسون بما بينهم في أشخاصهم من الكراهة والبغض . وإن اشتراكهم في كراهته يؤلف بينهما ويكون كَلْحَمَة النسب ولا يلتفت واحد منهم إلى ما بينه وبين الآخرين إلا إذا فرغوا من العدو المشترك . وكأني بعلى كان يقرأ

ما يجوز في ضمير كل من طلحة والزبير ولكنه لا يريد أن يفتح باب فتنه جديدة تكون أقرب إليه من سواها .

أرسل على بعد إرسال سهل بن حنيف إلى معاوية سيرة الجهنى يطلب إليه أن يبايع فقدم عليه ، فلم يرُدّ معاوية جواباً ولم يحبه وجعل كلما تنجز جوابه لم يزد على قوله :

ادم ادا مه حصن أوحد يدي حرباضرو سانشب الجزل والضرم
في جاركم وبكم إذا كان مقتلة شنعاء شيتبت الاصداع واللما
أعيا المسود بها والسيدون فلم يوجد لها غيرنا مولى ولا حكما

حتى إذا كان الشهر الثالث من مقتل عثمان في صفر دعا معاوية برجل من بني عبس يدعى قيصة فدفع إليه طوماراً مختوما عنوانه (من معاوية إلى علي) وقال له إذا دخلت المدينة فاقبض على أسفل الطومار ثم أوصاه بما يقول وسرح رسول علي وخرجا فعدما المدينة في ربيع الأول لغرته . فلما دخلا المدينة رفع العباسي الطومار كما أمره وخرج الناس ينظرون إليه . فنفروا إلى منازلهم وقد علموا أن معاوية معترض ومضى الرجل حتى دخل على علي فدفع إليه الطومار ففرض خاتمه فلم ير في جوفه كتابة فقال للرسول ما وراءك . قال آمن أنا ؟ قال نعم فإن الرسل آمنة لا تقتل . قال ورائي أني تركت ستين ألف شيخ يبكي تحت قميص عثمان وهو منصوب لهم قد ألبسوه منبر دمشق . فقال مني يطلبون دم عثمان ؟ ألسن موتوراً كثره عثمان ؟ اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان إلا أن يشاء الله . فإنه إذا أراد أمراً أصابه . أخرج . قال وأنا آمن ؟ قال وأنت آمن . فخرج العباسي ، وصاحت السبائية وقالوا هذا الكلب وافد الكلاب اقتلوه . فسادى يال مضر يال قيس : الخيل والببل إني أحلف بالله جل اسمه ليردنها عليكم أربعة آلاف خصي فانظروا كم الفحولة والركاب . وتعاونوا عليه ومنعته مضر ويقولون له أسكت ، فيقول : لا والله لا يفلح هؤلاء أبداً فلقد أتاهم ما يوعدون ، فيقولون أسكت فيقول لقد حل بهم ما يحذرون انتهت والله أعمالهم وذهبت ريحهم ، يقول فوالله ما أمسوا حتى عرف الذل فيهم

(استئذان طلحة والزبير)

جاء طلحة والزبير واستأذنا علياً في العمرة فأذن لهما وهو يعلم أنهما لا يريدان ذلك وأنهما خرجا كراهة لأمره .

إن الرجلين قد بايعا مكرهين وكان لكل منهما شعبة تريده على الخلافة . وقد أراد كل منهما أن يظهر الزهادة في الولاية حتى لا ينهم بالشركة في دم الخليفة المقتول وحتى لا يؤخذ عليه أمر أو يقول له قائل إنه كان يريداه . ولكن السبائية قد غلبوا على الأمر وكانت الأنظار متجهة إلى علي أكثر منهما . فلما فاتهما أمر الولاية العظمى طمعا في أن يوليهما ويكونا على انتظار ما يأتي به القدر بعد ذلك .

قال ابن قتيبة : إنهما قالوا لعلي : هل تدري يا علي علام بايعناك ؟ قال : نعم على السمع والطاعة وعلى ما بايعتما أبا بكر وعمر وعثمان : فقالا لا ولكن بايعناك على أنا شريكك في الأمر ، قال علي لا ولكنكما شريكان في القول والاستقامة والعون على العجز والأود قال : كان الزبير لا يشك في ولاية العراق وطلحة في اليمن . فلما استبان لهما أن عليا غير موليهما شيئا أظهرتا الشكاة فتكلم الزبير في ملا من قريش فقال : هذا جزاؤنا من علي قتنا له في أمر عثمان حتى أثبتنا عليه الذنب وسببنا له القتل وهو جالس في بيته وكفى الأمر . فلما نال بنا ما أراد جعل دوننا غيرنا . فقال طلحة : ما اللوم إلا أنا كنا ثلاثة من أهل الشورى كرهه أحدنا وبايعناه وأعطيناه ما في أيدينا ومنعنا ما في يده فأصبحنا قد أخطأنا ما رجونا . وأنهى قولهما إلى علي فدعا عبد الله بن عباس وكان استبطنه فقال : قد بلغك قول هذين الرجلين قال نعم بلغني قولهما قال فأتري ؟ قال : أرى أنهما أحبا الولاية . فول البصرة الزبير وول طلحة الكوفة . فأنهما ليسا بأقرب إليك من الوليد وابن عامر من عثمان ، فضحك علي ثم قال : ويحك إن العراقيين بهما الرجال والأموال ومتى تملسكا رقاب الناس يستميلان السفه بالطمع ويضربان الضعيف بالبلاء ويقويان على القوى

بالسلطان ولو كنت مستعملاً أحد الضره أو نفعه لاستعملت معاوية على الشام . ولولا ما ظهر لي من حرصهما على الولاية لكان لي فيهما رأى . قال . ثم أتى طلحة والزبير إلى علي فقالا يا أمير المؤمنين ائذن لنا إلى العمرة فإن تقم إلى انقضائها رجعتا إليك وأن تسمع ندمك . فظر إليهما وقال : نعم ، والله ما العمرة تريدان ، امضيا إلى شأنكما فمضيا .

أحب أهل المدينة بعد ذلك أن يعلموا رأى علي في معاوية وانتقاضه ليعرفوا بذلك رأيه في قتال أهل القبلة ، أيجسر عليه أو ينكل عنه . وقد بلغهم أن الحسن ابن علي دخل عليه ودعاه إلى القعود وترك الناس . فدسوا عليه زياد بن حنظلة التيمي وكان منقطعاً إليه ، فدخل عليه ثم قال له علي : يا زياد : تيسر . فقال : لاى شيء ؟ فقال : تغزو الشام . فقال زياد : الأناة والرفق أمثل . وقال :

ومن لا يصانع في أمور كثيرة يضرس بأنياب ويوطأ بمنسّم
فتمثل علي وكأنه لا يريد :

متى تجمع القلب الدكي وصارما وأنفاً حياً تجتنبك المظالم
فخرج زياد على الناس وهم ينتظرونه . فقالوا له : ما وراك ؟ فقال :
السيف يا قوم فغرفوا ما هو فاعل . ودعا علي ابنه محمد بن الحنفية فدفع إليه اللواء
وولى عبد الله بن عباس ميمته وعمر بن سفيان ميسرته وأبا لبلى عمر بن
الجراح مقدمته واستخلف على المدينة قثم بن العباس . وخطب أهل المدينة
فدعاهم إلى النهوض في قتال أهل الفرقة وقال : إن الله عز وجل بعث رسولاً
مهدياً بكتاب ناطق في أمر قائم واضح ، لا يهلك عنه إلا هالك . وأن المبتدعات
والشبهات هن المهلكات إلا من حفظ الله وإن في سلطان الله عصمة أمركم
فأعطوه طاعتكم غير ملوية ولا مستكره بها . والله لتفعلن أو ليقن
الله عنكم سلطان الإسلام ، ثم لا ينقله إليكم أبداً حتى يأرر الأمر إليها .
انهضوا إلى القوم الذين يريدون يفرقون حماعتكم لعل الله يصلح بكم
ما أفسد أهل الآفاق :

بينما هم كذلك إذ جاء الخبر عن أهل مكة بنحو آخر وتنام على خلاف ، وإن القائم في ذلك طلحة والزبير وعائشة أم المؤمنين . فقام في الناس وأعلمهم بما حدث من الفرقة في مكة وأنباهم بأنه سيمسك عنهم ويصبر ما لم يخف على جماعة المدينة وأنه يكف إن كفوا واقتصروا على ما بلغه عنهم . وبلغه أنهم يريدون البصرة لمشاهدة الناس والإصلاح ، فتعجب للخروج إليهم وقال : إن فعلوا هذا فقد انقطع نظام المسلمين ، وما كان عليهم في المقام فينا مؤونة ولا إكراه . فاشتد الأمر على أهل المدينة واثاقوا .

وكان على أراد أن ينهض معه عبد الله بن عمر ليكون للناس به أسوة فقال : أنا رجل من أهل المدينة فإن يخرجوا أخرج وإن يقعدوا أقعد . قال : فأعطني بذلك زعيما فأبى . ورجع إلى المدينة والناس يقولون : لا والله ما ندرى كيف نصنع فإن الأمر لمشتبه علينا ، ونحن مقيمون حتى يضيء لنا ويسفر . وقد قام على في أهل المدينة ووجوها واستنهم في القيام معه فنهض معه من أهل بدر ستة نفر .

فأنتم ترون أن الأمور تتعسر عليه من أول يوم ، وأصحابه لم يكونوا على بينة من أمرهم . أما معاوية فلم يتعسر عليه شيء من ذلك ، بل تأتى لأموره بالحزم والصبر والتأني واستدخال أولى الرأي ، حتى استقام أمره ولم يحدث له ما حصل لعلي .

أمر عائشة

لما قتل عثمان هرب بنو أمية فلاحقوا بمكة قبل أن يبيع الناس علياً ، وكان تساقط الهرب إليها وعائشة مقيمة بها ، فاستخبرتهم ، فأجابوها بأن قتل عثمان ولم يجبهن إلى التأمير أحد فقالت عائشة : ولكن أكياس . هذا غيب ما كان يدور بينكم من عتاب الاستصلاح . فلما قضت عمرتها وخرجت وانتهت إلى سرف لقيها رجل من أخوالها بنى ليث وكانت واصله لم رفيقة عليهم يقال له عبد الله بن أبي سلمة ويعرف بأمه أم كلاب فقالت : مهيم ؟ فاصبر

ودمدم . فقالت : ويحك علينا أو لنا ؟ فقال : لا ندرى قتل عثمان فبقوا ثمانيا .
 قالت : ثم صنعوا ماذا ؟ فقال : أخذوا أهل المدينة بالاجتماع على علي والقوم
 الغالبون على المدينة . فرجعت إلى مكة وهي لا تقول شيئا حتى نزلت على باب
 المسجد وقصدت للحجر فسترت به . واجتمع الناس إليها فقالت : أيها الناس إن
 الغوغاء من أهل الأمصار وأهل المياه وعبيد أهل المدينة اجتمعوا . إن عاب
 الغوغاء على هذا المقتول بالأمس الأرب واستعمال من حدثت سنه وقد استعمل
 أسنانهم قبله ومواضع من مواضع الحى حماها لهم وهي أمور قد سبق بها لا يصلح
 غيرها فتابعهم ونزع لهم عنها استصلاحاً لهم فلم يجدوها حجة أو عنراً فلجوا
 وبادروا بالعدوان وبنوا فعلهم عن قوهم فسفكوا الدم الحرام واستحلوا البلد
 الحرام وأخذوا المال الحرام واستحلوا الشجر الحرام والله لأصبع عثمان خير من
 طباق الأرض أمثالهم فنجاء من اجتماعكم عليهم حتى ينكل بهم غيرهم ويشردم
 من بعدهم . والله لو أن الذى اعتدوا عليه ذنباً لخلص منه كما يخلص الذهب من
 خبثه أو الثوب من درنه إذ ماصوه كما يماص الثوب بالماء . فقال عبد الله بن
 عامر : ها أنا ذا لها أول طالب . وكان أول مجيب ومتنب .

لو أن عائشة كانت تقول مثل هذه الخطبة بالمدينة قبل أن تخرج للحج
 لكان الأمر أرجى للقبول منها . ولكنها إنما ترهب من هذا الأمر كله خلافة
 على . ولو أن الخليفة كان طالحة أو الزير لكان فى ذلك رضى لها لأن طالحة
 تسمى من قومها والزير زوج أختها .

والذى أحفظها على علي وجعلها تكره لإمرته أنه كان بينها وبينه فى مدة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جفاء من يوم حديث الإفك إذ تحدث الناس
 وكثر الكلام واغتم رسول الله لذلك . فقال له علي : لن يضيئ الله
 عليك والنساء غيرها كثير ، ولو سألت بريرة لصدقتك عنها . فكان قول علي
 هذا مما غير قلب عائشة عليه وجعلها لا تذكر اسمه . حتى أنها لما ذكرت أن رسول
 الله خرج وهو مريض إلى المسجد قالت خرج يتهاذى بين العباس ورجل آخر
 تعنى علياً . وروى أنها لما بلغها مقتل علي قالت :

فألقت عصاها واستقر بها النوى كما قرعنا بالإياب المسافر
وكانت إجابة عبد الله بن عامر أول ما تكلم به الناس بالحجاز ، فرفع بنو
أمية رءوسهم . وقام معهم الوليد بن عقبة وسائر بني أمية وعبد الله بن عامر
أمير البصرة ويعلى بن أمية قدم من اليمن وطلحة والزيبر من المدينة واجتمع
ملوهم بعد مراجعة طويلة على البصرة . وقالت عائشة : أيها الناس إن هذا حدث
عظيم وأمر منكر فانهضوا فيه إلى إخوانكم من أهل البصرة فأنكروه فقد
كفأكم أهل الشام ما عندهم لعل الله عز وجل يدرك لعثمان وللسلدين بأثرهم .

وروى الطبري أن أول من أجاب إلى أمر عائشة عبد الله بن عامر وبنو أمية
وكانوا قد سقطوا إليها بعد مقتل عثمان وقد قدم ابن عامر أولا ثم قدم يعلى
ابن أمية فاتفقا بمكة ومع يعلى ستمائة بعير وستمائة ألف فأناخ بالأبطح معسكراً
وقدم معها طلحة والزيبر فلقيا عائشة فقالت ماوراءكم ؟ فقالا ورائنا أنا نخملنا
بكليتنا هرباً من المدينة من غوغاء وأعراب وفارقنا قوما حيارى لا يعرفون
حقاً ولا ينكرون باطلاً ولا يمنعون أنفسهم . قالت : فائتمروا أمراً ، ثم نهضوا
إلى هذه الغوغاء ، ثم تمثلت :

ولو أن قومي طأوعتني سرانهم لأنقذتهم من الخبال أو الخبل
وقال القوم فيما ائتمروا به : الشام . فقال عبد الله بن عامر قد كفأكم الشام
من يستمر في حوزته . يقال طلحة والزيبر : فأين ؟ قال البصرة فإن لي بها صنائع
ولهم في طلحة هوى . قالوا قبحك الله فوالله ما كنت بالمسلم ولا بالمحارب ، فهلا
أقمت كما أقام معاوية فكنتي بك ونأتى الكوفة فنسد على هؤلاء القوم المذ'هب ؟
فلم يجدوا عنده جواباً مقبولا . حتى إذا استقام لهم الرأي على البصرة قالوا :
يا أم المؤمنين ، دعى المدينة فإن من معنا لا يقرنون تلك الغوغاء التي بها .
واشخصى معنا إلى البصرة فإننا نأتى بلداً مضيعاً وسيحتجون علينا في بيعة على
ابن أبي طالب فتنهضهم كما أمهضت أهل مكة ثم تقعدين فإن أصلح الله الأمر
كان الذين تريدون وإلا احتسبنا ودفعنا عن هذا الأمر بجهدنا حتى يقضى الله
ما أراد فلما قالوا ذلك لها ولم يكن ذلك مستقيماً إلا بها قالت نعم . وقد كان أزواج

النبي صلى الله عليه وسلم على قصد المدينة . فلما تحول رأياها إلى البصرة تركن ذلك . وانطلق القوم إلى حفصة فقالت : رأيي تبع لرأي عائشة حتى إذا لم يبق إلا الخروج قال لهم يعلى بن أمية . معى ستمائة ألف وستمائة بعير فاركبوها . وقال : ابن عامر معى كذا وكذا فتجهزوا به فنادى المنادى : إن المؤمنين وطلحة والزبير شاخصون إلى البصرة فمن كان يريد إعزاز الإسلام وقتال المحلين والطلب بثأر عثمان ولم يكن عنده مركب ولم يكن له جهاز فهذا جهاز وهذه نفقة . فحملوا ستمائة رجل على ستمائة من الإبل سوى من كان له مركب وكانوا ألفاً . وتجهزوا بالمال ونادوا بالرحيل واستقلوا ذاهبين . وأرادت حفصة الخروج فأتاها عبد الله بن عمر - وكان شخص إلى مكة بإذن على معتمراً - فطلب إليها أن تقعد فقعدت وبعثت تقول لعائشة : عبد الله حال بينى وبين الخرج فقالت يغفر الله لعبد الله ، وبعثت أم الفضل بنت الحارث رجلاً من جهينة يدعى ظفراً ، فاستأجرته على أن يطوى ويأتى علياً بكتاب كتبت به إليه .

وسار معهم مروان وسائر بنى أمية إلا من خشع منهم ولم يزالوا سائرين حتى قاربوا البصرة . كان الزبير وطلحة قد كاتباً ناساً من أهل البصرة ليدخلوهم فيما اعتزما عليه وما جاءا مع عائشة له ، فكتبنا إلى سعد بن سوره أما بعد فإنك قاضى عمر بن الخطاب وشيخ أهل الصرة وسيد أهل اليمن وقد كنت غضبت لعثمان من الأذى فاغضب له من القتل والسلام ، فأجابهما : أما بعد : فإننا غضبنا لعثمان من الأذى والغير باللسان فجاء أمر الغير فيه بالسيف . فإن يك عثمان قتيلاً ظالماً فالسكا وله ، وإن كان قتل مظلوماً فغير كما أولى به ، وإن كان أمره أشكل على من شاهده فهو على من غاب عنه أشكل ، وكتابا إلى الأحف ابن قيس ، أما بعد فإنك وافد عمر وسيد مضر وحليم أهل العراق وقد بلغك مصاب عثمان ونحن قادمون عليك والعيان أشقى لك من الخبر والسلام ، فأجابهما : أما بعد فإنه لم يأتنا من قتلكم أمر لا نشك فيه إلا قتل عثمان . وأتم قادمون علينا فإن يك فى العيان فضل نظرنا فيه ونظرتم وإن لا يكن فيه فضل فليس فى أيدينا ولا فى أيديكم ثقة والسلام ، وكتبنا إلى المنذر بن الجارود . أما

بعد فإن أباك كان رئيساً في الجاهلية وسيداً في الإسلام . وإنك من أهلك بمنزلة المصلي من السابق يقال كاد أو لحق . وقد قتل عثمان من أنت خير منه وغضب له من هو خير منك والسلام ، فأجابهما المنذر : أما بعد — فإنه لم يلحقني بأهل الخير إلا أن أكون خيراً من أهل الشر . وإنما أوجب حق عثمان اليوم حقه أمس . وقد كان بين أظهركم غفلةتموه . فتي استنبطتم هذا العلم ، وبدأ لكم هذا الرأي ؟

وقد ذكر صاحب الإمامة والسياسة أن القوم في مسيرهم إلى البصرة نزلوا بأوطاس من خيبر ، فأشرف عليهم سعيد بن العاص ومعه المغيرة بن شعبة ، وقال لعائشة ابن تريدين يا أم المؤمنين ؟ قالت أريد البصرة . قال وما تصنعين بالبصرة ؟ قالت أطلب بدم عثمان . قال فهؤلاء قتلة عثمان معك . ثم أقبل على مروان فقال له : وأنت أين تريد أيضاً ؟ قال البصرة . قال وما تصنع بها ؟ قال أطلب قتلة عثمان . قال فهؤلاء قتلة عثمان معك . إن هذين الرجلين قتلا عثمان (طلحة والزبير) وهما يريدان الأمر لأنفسهما . فلما غلبا عليه قالوا : نفعل الدم بالدم والحبوة بالتوبة ثم قال المغيرة بن شعبة : أيها الناس ، إن كنتم إنما خرجتم مع أمكم فارجعوا بها خيراً لكم . وإن كنتم غضبتم لعثمان فرؤسائكم قتلوا عثمان . وإن كنتم نقمتم على علي شيئا فبينوا ما نقمتم عليه . أشدكم الله . فتنين في عام واحد ؟ فأبوا إلا أن يمحضوا بالناس . فلحق سعيد بن العاص باليمن ولحق المغيرة بالطائف ، فلم يشهدا شيئا من حروب الجبل ولا صفين . أقول إن الخبر على هذا الوجه غريب وإن من طبيعة الجماعات أنهم لا يطبقون الكلام على مثل هذا الوجه فإننا من هذا الخبر في شك

ولما دنوا من البصرة وعلم بقدمهم عثمان بن حنيف أمير البصرة من قبل على ندب رجلين هما عمران بن حصين وأبو الأسود الدؤلي ، ليسيرا فيعلمماذا يريد القوم . ولما وصلا استأذنا علي عائشة فأذنت لهما واستخبرها عن قدمهما فقالت لهما : إن الغوغاء من أهل الأمصار ونزاع أهل القبائل غزوا حرم رسول الله وأحدثوا فيه الأحداث وأووا فيه المحدثين واستوجبوا فيه لعنة الله ولعنة

رسوله ، مع ما نالوا من قتل إمام المسلمين بلا ترة ولا عذر ، فاستحلوا الدم الحرام فسفكوه وانتهبوا المال الحرام وأحلوا البلد الحرام والشهر الحرام ومزقوا الأعراس والجلود وأقاموا في دار قوم كانوا كارهين لمقامهم ضارين مضرين غير نافعين ولا متقين لا يقدرّون على امتناع ولا يأمنون . فخرجت في المسلمين أعلهم ما أتى هؤلاء القوم وما فيه الناس وراونا وما ينبغي لهم أن يأتوا في إصلاح هذا — وقرأت : لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ، نُثْهِضُ في الإصلاح بمن أمر الله عز وجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم الصغير والكبير والذكر والأنثى . فهذا شأننا إلى معروف نأمركم به ونحضكم عليه ؛ ومنكر تنهاكم عنه ونحضكم على تغييره . ثم سألا طلحة ما أقدمك ، فقال المطالبة بدم عثمان ، قال ألم تباع عليا ؟ قال بلى واللج على عنقي وما أستقبل عليا إن هو لم يحمل يتنا وبين قتلة عثمان . ولقيا الزبير فقال لهما مثل قول طلحة ، ثم عاد الرجلان إلى عثمان بن حنيف بما سمعا

عزم عثمان بن حنيف على منع القوم من البصرة ، فخطب في الناس فقال أيها الناس إنما بايعتم الله ، يد الله فوق أيديكم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ، والله لو علم على أن أحداً أحق بهذا الأمر منه ما قبله ، ولو بايع الناس غيره لباع من بايعوا وأطاع من ولو ، وما به إلى أحد من أصحاب رسول الله حاجة وما بأحد عنه غنى ولقد شاركهم في محاسنهم وما شاركوه في محاسنهم ولقد بايعه هذان الرجلان وما يريدان الله . فاستعجلا الفطام قبل الرضاع والرضاع قبل الولادة والولادة قبل الحمل وطلبوا ثواب الله من العباد . وقد زعما أنهما بايعا مستكرهين فإن كانا استكرها قبل بيعتهما وكانا رجلين من عرض قريش لهما أن يقولوا : ألا وإن الهدى ما كانت عليه العامة والعامة على بيعة علي . فماترون ؟ فقال حكيم بن جلة العبدى : نرى إن دخلا علينا قاتلتناهما وإن وقفنا تلقيناها . والله ما أبالي أن أقاتلها وحدي وإن كنت أحب الحياة . وما أخشى في طريق الحق وحشة ولا غيره ولا غشاً

ولا سوء منقلب إلى نعت . وإنما لدعوة قتيلا شهيد وحيها فائز والتعجيل إلى الله قبل الأجر خير من التأخير في الدنيا ، وهذه ربيعة معك

لم يكن أهل البصرة على رأى واحد . فلما قدم جيش عائشة إلى البصرة خرج إليهم من هم على مثل رأيهم .

وكان عثمان حين أراد أن يقوم على أمره ويحدد في رد أصحاب الجمل أتاه هشام ابن عامر وقال له : يا عثمان إن هذا فتق لا يرتق وصدع لا يجبر ، فسامحهم حتى يأتى أمر على ولا تحادهم . فأبى ونادى فى الناس بالتهيق ولبسوا السلاح واجتمعوا إلى المسجد الجامع وأقبل عثمان على الكيد . فكاد الناس لينظر ما عندهم . ودس إلى الناس رجلاً كوفياً قديساً . فقال : أيها الناس . أنا قيس بن العقديّة الخنيسى . إن هؤلاء القوم الذين جاءوكم . إن كانوا جاءوكم خائفين فقد جاؤا من المكان الذى يأمن فيه الطير وإن جاءوا يطلبون دم عثمان فما نحن بقتلة عثمان . أطيعونى فى هؤلاء القوم فردوهم من حيث جاؤا . فقام إليه الأسود ابن سريّ السعدى فقال : أوزعوا أنا قتلة عثمان رضى الله عنه ؟ فإنما فزعوا إلينا ليستعينوا بنا على قتلة عثمان منا ومن غيرنا فإن كان القوم قد أخرجوا من ديارهم كما زعمت فمن يمنهم أن يخرجوا ؟ الرجال أو البلدان ؟ فخصبه الناس فعلم عثمان أن لهم بالبصرة ناصراً ممن يقوم معهم . ففكره ذلك

أقبلت عائشة فيمن معها حتى انتهوا إلى المربد ودخلوا من أعلا وأمسكوا ووقفوا حتى خرج عثمان ومن كان معه . وجعلوا يتوافدون حتى غص بالناس فقام طلحة في ميمنة المربد ومعه الزبير وعثمان في ميسرة . فحمد الله وأثنى عليه وذكر عثمان رضى الله عنه وفضله والبلد وما استحل منه وعظم ما أتى إليه ودعا إلى الطلب بدمه وقال : إن فى ذلك إعزاز دين الله عز وجل وسلطانه وأما الطلب بدم الخليفة المظلوم فهو حد من حدود الله وإنكم إن فعلتم أصبتم وعاد أمركم إليكم وإن تركتم لم يكن لكم سلطان ولم يقيم لكم نظام . وتكلم الزبير بمثل ذلك فقال من بالميمنة : صدقا وبراً ، وقال من بالميسرة : فجراً وغدراً وقالوا الباطل وأمرأ به قد بايعا ثم جاء يقولان ما يقولان وتحاثا الناس بالتراب

وتحاصبوا ومرج أمرهم . فتكلمت عائشة وكانت جهورية الصوت يعلو صوتها كثرة كأنها صوت امرأة جليلة . فحمدت الله عز وجل وأثنت عليه وقالت : كان الناس يتجنون على عثمان رضى الله عنه وبزؤون على عماله ويأتوننا بالمدينة فيستشيروننا فيما يخبروننا عنهم ويرون حسنا من كلامنا في صلاح بينهم فننظر في ذلك فنجده برياً تقياً وفيما ونجدهم فجرة غدرة كذبة يحاولون غير ما يظهرون . فلما قوا على المكابرة كاثروه فاقحموا عليه داره واستحلوا الدم الحرام والمال الحرام والبلد الحرام بلا ترة ولا عذر . ألا إن مما ينبغى ولا ينبغى لكم غيره أخذ قتل عثمان رضى الله عنه . وإقامة كتاب الله ليحكم بينهم . فافترق أصحاب عثمان بن حنيف فرقتين : فرقة قالت صدقت وبرت وجمات والله بالمعروف ، وقال الآخرون : كذبتم والله ما نعرف ما تقولون فتحاثوا وتحاصبوا وأرهجوا فلما رأت عائشة ذلك انحدرت وانحدر معها أهل الميمنة مفارقين لعثمان إلى موضع في المربد وبقي أصحاب عثمان يتدافعون حتى تحاجزوا - ومال بعضهم إلى عائشة ، وأخذ عثمان ومن معه على طريق المسجد أقبل جارية بن قدامة السعدى فقال : يا أم المؤمنين ، والله لقتل عثمان أهون من خروجك من بيتك على هذا الجمل الملعون عرضة للسلاح . إنه قد كان لك من الله ستر وحرمة فهتكت سترك وأبحت حرمتك . إنه من رأى قتالك فإنه يرى قتلك . إن كنت خرجت طائفة فارجعى إلى منزلك . وإن كنت أتيتنا مستكرهة فاستعنى بالناس . وخرج شاب من بنى سعد إلى طلحة والزبير فقال : أما أنت يا زبير فحوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما أنت يا طلحة فوقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدك . وأرى أمكما معكما فهل جئتما بنسائكما ؟ قالوا : لا . قال : فما أما منكما فى شئ . واعتزل وقال

صنتم حلالكم وقدمتم أمكم	هذا لعمري قلة الإنصاف
أمرت بجر ذبولها في بيتها	فهوت تشق اليد بالإيجاف
عرضاً يقاتل دونها أبناؤها	بالنبيل والخطى والأسياف
هتكت بطلحة والزبير ستورها	هذا الخبر عنهم والكافي

وأقبل غلام من جهينة على محمد بن طلحة - وكان محمد رجلاً عادياً - فقال: أخبرني عن قتلة عثمان. فقال: نعم، دم عثمان على ثلاثة أثلاث: ثلث على صاحبة اليهودج (يعني عائشة) وثلث على صاحب الجمل الأحمر (يعني أباه طلحة) وثلث على علي بن أبي طالب. فقال الغلام: لا أراي على ضلال. ولحق بعلي وقال:

سألت بن طلحة عن هالك يحوف المدينة لم يقبر
فقال ثلاثة رهط هم أماتوا ابن عفان واستعبر
فلث على تلك في خدرها وثلث على راكب الأحمر
وثلث على ابن أبي طالب ونحن بدوية قرقر
فقلت صدقت على الأولين وأخطأت في الثالث الأزهر

ولما تم أمر الفريقين على النحو الذي وصفنا. أقبل حكيم بن جبلة وهو على الخيل فأنشب القتال وأشرع أصحاب عائشة رماحهم وأمسكوا ليمسكوا فلم يثنه ولم يثن. فقاتلهم وأصحاب عائشة كافون إلا ما دافعوا عن أنفسهم. وهو يذمر خيله ويقول: إنما قریش ليردنها جنبها والطيش واقتلوا وأشرف أهل الدور بمن كان له في أحد الفريقين هوى فكانوا يرمون مخالفهم بالحجارة. وأمرت عائشة أصحابها فتيامنوا حتى انتهوا إلى مقبرة بني مازن وثار إليهم الناس حتى حجزهم الليل. ثم جاء أبو الجرباء التيمي فأشار على طلحة ومن معه بمكان أمثل من مكانهم. فساروا إلى مقبرة بني حصن وباتوا يتأهبون للحرب وأصبح عثمان ومعه جبلة خارجين للحرب وجبلة يسب عائشة. ولأمره رجل وامرأة فقتلتهما. والتقى الفريقان وقتل من أصحاب عثمان خلق كثير وفشت الجراحات في الفريقين ومنادى عائشة يناشدهم ويدعوهم إلى الكف فيأبون إلى أن زالت الشمس وعصتهم الحرب ومسهم الشر. نادوا أصحاب عائشة.. إلى الصلح فأجابوهم وتواعدوا وكتبوا بينهم كتاباً على أن يسعوا رسولاً إلى المدينة ليستخبر أهلها. فإن كان طلحة والزيير أكرها على بيعه على خرج عثمان عنهما وأخلى لهما البصرة وإن لم يكونا أكرها خرج طلحة والزيير

عنها وهذا هو الكتاب بالصلح : بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما اصطلاح عليه طلحة والزبير ومن معهما من المؤمنين والمسلمين وعثمان بن حنيف ومن معه من المؤمنين والمسلمين . إن عثمان يقيم حيث أدركه الصلح على ما في يده وإن طلحة والزبير يقيمان حيث أدركهما الصلح على ما في أيديهما حتى يرجع أمين الفريقين كعب بن سور من المدينة ولا يضار واحد من الفريقين الآخر في مسجد ولا سوق ولا طريق ولا فرضة . بينهم عيبة مفتوحة حتى يرجع كعب بالخبر فإن رجع بأن القوم أكرهوا طلحة والزبير فالأمر أمرهما ، وإن شاء عثمان خرج حتى يلحق بطيته وإن شاء دخل معهما . وإن رجع بأنهما لم يكرها فالأمر أمر عثمان ، فإن شاء طلحة والزبير أقاما على طاعة على وإن شاء خرجا حتى يلحقا بطيته والمؤمنون أعوان الفالج منها ، فخرج كعب بن سور حتى قدم المدينة يوم الجمعة واجتمع الناس لقدمه فقال : يا أهل المدينة إني رسول أهل البصرة إليكم أكره هؤلاء الرجال على بيعة على أم أتياها طائعين ؟ فلم يجبه أحد من القوم إلا ما كان من أسامة بن زيد فإنه قال : اللهم إنهما لم يبايعا إلا وهما كارهان : فوائبه سهل بن حنيف والناس حتى خشي عليه أصحاب رسول الله القتل فقاموا لينعوه وفيهم صهيب بن سنان وأبو أيوب بن زيد ومحمد بن مسلمة وصدّقوا قوله ومنعوه ، وقال له محمد بن مسلمة أما وسعت ما وسعنا من السكوت قال : لا والله ما كنت أرى الأمر يترامى . ثم رجع كعب بما وقف عليه بالمدينة .

من تمام الأمر بالصورة التي وصفنا نعلم أن الأمر لا يزداد مبرمه إلا انتكاسا حتى يد على والحال تسير على غير نظام . فإن عثمان بن حنيف لم يوله على ذلك المصير ليعقد المعاهدات بينه وبين طوائف المسلمين ولم يأخذ عليه العهد بأن يذل الشروط التي تقضي إلى ضياع الأمصار . وقد كان الرجل على غير ما يجب في أمثاله من الأرب وقوة الحجة . ولو كان على شيء من ذلك لاستطاع أن يجمع كلمة أهل البصرة ويملك ناصية أهوائهم حتى يقيمهم على طاعة على ويحج طلحة والزبير وعائشة بأن إقامة الحد إنما هي للإمام ولا ينبغي التهور إلا في

طاعة إمام وهم قوم نزاع لا إمام لهم ومن كانت في عنقه بيعة فإنه خارج على إمامه وكان في وسعه أن يلزم القوم التريص حتى يؤامر علياً . ومن الخرق في الرأي أن يرخص لحكيم بن جبلة في القتال قبل أن يتقدم إليه إمامه في ذلك وإن الإمساك كان أحسن في العاقبة وأرجى في العافية .

بلغ علياً الخبر الذي كان بالمدينة على يد كعب بن سور فبادر بالكتاب إلى عثمان يعجزه ويقول له : والله ما أكرها على فرقة ولقد أكرها على جماعة وفضل فإن كانا يريدان الخلع فلا عذر لهما وإن كانا يريدان غير ذلك نظرنا ونظرا وجاء كتاب علي ورجع كعب بن سور قاضي البصرة بما رأى في المدينة فأراد طلحة والزبير تنفيذ شروط الصلح ، فقال عثمان : أنا لا أخرج واحتج بكتاب علي وقال : هذا أمر آخر غير ما كنا فيه لجمع طلحة والزبير الرجال في ليلة مظلمة باردة ذات رياح وندى ثم قصد المسجد فوافقا صلاة العشاء . وكانوا يؤخرونها فأبطأ عثمان بن حنيف فقدهما عبد الرحمن بن عتاب للصلاة ، فشهر أصحاب ابن حنيف السلاح فقتلوا ودخلوا على عثمان بن حنيف فضربوه أربعين سوطاً وبنفوا شعر لحيته ورأسه وحاجبه وشعر عينيه وجسوه ثم أمرت عائشة أن يترك يسير حيث يشاء فترك البصرة وذهب إلى علي .

وأصبح حكيم بن جبلة فيمن تبعه يريدون الحرب وكان أتباعه من لهم شركة في فتنة عثمان وعدوا أنهم مقتولون إذا قعدوا . فلما أنشبوا الحرب ونادى منادى عائشة من لم يكن من قتلة عثمان فليتكف عنا فإننا لا نريد إلا قتلة عثمان ولا نريد أحداً

واقتل الفريقان أشد قتالاً وضرب رجل حكيماً فقطع رجله حبا إليها وأخذ وضرب بها ضاربه فصرعه ثم حبا إليه حتى قتله . واتسكا عليه وجاء رجل من أصحابه فقال له من قتلك ؟ قال وسادتي وكان يقف على رجله في ذلك اليوم ويخطب ويحث على طلحة والزبير — إلى أن انهزم حرقوص بن زهير في نفر من بقى فلجأوا إلى قبائلهم . فنادى طلحة والزبير ألا من كان فيهم من قبائلكم أحد ممن غزا المدينة فليأتنا به فجاءوا بيقيتهم يسوقونهم كما

تساق السكلاب فقتلوا ولم ينج أحد ممن عزا المدينة من أهل البصرة سوى حرقوص بن زهير السعدى أجاره قومه وأعطوا أجلا فيه - وجاء طلحة والزبير وأعطوا أهل السمع والطاعة من بيت المال وفضلهم ومنعوا غيرهم فخرجت عبد القيس وكثير من بكر بن وائل حين زووا عنهم الفضول وبادروا بيت المال ودافعهم الناس وأصابوا منهم . وخرج القوم وأقاموا على طريق علي . وأقام طلحة والزبير ليس معهما بالبصرة ثار إلا حرقوص . وكتبوا إلى أهل الشام بما صنعوا وصاروا إليه فقالوا - إنا خرجنا لوضع الحرب وإقامة كتاب الله عز وجل بإقامة حدوده في الشريف والوضيع والكثير والقليل - حتى يكون الله عز وجل هو الذى يردنا عن ذلك - فبايعنا أهل البصرة ونجباؤهم وخالفنا شرارهم ونزاعهم فردونا بالسلاح وقالوا فيما قالوا نأخذ أم المؤمنين رهينة أن أمرتهم بالحق وحثهم عليه فأعطاهم الله عز وجل سنة المسلمين مرة بعد مرة حتى إذا لم يبق حجة ولا عذر استبسل قتلة أمير المؤمنين فخرجوا إلى مضاجعهم فلم يفلت منهم مخبر لا حرقوص بن زهير والله تعالى مقيده إن شاء الله وكانوا كما وصف الله عز وجل وإنا نناشدكم الله في أنفسكم إلا نهضتم يمثل ما نهضنا به فلقى الله عز وجل وتلقونه وقد أعذرنا وقضينا الذى علينا . وبعثوا به مع سيار العجلي وكتبوا إلى أهل الكوفة مع رسولهم كتابا طولته وحثهم على متابعتها .

وكانت الموقعة لخمس ليال بقين من ربيع الآخر سنة ٣٦ .

العجب كل العجب من طلاب دم عثمان سواء كانوا من بنى أمية أو من غيرهم كطلحة والزبير فإن هؤلاء القوم إنما كانوا يريدون أن يقتلوا كل من ورد المدينة مع المؤمنين لا يستثنون أحدا منهم . وهم بذلك يريدون أن يقيدوا بدم عثمان من ثلاثة آلاف من أهل القبلة : إذا راعينا من ثار إليهم من أهل المدينة وعبدانهم وأهل المياه لبلغ المؤخوذون بدم عثمان الذين يجب قتلهم من خمسة آلاف إلى ما يزيد على عشرة آلاف . وذلك أمر لا يرضاه الله تعالى ولا تأمر به الشريعة . والله تعالى يقول ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف فى القتل . وهذا نهاية الإسراف ، ورجوع بالمسلمين إلى أمر الجاهلية

- ٣٩٢ -

ولو نفذنا رأيهم لكان بين الآخذين بثأره العدد الكثير ممن في أعناقهم دمه كطلحة والزبير وعائشة . لأن كلماتهم التي كانت تصدر منهم في حق عثمان بالمدينة تعد مدداً للبوليين وعونا لأهل الفتنة . وقد كان في حكم الأنصاف أن يعمدوا إلى رؤساء أهل الفتنة وقادتهم ويقتلوهم أو يقاتلوهم .

يؤيد قولي في طلحة والزبير وعائشة ما روى الطبري عن علقمة بن وقاص الليثي قال : لما خرج طلحة والزبير وعائشة رأيت طلحة وأحب المجالس إليه أخلاها وهو ضارب بلحيته على زوره فقلت يا محمد أرى أحب المجالس إليك أخلاها وأنت ضارب بلحيتك إلى زورك إن كرهت شيئاً فاجلس . فقال يا علقمة ابن وقاص بينما نحن يد واحدة على من سوانا إذ صرنا جبلين من حديد يطلب بعضنا بعضاً أنه كان مني في عثمان شيء ليس توبتي إلا أن يسفك دمي في طلب دمه . فقلت : فرد محمد بن طلحة فإن لك ضيعة وعيالا فإن نابك شيء يخلفك فقال ما أحب أن أرى أحداً يخف في هذا الأمر فامنع . فأبيت محمد بن طلحة فقلت له : لو أقت فإن حدث به حدث كنت تخلفه في عياله وضيعة . فقال ما أحب أن أسأل الرجال عنه .

وفي الطبري أن ابن أم كلاب حين أخبر عائشة ببيعة على قالت : ليت هذه انطبقت على هذه أن تم الأمر لصاحبك ، ردوني . وانصرفت إلى مكة وهي تقول قتل والله عثمان مظلوماً والله لأطلبن بدمه . فقال لها ابن أم كلاب : ولم ؟ فوالله إن أول من أمال حرفه لأنت . ولقد كنت تقولين اقتلوا نعثلاً فقد كفر . فقالت إنهم استتابوه ثم قتلوه وقد قلت وقالوا وقولي اليوم خير من قولي الأول . فقال أبا تانا منها .

وأنت أمرت بقتل الإمام وقلت لنا إنه قد كفر
فها أظنك في قتله وقاتله عندنا من أمر

فهؤلاء الرهط لم يقوموا للطلب بدم عثمان في الواقع ولكن - كل إلى حيزه يجذب .

وإذا صح أن طلحة كان ناعياً على ما كان منه في حق عثمان فليس السبيل

إلى تكفير خطيئته أن يقاتل علياً بل كان يصبر حتى تجتمع كلمة الأمة ثم يغمد إلى أصحاب رسول الله ويدعوهم إلى مؤتمر يدرون الرأى فيه كما يجب أن يصار إليه في أمر القتلة ورؤوس الموليين .

لما بلغ علياً نبأ مسير طلحة والزبير وعائشة إلى البصرة عدل عن المسير إلى الشام ورأى أن يرتق هذا الفتق وحاول أن يدركهم قبل أن يصلوا إليها . فغلبا انتهى إلى الريزة . أتاه عندهم أنهم قد أمعنوا . فسرى عنه وقال إن أهل الكوفة أشد إلى حبا . وكتب إلى أهل الكوفة .

« بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد فإنى اخترتكم والنزول بين أظهركم لما أعرف من مودتكم وحكم الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم فمن جامنى ونصرنى فقد أجاب الحق وقضى الذى عليه . »

وأرسل إلى الكوفة محمد بن أبى بكر ومحمد بن عوف — وفى رواية محمد ابن جعفر — ففضيا وبقى على بالريزة يتنبأ وأرسل إلى المدينة فليحقه ما أراد من دابة وسلاح وأمر أمره وخطب الناس وقال : إن الله أعزنا بالإسلام ورفعنا به وجعلنا به إخوانا بعد ذلة وقلة وتباغض وتباعد فخرى الناس على ذلك ما شاء الله . الإسلام دينهم ، والحق فيهم ، والكتاب إمامهم . حتى أصيب هذا الرجل بأيدى هؤلاء القوم الذين نزغهم الشيطان لينزع بين هذه الأمة إلا أن هذه الأمة لا بد مفترقة كما افترقت الأمم قبلهم فنعوذ بالله من شر ما هو كائن . ثم عاد ثانية فقال : ألا إنه لا بد مما هو كائن أن يكون ألا إن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة شرها فرقة تنتحلنى ولا تعمل بعملى ، فقد أدركتم ورأيتم فالزموا دينكم واهتدوا بهدى نبيكم صلى الله عليه وسلم واتبعوا سنته واعرضوا ما أشكل عليكم على القرآن فما عرفه القرآن فالزموه وما نكرو فردوه ، وارضوا بالله عز وجل رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وبالقرآن حكماً وإماماً .

ثم سار والناس من القبائل يلاحقون به حتى نزل على ذى قار وقد واهاه

عثمان بن حنبل وبلغه ما صنع حكيم بن جبلة وما كان من شأن عثمان فقال :
الله أكبر ما ينجنى من طلحة والزبير إذا أصابا ثأرهما أو ينجيهما وقرأ
« ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل
أن نبرأها » وأقام يتلوم بذى قار حتى يأتيه أمر عن رسوله إلى الكوفة .

أما رسوله فقد وردا الكوفة وأتيا أبا موسى بكتاب على ، وقاما في
الناس بأمره فلم يجابا إلى شيء . فلما أمسوا دخل ناس من أهل الحبي على
أبي موسى يستشيرونه . فقالوا : ماترى في الخروج ؟ فقال : كان رأى بالأمس
ليس باليوم . إن الذى تهاوتم به فيما مضى هو الذى جر عليكم ماترون
وما بقى . إنما هما أمران : القعود سبيل الآخرة والخروج سبيل الدنيا .
فاختاروا ، فلم ينفر أحد فغضب محمد ومحمد . وأغلظا لأبي موسى . فقال :
والله إن بيعة عثمان لى عنقى وعنق صاحبكما فإذا كان لابد من قتال . لا نقاتل
أحدًا حتى نفرغ من قتلة عثمان حيث كانوا فانطلقا إلى على بذى قار وأخبراه الخبر
فأرسل ابن عباس والأشتر إلى الكوفة ليجمعا الناس على أمره ، وكان يأمل
أن ينال ما يرجو بالأشتر لمكانه من أهل الكوفة . فقدم على أبي موسى
واستعانا عليه بناس ، فقام أبو موسى فقال للكوفيين فى خطبة له : أيها الناس
إن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين محبوبه فى المواطن أعلم بالله عز
وجل وبرسوله صلى الله عليه وسلم ممن لم يصحبه ، وإن لكم علينا حقاً فأنا
مؤدبه إليكم كان رأى أن لا تستخفوا بسلطان الله عز وجل ولا تهتروا على
الله عز وجل . وكان رأى الثانى أن تأخذوا من قدم عليكم من المدينة
فتردوهم إليها حتى يجتمعوا وهم أعلم بمن تصلح له الإمامة منكم ولا تكلفوا
الدخول فى هذا ، فأما إذ كان ما كان فإنها فتنة صماء النائم فيها خير من اليقظان .
واليقظان فيها خير من القاعد والقاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من
الراكب فكونوا جرثومة من جراثيم العرب فأغمدوا السيوف وأنصلوا
الأسنة وقطعوا الأوتار وآووا المظلوم والمضطهد حتى يلتئم هذا الأمر
وتنجلي هذه الفتنة .

عاد بعد ذلك ابن عباس والأشتر بالخبر إلى علي فأرسل ابنه الحسن وعمار
ابن ياسر إلى الكوفة ، فلقيهما مسروق بن الأجدع فأقبل على عمار وقال :
يا أبا اليقظان علام قتلتم عثمان ؟ فقال : على شتم أعراضنا وضرب أبشارنا .
فقال والله ما عاقبتم بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لكان خيراً للصابرين . وخرج
إليهما أبو موسى فضم الحسن إليه وقال لعمار : يا أبا اليقظان أعدت على
أمير المؤمنين فيمن عدا فأحلت نفسك مع الفجار ؟ فقال لم أفعل ولم تسؤني
وقطع عليهما الحسن الحديث وقال : يا أبا موسى . لم تثبط الناس عنا ؟ فوالله
ما أردنا إلا الإصلاح ولا مثل أمير المؤمنين يخاف على شيء . فقال صدقت
بأبي أنت وأمي ولكن المستشار مؤتمن ، ولكن سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول إنها ستكون فتنة . وقد جعلنا الله عز وجل لإخواننا وحرم
علينا أموالنا ودماءنا . وقال يا أيها : الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً ، وقال عز وجل : ومن يقتل مؤمناً
متمعداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ، الآية . فغضب عمار وقال . يا أيها الناس إنما
قال له خاصة أنت فيها قاعداً خير منك قائماً . ورد رجل على عمار رداً فيجأ
وجاء زيد بن صوحان بكتب عائشة فقرأها على الناس وقال : إنها أمرت
بالقرار في بيتها وأمرنا أن نقاتل الناس حتى لا تكون فتنة وهي تنهانا عن
القتال . ورد عليه شيب بن ربيع بأنها إنما تأمر بالخير والإصلاح . وتهاوى
الناس بعضهم إلى بعض وجعل أبو موسى يكفكفهم ويأمرهم بالسكون
وينصح لهم بأن يتجنبوا الفتنة ولا يدخلوا فيها ويرد عليه زيد بن صوحان بأن
ذلك لا يكون حتى يرد الفرات عن سبيله ويتلو : ألم أحسب الناس أن يتركوا أن
يقولوا آمناً وهم لا يفتنون ، وقام القعقاع فقال : إن رأى الأمير هو
الرأى لو وجد إليه سبيل وإن زيد بن صوحان لا يؤخذ برأيه لأنه من
أهل التأليب على عثمان . وإن رأى أنه لا بد من إمام ينظم به الأمر وإن
علياً قد وليه وإنما يدعو إلى الإصلاح فليفروا إليه حتى يكونوا بمرأى ومسمع
من الأمر . ورد عليه آخرون وافترق الناس فريقين .

ثم قام الحسن بن علي فقال : يا أيها الناس ، أجيئوا دعوة أميركم وسيروا إلى إخوانكم فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه ، والله لأن ينفر إليه أولو النهى أمثل في العاجلة وخير في العاقبة فأجيئوا دعوتنا وأعينونا على ما ابتلينا وابتليتم به فسامح الناس : وقال الحسن : إني غاد فمن شاء منكم فليخرج على الظهر ومن شاء فليخرج في الماء ، فخرج معه تسعة آلاف ستة آلاف ومئتان في البر والفرسان وثمانمائة في السفن وجاءت الجنود إلى على بذي قار . فقال لهم : قد دعوتكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة ، فإن يرجعوا فذاك ما نريد ، وإن يلجوا داويناهم بالرفق وبإيائهم حتى يبدوا بظلم ، وإن ندع أمراً فيه صلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله .

فلما حضر أهل الكوفة دعا على القمعاق من ساداتهم وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له : الق هذين الرجلين يا ابن الحنظلية فادعهما إلى الألفة والجماعة وعظم عليهما الفرقة . وقال له : كيف أنت صانع فيم جاءك عنهما بما ليس عندك فيه وصاة مني ؟ فقال : نلقاهم بالذي أمرت . فإذا جاء منهما أمر ليس عندك فيه رأي اجتهدنا الرأي وكليناهم على قدر ما نسمع ونرى أنه ينبغي فقال : أنت لها . وقدم القمعاق البصرة فبدأ بعائشة وقال لها : أي أمه ما أشخصك وما أقدمك هذه البلدة ؟ قالت : أي بني ، لإصلاح بين الناس . قال فابعثي إلى طلحة والزبير حتى تسمعي كلامي وكلامهما . فبعثت إليهما فجاءا فقال : إني سألت أم المؤمنين ما أشخصها وأقدمها هذه البلاد فقالت لإصلاح بين الناس . فما تقولان أنتما أمتابعان أم مخالفان ؟ فقالا متابعان . فقال : فأخبراني ما وجه هذا الإصلاح فوالله إن عرفناه لنصلحن وإن أنكرناه لا نصلح ، فقالا : قتلة عثمان فإن هذا إن ترك كان تركاً للقرآن وإن عمل كان إحياء للقرآن . فقال : قد قتلتما قتلة عثمان من أهل البصرة وأنتم قبل قتلهم أقرب إلى الاستقامة منكم اليوم . قتلتم ستائة رجل إلا رجلاً ، فغضب لهم ستة آلاف واعتزلوكم وخرجوا من بين أظهركم وطلبتم الذي أفلت (حرقوص بن زهير) فمنعه ستة آلاف وهم على رجل .

فإن تركتموهم كنتم تاركين لما تقولون ، فإن قاتلتموهم والذين اعتزلوكم فأدبلوا عليكم فالذى حذرتم وقربتم به هذا الأمر أعظم مما أراكم تكرهون . وأتم أحسن مضر وربيعه من هذه البلاد فاجتمعوا على حربكم وخذلانكم نصرة هؤلاء كما اجتمع هؤلاء لأهل هذا الحدث العظيم والذنب الكبير . فقالوا وقالت عائشة : فما دواء هذا الأمر ؟ فقال لا أرى دواء لهذا الأمر إلا التسكين وإذا سكن اختلجوا فإن أتم بايعتمونا فعلامة خير وتباشير رحمة ودرك بثأر هذا الرجل وعافية وسلامة لهذه الأمة وإن أبيت إلا مكابرة هذا الأمر واعتسافه كانت علامة شر وذهاب هذا النور وبعثة الله في هذه الأمة هزاهز فأثروا العافية ترزقوها وكونوا مفاتيح الخير كما كنتم تكونون ولا تعرضونا للبلاء ولا تعرضوا له فيصبر عنا وإياكم . وأيم الله إنى لأقول هذا وأدعوكم إليه وإنى خائف أن لا يتم حتى يأخذ الله من هذه الأمة التي قل متاعها ونزل بها منازل . فإن هذا الأمر الذى حدث أمر ليس يقدر وليس كالأموار ولا كقتل الرجل الرجل ولا النفر الرجل ولا القبيلة الرجل . فقال له القوم : أحست وأصبت ، فإن جاء على بمثل ما قلت صلح الأمر .

والناظر في هذا القول يرى أن القعقاع قد تأتى لهذا الأمر بأحسن ما تأتى له رفيق مصلح حاذق درب . وأن هذا القول وقع من نفس عائشة وطلحة والزبير أحسن وقع . وأنه حملهما على إثارة العافية وما فيه الاجتماع وبذلة الفرقة ورتق ما فتقا وما أجل ذلك لو تم !

رجع القعقاع إلى على وأعلمه علم القوم وما كان منه ومنهم فأعجبه ذلك وأشرف القوم على الصلح . ثم أمر على بالرحيل بعد أن جمع الناس وخطب فيهم خطبة قال منها : ألا وإنى راحل غداً فارتحلوا ألا ولا يرحلن غداً أحد أعان على عثمان رضى الله عنه بشيء فى شيء من أمور الناس وليغن السفهاء عنى أنفسهم . وقد جاءت وفود قبائل البصرة إلى قبائل الكوفة وهم لا يريدون الحرب ولا يظنونها وأمن الناس بعضهم بعضاً .

من أين جاء الشر ؟

لما كان أمر الصلح لا يسوء أحدا من الأمة سوى المجلبين على عثمان لأن حياتهم لا تكون إلا بدوام الشقاق بين علي وخصومه ، أشفقوا على أنفسهم أن يكون هذا الصلح على أعناقهم ، فاجتمع منهم رهط ممن سار إلى عثمان ورضى بسير من سار وخلصوا نجياً . منهم علباء بن الهيثم وعدى بن حاتم وسالم بن ثعلبة العبدى وسريح بن أوفى والأشتر وابن السوداء وخالد بن ملجم وغيرهم فتشاوروا فيما يصنعون وكان فيما قال بعضهم لبعض : إذا اجتمع الناس غدا واصطلحوا فليس الصلح إلا علينا وأشار بعضهم (وهو الأشتر) بقتل علي وطلحة حتى تكون هذه بتلك فيخفر الناس لهم ما أحدثوا بعثمان . فسفه الآخرون رأيه وكل أبدى رأياً . فقال لهم ابن السوداء . إن عزكم في خلطة الناس فصانعوهم وإذا التقى الناس غدا فانشبوا القتال ولا تفرغوهم للظفر فإذا من أنتم معه لا يجد بدا من أن يمتنع ويشغل الله عليا وطلحة والزيير عما تكرهون .

لما وصل علي بعد ذلك إلى البصرة وقد بدت السيئة أمرهم وهو لا يعلم ولا بقية عسكره بما يسرون ، أرسل إلى القوم « إن كنتم على ما فارقتم القعقاع عليه فكفوا وأقرونا نزل وننظر في هذا الأمر » فنزلوا والقوم لا يشكون في الصلح ومشيت السفراء بين الفريقين وبات الناس ينتظرون العافية من هذا الحادث الجلل فقام السبئية في الغلس ووضعوا السلاح في أهل البصرة وهم غارئون . فلما كانت الهيعة سأل طلحة والزيير عن الخبر ، فقالوا طرقتنا أهل الكوفة ليلاً . فقالا قد علمنا أن علياً غير منته حتى يسفك الدماء ويستحل الحرمه وأنه لن يطاوعا . وسأل علي عن الخبر . وكان السبئية قد أرصدوا رجلاً قريباً منه يخبره بما يريدون فقال له : ما لجئنا إلا وقوم منهم يبتوننا . فرددناهم من حيث جاءوا فوجدنا القوم على رجل فركبونا وثار الناس فقال علي : قد علمت أن طلحة والزيير غير منتهين حتى يسفكا الدماء ويستحلا الحرمه ، وأهما لن يطاوعانا . ولم يجد الفريقان بداً من القتال ، إذ لم يكن ثمة مجال لاستجلاء الواقع ولا تراسل الرؤساء ، وتبين الحقيقة يفضى إلى تدارك الأمر .

وكانت عائشة في هودجها قد جللتها الحديد وهي بمكة وجعلت فيه موضعاً لعينها وهي في عسكر أهل البصرة وثار العسكران لبعضهما . وكان القتال في ذلك اليوم من أشد القتال هولا وصدق كل فريق الحملة على الآخر . وأهل البصرة وشجعانهم وذوا النجدة منهم يلوذون بجمل عائشة ويدافعون عنها حتى لا تصاب بشر ، فقتل حوله بشر كثير وقطعت على زمامه أيد كثيرة ولا يدور بخلد أحد من الناس أن ينهزم وراجز أهل البصرة يقول :

نحن بني ضبة أصحاب الجمل تنزل بالموت إذا الموت نزل
نعمى ابن عفان بأطراف الأسل الموت أحلى عندنا من العسل
ردوا علينا شيخنا ثم مجل

ولما رأى على كثرة القتل حول الجمل وأن الناس يستميئون دونه ولا يسلمونه ابداً وفيهم عين تطرف ، نادى اعقروا الجمل . فجاء إلى الجمل رجل من خلفه وضرب عرقوبه فمقره وسقط الهودج وكأنه قفّذ لكثرة ما رمى به من النبل فجاء محمد بن أبي بكر وعمار بن ياسر وقطعا غرضة الرّجل واحتملا الهودج فنجياه عن القتل وخرج بها محمد حتى أدخلها البصرة .
وكان لما ظهر الضعف في الناس تركهم الزبير بن العوام وولى وجهه شطر المدينة فعلم بمسيره عمرو بن جرموز فاتبه حتى إذا كان بوادي السباع غافله وقتله .

وقد قتل في هذه الواقعة المشؤومة عشرة آلاف منهم كثير من أعلام المسلمين وذوى الغناء والنجدة ، منهم الزبير وطلحة ومحمد ابنه وعبد الرحمن ابن عتاب بن أسيد وكثير غيرهم من قریش . فقد قالوا : قتل حول الجمل سبعون قرشياً .

وكان محمد بن طلحة يحمل ويقول : حم لا ينصرون ، فشد عليه جماعة فاشتركوا في قتله وقال أحدهم :

وأشعث قوام بآيات ربه قليل الأذى فيما ترى العين مسلم
هتكت له بالرمح جيب قصصه نخر صريعا للدين وللهم

يذكرني حم والرح شاجر فهلا تلا حم قل التقدم
على غير شيء أن ليس تابعا عليا ومن لا يتبع الحق يندم
ولما نقل عمار ومحمد بن أبي بكر عائشة قال لها عمار : كيف رأيت ضرب
بنيك يا أمه ؟ قالت من أنت ؟ قال ابنك البار عمار . فقالت لست لك بأم .
فقال بلى وإن كرهت . فقالت : فخرتم إن ظفرتهم وأتيتهم مثل الذي نقمتهم والله
لن يظفر من كان هذا دأبه . وجاءها علي بن أبي طالب فقال : أي أمه يغفر
الله لنا ولكم . فقالت : غفر الله لنا ولكم .

وكانت الواقعة يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة ٣٦ .
وبعد أن انتهت الواقعة مر على بين القتلى ، فكلما مر بمصرع أهل البصرة
وعرفهم قال : زعموا أنه إنما خرج معهم السفهاء والغوغاء وهذا فلان وفلان !
ثم صلى على القتلى وأمر بدفنتهم جميعا . وبعد ذلك زار عائشة بالبيت الذي
نزلت فيه وقعد عندها ثم أمر بأن تجهز إلى المدينة فجهزت خير جهاز .
ثم لما جاء يوم رحيلها ودعها بنفسه وقالت وسط مشيعيها .

« إنه والله ما كان يبني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحمائها
وأنه عندى — على معتبى — من الأخيار » .

وقال علي « أيها الناس صدقت والله وبرت ، وأنه ما كان يبني وبينها إلا
ذلك ، وأنها لزوجة نبيكم صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة » .

وكان خروجها من البصرة يوم السبت لغرة رجب سنة ٣٦ وشيعها أميالا
وسرح بذيها معها يوما .

انتهت الواقعة بظهور علي وانتهزام أعدائه هزيمة منكرة . فمن كان منهم من
البصرة أقام مكانه ومن نجا من غيرهم زایل البصرة . وأخذ على البيعة على أهل
البصرة . وولى عليها عبد الله بن عباس وجعل على الخراج وبيت المال زياد
ابن أبي سفيان .

كانت هذه الواقعة المشؤومة أول وقعة تلاقى فيها جيوش المسلمين يضرب بعضهم رقاب بعض ويسفك بعضهم دماء بعض وكل من الجيشين تحت إمرة كبير من كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسهل بعدها أن يقف المسلم بإزاء المسلم كل منهما يسفك دم الآخر ويحبل قتله بعد أن كان ذلك الموقف في نظرهم عظيماً مهيباً .

وقد كان الزبير في بعض خطبه سمي ما فيه الناس فتنة . فقال له بعض الناس أتسميه فتنة وأنت تقاتل فيه ؟ فقال : والله ما وضعت رجلي في شيء إلا وأنا أعلمه إلا هذا الأمر فإنني لا أدري أيقبل بي أم يدبر .

نظرة في وقعة الجمل

أما وقد انتهت الواقعة التي اتسع بها الفتق على المسلمين وسهلت على أهل القبلة أن ينبذ فريق منهم إلى الفريق الآخر على سواء وجعلتهم يسألون السيوف كل منهم على الآخر ويسفك بعضهم دم بعض ، فلا بد للتورخ من أن يقف وقفة القاضي المجتهد ويلقى على هذه الواقعة ومقدماتها وما احتف بها من الأحوال نظرة المدقق ليصدر حكماً عادلاً يلزم به المخطئ . حظه من الخطأ ويحمله تبعه ما أتى باذلاً في ذلك ما يصل إليه اجتهاده . أما ما لكل من الفريقين عند الله تعالى فالله وليه وهو يتولى الصالحين ورحمهم الله أجمعين .

أما عائشة أم المؤمنين فما كان لها أن تتولى كبر هذا الأمر ولا أن تطالب كما تزعم بدم عثمان فإن أولياء دم عثمان كثيرون يفوت عدم الإحصاء وقد علمت أن معاوية بالشام غير وان في أمره ولا متخاذل فيه وهو على العمل أقدر منها وأولى بعثمان وأمس به رحماً وأقرب قرابة وليست رحماً الله بمن جعل الله لهم سلطان هذا الأمر ولولا وجودها في هذا الجيش لماتت الفتنة في هذه الناحية ولم يكن لهم نظام ولا حمية . فكانت سبباً لاشتداد البلاء على المسلمين ومثاراً لأمور أنتجت الحزن والأسى . وأما طلحة والزبير ، فهما كذلك ليسا من ولاية عثمان في شيء وقد كانا له بين قائم في الفتنة مثير حريقها وبين خاذل مشير

إشارته أنفذ من صول لا يعنيه من الأمر إلا أن تكون الفتنة بيد غيره وياشرها سواء حتى تساق إليه الخلافة ويده نظيفة من الدم كيلا يكون لأحد عليه سبيل . فلما وقعت الواقعة وأخطأه ما أمل ورأى أنه كان يسعى لغيره ويحطب في جبل سواء رجا أن ينال في سلطانه بعض ما يكون له عزاء — وإذا لم تكن إبل فمعى — فلما رأى الفائز قد قبض يده عنه ولم يسوغه ما أراد ندم ولات ساعة مندم وخرج كل منهما ليغسل الدم بالدم ويكفر عن السيئة بأفخس منها جرما وأسوأ منها عاقبة فسهلا على عائشة خروجها إلى ما ليس من شأنها راجين بلوغ الأرب بمكانها ، فكان الحتف فيما يرجوان ، وحيل بينهم وبين ما يشتهون .

أما على فهو وان كان في أمر عثمان أقل تأريثا للشر وأذب عنه قبل اشتداد الأمر إلا أنه لم يكن عنده من الأناة وحسن التأنى للأمور ما يتألف به الشارد ويسلس به قياد الجاح . وإلى أنه أرضى الرجلين ببعض ما في يده بما ليس فيه مصلية لله ولا حيف على الرعية لكان ذلك أجمل أثرا في العاقبة وأرجى للسلامة وقد أورد صاحب الإمامة والسياسة أن علياً حين أحس بما في نفس طلحة والزبير استشار ابن عباس فأشار عليه أن يولى طلحة البصرة والزبير الكوفة فأبى إشفاقا منه أن يؤلبا عليه الناس والبصرة والكوفة فيهما الرجال والمال . على أنه لو أرضاهما في أول الأمر حتى إذا اتسق له صنع ما أراد لكان ذلك أحسن في السياسة وأحقن للدماء وقد مر بنا هذا .

على أن علياً لم يكن القوى على جده المالك لزمام عسكره الحذر لكل ما يخاف ، الواقف على كل ما يحدث فيما بينهم . ولقد كان عمر بن الخطاب وهو بالمدينة واقفاً على كل صغيرة وكبيرة من أمر جنده بالعراق وفارس وأرمينيا والشام ومصر وتخوم الروم لا يغيب عنه شيء من خيرهم وشرهم . ولكن علياً كان تاركا لشأنهم وهو بين ظهرانيهم يجتمعون ويديرون الأمور ويبيتون الشر ويكيدون له وللمسلمين حتى لقد كان في ضمن ما ائتمروا به أن يواثبوه ويلحقوه بعثمان لهدر دمهما ويحقق دم الموليين السفاكين السكاكين وهم

بمرأى ومسمع منه وهو لا علم له بما يدبرون ولو كان من الضبط لأمره والمحيطه
في شؤونهم بالمسكان الذي يجب أن يكون به ، ما ساع للسبئية أن ينشبوا القتال
على الوصف الذي يبا . وحسن قول الأستاذ الحضري رحمه الله في محاضراته :
لا يمكننا أن نبرر عمل الفريقين المتحاربين من كل الوجوه . فإن طلحة
والزبير وعائشة خرجوا - كما يقولون - للمطالبة بدم عثمان الذي سفك حراماً
من غير ترة ولا ذنب يوجب ذلك . ولا نرى كيف فهموا أن ذلك يمكن من غير
أن يكون للمسلمين إمام يرجع إليه الأمر في تحقيق هذه القضية وإقامة الحد على
من يستحقه ؟

إن إعطاء الحق للأفراد في أن يتجمعوا لإقامة حد قصّر الإمام في إقامته
أو اتهم بالهوادة فيه ، مفسدة للنظام الذي أسس عليه الإسلام . وإذا كانوا
لا يرون الإمامة على صحة فقد كان المفهوم دعوة أهل الحل والعقد من كبار
المسلمين أولاً للنظر في أمر الخلافة وإعطائها لمن يرضاه الناس ثم ينظرون بعد
ذلك في إقامة الحد ولكسهم قاموا بصفهم أفراداً من كسار الأمة ودعوا الناس إلى
أمرهم من غير أن يكون لهم إمام يرجعون إليه . ولا ندرى كيف غاب كل ذلك
عنهم مع سابقهم وفضلهم ، ولكنهم يقولون إن الفتن إذا أقبلت تشابهت وإذا
أدبرت تينت . ولم يكن عند علي بن أبي طالب من الأناة ما يمكنه من المصابرة
حتى يلتئم هذا الصدع بأحسن مما كان . حقيقة إن أولئك الشياطين الذين
لا يريدون بالأمة خيراً أعجلوه وأنشأوا الحرب حتى اشتبه الأمر على الفريقين
كليهما . ولكن هذا عيب كبير في قيادة الجيوش أن يكون الرئيس بحيث يمكن
فرقة من جيشه أن تعجله عن النظر فيما هو قادم عليه . وإن من الخطأ العظيم
أن يستعين على بمثل هذه الفرقة السبئية ويجعلها تأوى إلى جده في الوقت الذي
يطالب الناس فيه من كل جهة بالقصاص من قتلة عثمان فإنهم بالضرورة
لا يحسن في نظرهم أن يتفق على ذلك الناس لأن الاتفاق إنما يقع على
رؤوسهم فهم يذلون كل جهدهم في تضيق المسالك على كل من يريد الإصلاح
حفظاً لأنفسهم . على أن مجرد وجودهم في جيشه كاف لأن تحوم الظنون حول
اشتراكه في الدم المسموك ، وإن كان هو يسر ذلك إنكاراً تاماً ،

وهو عندنا الصادق في قوله . والنتيجة أن تبعة هذه الحرب يتحملها كل من الفريقين وتبين للناس أنه لا يكفي لبراءة الإنسان من الفعل أن لا يكون قد فعله بل يجب أن يبتعد عن ما يحدث الريبة في براءته . وليس يكفي الرئيس لتقوية مركزه أن يكون عنده من القوة ما يغلب به من خرج عليه من قومه . بل يجب مع هذا أن يكون عنده من حسن الحيلة والأناة ما يعيد الخارج عليه إلى حظيرته . والسكى لا يكون إلا آخر الدواء . اهـ

روى الطبري بسنده إلى طارق بن شهاب قال : خرجنا من الكوفة معتمرين حين أتاننا قتل عثمان رضي الله عنه ، فلما انتهينا إلى الربرة وذلك في وجه الصبح إذا الرفاق ، وإذا بعضهم يتلوا بعضا . فقلت ما هذا ؟ فقالوا أمير المؤمنين : فقلت ماله ؟ قالوا : غلبه طلحة والزبير . فخرج يعترض لهما ليردهما . فبلغه أنهما فاتاه فهو يريد أن يخرج في آثارهما . فقلت : إنا لله وإنا إليه راجعون . أتى علياً فأقاتل معه هذين الرجلين وأم المؤمنين أو أخالفه ؟ إن هذا الشديد . فخرجت فأتيته فأقيمت الصلاة بغلس فتقدم فصلى . فلما انصرف أتاه ابنه الحسن فجلس . فقال : قد أمرتك فعصيتي فتقتل غداً ممضية لا ناصر لك . فقال علي : إنك لا تزال تخينُ خنين الجارية وما الذي أمرتني فعصيتك ؟ قال : أمرتك يوم أحبط بعثمان رضي الله عنه أن تخرج من المدينة فيقتل ولست بها ، ثم أمرتك يوم قتل ألا تبائع حتى يأتبك وفود أهل الأمصار والعرب وبيعة كل مصر . ثم أمرتك حين فعل هذان الرجلان ما فعلا أن تجلس في بيتك حتى يصطالحوا فإن كان الفساد كان على يدي غيرك . فعصيتني في ذلك كله . قال : أي بني ؟ أما قولك : لو خرجت من المدينة حين أحبط بعثمان فوالله لقد أحبط بنا كما أحبط به . وأما قولك : لا تبائع حتى تأتي بيعة الأمصار . فإن الأمر أمر أهل المدينة ، وكرهنا أن يضيع هذا الأمر . وأما قولك : حين خرج طلحة والزبير أن أجلس في بيتي حتى يصطالحوا فإن ذلك كان وهنا على أهل الإسلام والله ما زلت مهوراً مذوليت . منقوصاً لا أصل إلى شيء مما ينبغي . وأما قولك اجلس في بيتك فكيف لي بما قد لزمني ؟ أو من تريدني ؟ أتريد أن أكون مثل الضبع التي يحاط بها ويقال دباب دباب ليست ههنا حتى يُحَكَّ عرقوبها ثم

- ٤٠٥ -

تخرج وإذا لم أنظر فيما لزمني من هذا الأمر ويعينني فمن ينظر فيه ؟ فكف عنك أي بني .

وكانني به في هذا الأمر الأخير يقول بمقالة عمان لا أخلع لباسا ألبسنيه الله عز وجل وهو اعتذار لا يقبله من يريد له وللمسلمين السلامة ، أو هو مثل اعتذار دول الاستعمار بأنهم لا مناص لهم من تحمل التبعة الملقاة على عاتقهم بإزاء الأمم التي يحتلون بلادها ويهيمنون عليها وعلى مرافقها ومقومات حياتها دون أهلها .

ومن الجليل أن أقول وقد كانت سيرة علي في أصحاب الجمل سيرة رفيق بعد الموقعة . فقد كان من ذلك أن لا يقتل مدبراً ولا يذفق على جريح ولا يكشف ستراً ولا يأخذ مالا . فقال قوم يومئذ ما يُجِلُّ لنا دماءهم ويحرم علينا أموالهم . فقال علي : القوم أمثالكم من صفح عنا فهو منا ونحن منه ومن لج حتى يصاب فقتاله مني على الصدر والنحر وإن لكم في خمسة لغتي . فيومئذ تكلمت الخوارج ولعله أول كلام ظاهر لهم .

على ومعاوية وما كان بينهما

قبل الكلام على ما بين علي ومعاوية أريد أن أسوق كلمة تعرف بها الحال النفسية لأهل العراق وأهل الشام .

أهل العراق وأهل الشام : أهل العراق هم أهل المصرين البصرة والكوفة وهم الذين فتحوا العراق ودوخوا فارس وأرمينيا وفتحوا الفتوح العظيمة ومضروا المصرين وهم من قبائل كثيرة . وقد كان أبو بكر حين وجه الجند إلى جهة العراق وفارس لا يستعين بأهل الردة على قتال الفرس ومن معهم . إلى أن ذهب إليه المثنى بن حارثة في آخر أيام حياته وسأله الاستعانة بمن كان قد ارتد لأن الحاجة ماسة إليهم لكثرة جموع فارس وضخامة حشدكم وما أعدوا لأهل الإسلام من عدة ، فلم يل أبو بكر من ذلك شيئاً ، بل عهد في ذلك إلى عمر فلما أفضى الأمر إلى عمر استنصر الناس إلى العراق وندبهم للخروج مع المثنى

ثم نتابع الأمر على تزجية الجيوش إلى فارس والعراق . واستعان عمر بن كان من أهل الردة بمن حسن إسلامه ورغب في الجهاد ، غير أنه لم يكن ليولى أحداً أمر الحرب ويوصى القواد أن لا يجعلوا أحداً منهم أميراً حذر غائلتهم ، فلما جاء عثمان سمح لهم بالولايات وقدم كثيراً منهم في الحروب يوليهم أمر بعضها وهم من الإسلام بمنزلة دون السابقين الأولين والمهاجرين والأنصار ومن ثبتوا على إسلامهم . فلما ضخم الأمر في تلك النواحي ونبتت النابتة لهم في تلك الأمصار لم يكن الدين قد أخذ على شكايمهم وهم بمرأى ومسمع من الفرس وفي أيديهم السبي وبخاطون أهل الذمة في نواحيهم فأخذوا بعض الشيء من أخذهم وسقط بالمصرين روادف ردف ، وأعراب لحقت ؛ لاسابقة لهم ولا غناء فيهم ، وقد وجدوا التقدم لغيرهم فأحفظهم ذلك وجمجموا بما في نفوسهم من الكراهة لولاية قريش ، وقد أكلت الحرب ذوى الفضل والسابقة والبلاء إلا قليلاً فنقموا تقدم أهل التقدم ثم تدرجوا في الجهر بما في نفوسهم وصاروا يتجنون على العمال والولاية الجنايات وكلما كرهوا من أمير أمراً استغفوا منه ، وكلما جاءهم أخذهم بآداب وأحوال لا تتفق مع ما أخذهم به سابقه . فسهل عليهم عيب الولاية وإظهار التأفف منهم وواجهوهم بالسوء . كل هذه العوامل أوجدت أهل العراق على أهواء مختلفة ، وأغراض متباينة وإدلال على الأمراء وتجن على الرؤساء مطرحين واجب الحشمة ولازم الوقار ، لا يبالي أحدهم أن يشذ عن الجماعة ويفرق الكلمة ، ومروا على هذا الضرب من الفرقة والتخاذل ، وصاروا أهل جدال ومقارعة بالحجة وقوة عارضه .

أما أهل الشام فهم أهل الولايات الأربع : فلسطين والأردن ودمشق وحمص وما يتبعها من الجزيرة وجهات أرمينيا ، وهم كأهل العراق فيهم بعض المهاجرين والأنصار وقبائل العرب فتحوا تلك الناحية وحملوا ثغورها وقد كثر عددهم غير أن جهاتهم لم تكن كثيرة الانتقال كنواحي فارس ولم تتغير عليهم الولاية والأمراء بل كان الأمير عليهم معاوية بن أبي سفيان جمعت له بعض الولايات الأربع في مدة عمر واستكملت له في مدة عثمان ، عرفوه أميراً عليهم

وعرفوا أنفسهم رعية سامعة مطمعة له ، لم تشقتهم الأهواء ولم يمرنوا على سحق
الرأى والتجنى على الأمراء .

فعاوية لم يكن طارئاً على أهل الشام بالأمرة ولا جديداً عليهم في الولاية
بل ألفوا طاعته وبخعوا إليه بنفوسهم وطال حكمه عليهم ، وكان راضياً مرضياً فيهم
أما علي بن أبي طالب فإنه قد ورد العراق على أمراء محالفين له مبطلين عنه
منحازين إلى صفوف أعدائه والطالبين لنفسه التي بين حنبيه قد تخالفوا في شأنه
فرقا وتفرقوا عليه حزائقي ، حتى إذا سمحوا بالدخول في أمره طوعاً أو كرها
وأعطوه أيديهم بالطاعة كانوا يرون أنفسهم أصحاب منة عليه وأولياء نعمة
أسدوها إليه ، ويرون أنفسهم شركاء في أمره وقسماء في سلطانه ، ينازعونه
الآراء ولا يجيبون له نداء إلا إذا أطلعهم على خفية أمره وأسهم لهم في رأيه .

وجند هكذا يكون أمرهم لا يمكن أن يتم لهم أمر أو يبلغوا من نكاية العدو
مأرباً إذ الطاعة العمياء في الجنود أول شرط من شروط نجاح القواد وإحرازهم
النصر .

إن معرفتنا بكل ما تقدم تحمل لنا كثيراً من الأمور التي نراها أشبه بمقدة
لاتحمل من نجاح معاوية مع تأخره وسابقة على فضله وغناؤه في الإسلام
وإخفاق على مع ماله من الفضل .

كأنى بمعاوية كان عالماً جد العلم بالروح السارى في نفوس أهل العراق ،
والروح المبين له السارى في أهل الشام . وإن من كان على مثال أهل الشام كان
جديراً بالفوز والغلب ، إذ الاجتماع في الرأى ، والاتفاق في الكلمة ، والتسليم
لرئيس بالطاعة على ما أحب المرء أو كره مدد لا يعادله مدد وعامل قوى من
عوامل الفوز .

أما على رضي الله تعالى عنه فإنه لم يحسب لهذه الأمور حسابها يوم بايع .
ويظهر المطلع أنه لم يكن على يبة من الحالة النفسية لأهل العراق وأهل الشام .
ولا بالحالة النفسية لمعاوية وماله من المسكنة عند القوم الذين هم في يده . وأن
مما سهل على معاوية القيام بما قام به وكثر الجوع لديه أنه كان والياً على جميع

ولابات الشام زمناً مديداً ولو أنه كان على دمشق وحدها ما تسنى له أن يقوم في الأمر على الوجه الذي قام به ولكان له مع على شأن آخر .
يقول أرباب البصر بنواميس الاجتماع وطبيعة الجماعات : إن عمل قواد الجموع على الدوام خلق الاعتقاد في النفوس لا فرق بين أن يكون دينياً أو سياسياً أو اجتماعياً ولا أن يكون محله عملاً أو إنساناً أو رأياً (روح الاجتماع) .

وقد كان معاوية قائداً بهذا المعنى . فإنه قد خلق في أهل الشام اعتقاداً إجراماً على ، وأنه قتل عثمان ظلماً وعدواناً وأن دمه في عنقه ، وأن قتاله على ذلك واجب . وقد تأتى لمعاوية في هذا الأمر ما لم يكن يحلم به ، فإنه نصب قبيص عثمان وهو مضر جرح بدمه على منبر دمشق سنة كاملة وعلى أصداع نائلة زوجه يعرض ذلك على أنظار الناس ويستثير حميتهم ويدكى بذلك الأحقاد في قلوبهم على على الغاصب — زعموا — للخلافة ، المحل لدم الخليفة وقد آوى قلمته . ولا شيء يهيج الإحساس ويثبت الاعتقاد كالصور التي تعرض على الإنسان . فما بالك بالدم على قبيص الخليفة وأصداع زوجته مدلاة في رده تعرض على الأنظار بكرة وعشياً . ولم يكن لعل وسيلة كهذه يؤثر بها في قلوب أصحابه ويحمسهم بها .

فهذه الأمور وما تقدمها أوجدت لمعاوية نفوذاً شخصياً في القوم الذين معه زاده قوة ورسوخاً ماله من الإمارة والملسكة فيهم دهرأ طويلاً . لهذا كان معاوية لا يلقى معارضاً لأوامره ولا معقب لحكمه . بخلاف على فإنه لم يكن له في جندم هذا النفوذ الذي كان لمعاوية في جنده .

يقول غوستاف لوبون ما معناه . إن قائد الجماعة يجب عليه أن يعرف روح الجماعة البعيدين عنه ليعرف كيف يسوسهم ويؤثر فيهم وإلا كان عمله ضائعاً . وإن نابليون كان عالماً بروح الجماعة في فرنسا ولذلك كان تأثيره عظيماً فيهم ناجحاً على الدوام . ولكنه لما ذهب روسيا لم يكن عالماً بأحوالهم فظن أنهم يكونون له على مثال أهل فرنسا وأنه لا يلقى في إخضاعهم وإلقاتهم إليه بالطاعة عناء فكان الأمر على غير ما قدر . اهـ .

والظاهر أن علياً سبق إلى الأمر وهو غير عالم بما يتنازع أهل العراق من الأهواء ، وأنهم ليسوا بأهل جماعة ، وأن أحوالهم قد فسدت بخلاف أهل الشام . لذلك لقي العناية الأشد في أخذ طاعتهم له ، وكانت المسكيدة فيهم أسهل والتأثير في حل زابطنهم أسرع . والله يحكم لا معقب لحكمه .

بدء أمر معاوية

ذكر مؤلف (الإمامة والسياسة) أن النعمان بن بشير لما قدم على معاوية بكتاب زوجة عثمان تذكر فيه دخول القوم عليه وما صنع محمد بن أبي بكر من تنف لحيته في كتاب رققت فيه وأبلغت حتى إذا سمعه السامع بكى حتى يتصدع قلبه ويقميص عثمان مخضباً بالدم ممزقاً وعقدت شعر لحيته في زر القميص . فصعد معاوية المنبر بالشام وجمع الناس ونشر عليهم القميص وذكر ما صنعوه بعثمان فبكى الناس وشهقوا حتى كادت نفوسهم تزهق . ثم دعاهم إلى الطلب بدمه . فقام إليه أهل الشام فقالوا هو ابن عمك وأنت وليه ونحن الطالبون بدمه . فبايعوه أميراً عليهم . وكتب وبعث الرسل إلى كور الشام وكتب إلى شرحبيل بن السمط السكندی وهو بحمص يأمره أن يبايع له بحمص كما يبايع أهل الشام . فلما قرأ شرحبيل كتاب معاوية دعا أناساً من أشراف أهل حمص فقال لهم : ليس من قتل عثمان بأعظم جرماً ممن يبايع لمعاوية أميراً وهذه سقطة ولكننا نبايع له بالخلافة ولا نطلب بدم عثمان مع غير خليفة فبايع لمعاوية بالخلافة هو وأهل حمص . وكتب إلى معاوية : أما بعد فإنك أخطأت خطأ عظيماً حين كتبت إلى أن أبايعك بالإمرة وأنت تريد أن تطلب دم عثمان الخليفة المظلوم وأنت غير خليفة وقد بايعت ومن قبلي لك بالخلافة . فلما قرأ معاوية كتابه سره ذلك ودعا الناس وصعد المنبر وأخبرهم بما قال شرحبيل ودعاهم إلى بيعته بالخلافة فأجابوه ولم يختلف عليه أحد .

شرحبيل بن السمط

مر بنا أن معاوية لما خالف على أمير المؤمنين على بن أبي طالب لم يبدأ أمره

إلا بأن يأخذ البيعة على من قبله بالإمرة عليهم للطلب بدم عثمان . فالخلافة لم تكن مطمح نظره إلى أن وجه نظره إليها شرحبيل بن السمط فن هو شرحبيل ؟ وما مبلغ أثره ؟ وما الذى حمله على ذلك ؟ .

أما الرجل فهو شرحبيل بن السمط من بنى معاوية بن عمرو من كندة ثبت هو وابنه على إسلامهما حين ارتدت كندة وقامت الفتنة بينهم وبين ليث بن زياد الأنصارى بسبب ناقة للعداء بن حجر أخى شيطان بن حجر وضع ليث عليها ميسم الصدقة خطأ وأبى أن يطلقها لصاحبها . فاستغاث شيطان بقومه وتمادى الخلاف فارتدوا وحاربوا فقام شرحبيل وابنه وتبرأ من قومه الذين ارتدوا وقالوا لبني معاوية : إنه لقيسح بالأحرار التنقل إن الكرام ليلزمون الشبهة فيسكرمون أن ينتقلوا عنها مخافة العار ، فكيف الانتقال من الأمر الحسن الجليل والحق ، إلى الباطل والقيسح ، اللهم إنا لا نمالى قومنا على ذلك . وانتقلا إلى ليث بن زياد ومعهما امرؤ القيس بن عباس وكانوا يشيرون على ليث بالرأى والمكيدة فى الحرب فطرق زياد بجنوده مع الليل رؤساء المشاقين فأصاب ملوكهم وهم : مشرح ومخوص وجد وأبضعة وأختهم العمردة . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو عليهم حين بلغه أمر ردتهم فانقضت جموعهم وهرب من أطاق الهرب وسبى النساء والذرارى ولما مر السبى بالآشعث بن قيس فكهم وجمع الجموع لقتال المسلمين . وكان له مع المسلمين وقائع انتهت بحصار الآشعث ومن معه بحصن النجيز . فلما عضتهم الحرب واشتد عليهم الحصار خرج الآشعث ومعه تسعة من الحصن ليستأمنوا لأنفسهم ويسلموا الحصن بمن فيه فكتبوا أسماء من يشملهم الأمان ونسى الآشعث أن يكتب اسمه وأراد ليث قتله بعد أن قتل المقاتلة من أهل الحصن وسبى غير المقاتلة . فقال أصحابه : أخره حتى يقدم على أبى بكر فهو أعلم بالأمر . فسيره مع السبى . فكان قومه يلعنونه لغدره والسبى يلعنونه . فلما قدم على أبى بكر (وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد توفى) قال له الآشعث : احتسب فى خيراً وتطلق إسرائى وترد على زوجتى (أم فروة أخت أبى بكر) وتقبلنى عثرى وتفعل فى ما فعلت

بأمثال تجدني خير أهل بلادى لدين الله . فحقن أبو بكر دمه عليه ورد عليه أهله وأقام بالمدينة .

كان عمر بن الخطاب قد سير شرحبيل بن السمط إلى سعد بن أبي وقاص بالعراق فكان معه وقدمه سعد وقربه ، فحسده الأشعث بن قيس . ولا يبعد أن يكون وجود شرحبيل في الجيش المحارب للأشعث أيام رده له أثر في حسده له واضطغانه عليه .

كان سعد بن أبي وقاص أوفد جرير بن عبد الله على عمر فتدسس له الأشعث بن قيس وقال له : إن قدرت أن تنال من شرحبيل عند عمر فافعل . فلما قدم سأل عمر عن الناس فأحسن الشاء على سعد . قال : وقد قال شعرا :
ألا ليتني والمرء سعد بن مالك وزيراً وإن السمط في لجة البحر
فيغرق أصحابي وأخرج سالماً على ظهر قرقور أنادى أبا بكر
من هذين البيتين فهم عمر أن الناس يتبرمون بمكان زبر وشرحبيل من سعد وكان من شأن عمر الحرص على ألا يبقى لأحد من الناس علة يعتل بها فأرسل إلى سعد أن يرسل إليه زبراً وشرحبيل ، فلما قدما عليه أمسك زبراً بالمدينة وسير شرحبيل إلى معاوية بالشام فشرف بها وتقدم وعلا شأنه عند معاوية وعند الناس .

فلما قدم جرير بن عبد الله رسولا من على إلى معاوية وهو ثار شرحبيل ، عزم شرحبيل على إحباط مسعاه ورده غائباً ، فكان مما قاله لمعاوية حين أفضى إليه بما جاء إليه جرير : كان أمير المؤمنين عثمان خليفتنا فإن قويت على الطلب بدمه وإلا فاعتزلنا ، وعمل على مبايعته بالخلافة . وانصرف جرير إلى على . وقد قال النجاشي :

شرحبيل ما للدين فارقت أمرنا ولكن لبغض المالكى جرير
وقولك ما قد قلت عن أمراشعث فأصبحت كالحادى بغير بعير

مسير عمرو بن العاص إلى معاوية

كان عمرو بن العاص بالمدينة في بدء الفتنة . ولا تجهل أن عثمان لم يكن بمحلا

في شأنه لأن عمرو بن العاص هو الذي فتح مصر وثبت فيها كلمة الإسلام ودان أهلها له بالطاعة أقام واليا عليها بقية أيام عمر . فلما جاء عثمان عزل عمرأ عنها وولاهها عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، والفظام عن الولاية شديد . فليس من الغريب أن يكون عمرو بن العاص في نفسه معتبة على عثمان . فكان عمرو يرمى بكلمات لها وقع الأسنه على عثمان حتى قيل إن عمرأ لما بلغه قتله قال : أنا أبو عبد الله . أنا قتله وأنا بواذي السباع . ومعناه في ذلك أنه كان يؤلب عليه ويلقى إلى الناس ما يغير قلوبهم عليه حتى قلوب رعاة الشاء في الجبال وفي الآودية

خرج عمرو بن العاص من المدينة لما أحيط بعثمان وقال : يا أهل المدينة لا يقيم أحد فيدركه قتل هذا الرجل إلا ضربه الله بذل ، من لم يستطع نصره فليهرب وصار إلى فلسطين ومعه إبناه عبد الله ومحمد وأقام بها . فمر به راكب وأخبره بأنه ترك عثمان محصوراً . ثم مر به راكب آخر فأخبره بقتل عثمان . وبعد مدة مر به آخر فأنبأه ببيلة على . وأن الوليد بن عقبة سأل عليا عن قتله فقال له والله ما أمرت ولا نهيت ولا سرتي ولا سامني وأنه آوى ولم يرض (أى بالقصاص منهم) وإن مروان احتج عليه فقال إن لم تكن أمرت فقد توليت الأمر (أمر المسلمين) وإذا لم تكن قتلت فقد آويت القاتلين . فقال عمرو بن العاص : خلط والله أبو الحسن أنا أبو عبد الله يكون فيها حرب . من حك قرحة نكأها . فقال سلم بن زنباع : يا معشر العرب كان بينكم وبين العرب باب فكسر فاتخذوا بابا غيره . فقال عمرو : ذلك الذي نريده . ويقول ابن الأثير ثم ارتحل عمرو يبكي كما تبكي المرأة ويقول : واعثماناه أنعى الحياء والدين . حتى قدم دمشق .

ويذكر ابن الأثير أن عمرأ قال حين بلغه قتل عثمان : إن يل هذا الأمر طلحة فهو قتي العرب سيدا وإن يله ابن أبي طالب فهو أكرم من يليه إلى . فلما بلغه بيعة الناس لعلي اشتد عليه الأمر وأقام ينتظر ما يفعل الناس . فبلغه مسير طلحة والزبير وعائشة فتربص حتى أتاه خبر وقعة الجمل وما تم فيها فارتج عليه أمره .

أدار عمرو عينيه فإذا معاوية بالشام يعظم شأن عثمان، ويدعو إلى الطلب بدمه وكان معاوية أحب إليه من علي . فاستشار ولديه وقال لهما أما علي فلا خير لي عنده وهو يدل بسابقتة وغير مشرقي في شيء من أمره . فأشار عليه ابنه عبد الله بأن يكف يده ويجلس في بيته حتى يجتمع الناس . وأشار عليه محمد بأنه لا ينبغي أن يجتمع الناس في هذا الأمر وليس له فيه صوت . فحمد لسل منهما رأييه وعمل برأى محمد وخرج إلى الشام لحسن لمعاوية ما رأى ومعاوية لا يلتفت إليه . وكأني بمعاوية وقد تخوف أن يكون الرجل يظن غير ما يظهر فلم يسترسل إليه حتى يكون على بينة من أمره .

رأى أباه إعراض معاوية عنه فأشارا عليه بمفارقتة . فدخل عمرو على معاوية وكله في هذا الشأن بما كانت عاقبته أن استدناه وأشركه في أمره وجعله موضع سره ومرد مشورته .

وإني لأستبعد ما قصه ابن الأثير من أن عمرًا قال لمعاوية : والله لعجب لك إني أرفدك بما أرفدك وأنت معرض عني ! إن قاتلنا معك نطلب بدم الخليفة إن في النفس ما فيها حيث تقاتل من تعلم سابقتة وفضله وقرابته ولكنما إنما أردنا هذه الدنيا . فصالحه معاوية وعطف عليه . فإني لأحسن أن المخاطبة على هذا الوجه لا تسمح بها نفس عمرو بل هو يتكرم عنها ولا يقبل ذلك منه معاوية . مهما قيل إن باطن أمر كل منهما كان على ذلك .

﴿ خروج بن أبي سرح إلى مصر ﴾

فلما خرج عبد الله بن أبي سرح يريد المدينة وثب محمد بن أبي حذيفة على إمارة مصر فأحذها وصلى بالناس . وعلم ابن أبي سرح بالخبر فلم يقدر على الرجوع إلى مصر فأقام بتخومها حتى جاءه خبر قتل عثمان وبيعة على فاسترجع . فقال له المخبر كأن ولاية علي بن أبي طالب عدلت عندك قتل عثمان . قال أجل فتأمل الرجل وقال كأنك عبد الله بن أبي سرح أمير مصر . قال أجل . قال فإن كان له في نفسك حاجة فالتجاء التجاء فإن رأى أمير المؤمنين فيك وفي أصحابك

سئ. إن ظفر بكم قتلكم أو نفاكم عن بلاد المسلمين وهذا بعدى أمير يقدم عليك . قال : ومن هو قال : قيس بن سعد بن عبادة . فقال عبد الله أبعده الله محمد بن أبي حذيفة فإنه بغى على ابن عمه وسعى عليه وقد كان كفله ورباه وأحسن إليه . فأساء جواره ووثب على عماله وجهز الرجال حتى قتل ثم ولى عليه من هو أبعده منه ومن عثمان ، لم يمتعه بسطان بلاده حولا ولا شهراً ولم يره أهلاً لذلك ، فقال انجل أنج بنفسك لا تقتل . فولى عبد الله وجهه شطر الشام ولحق بمعاوية .

وكان علي بن أبي طالب لما ولى دعا بقيس بن سعد وقال له : سر إلى مصر فقد وليتها واخرج إلى رحلك واجمع إليك ثقاتك ومن أحبيت أن يصحبك حتى تأتيا ومعك جند فإن ذلك أرعب لعدوك وأعز لوليك . فإذا أنت قدمتها إن شاء الله فأحسن إلى المحسن واشتد على المريب وارفق بالعامه والخاصة فإن الرفق بمن . فقال له قيس : يرحمك الله يا أمير المؤمنين ، فقد فهمت ما قلت ، أما قولك اخرج إليها بجند فوالله لئن لم أدخلها إلا بجند آتيا به من المدينة لا أدخلها أبداً ، فأنا أدع ذلك الجند لك فإن أنت احتجت إليهم كانوا منك قريباً وإن أردت أن تبعثهم إلى وجه من وجوهك كانوا عدة لك وأنا أصير إليها بنفسى وأهل بيتى . وأما ما أوصيتني به من الرفق والإحسان فإن الله عز وجل هو المستعان على ذلك . فخرج قيس بن سعد في سبعة نفر من أصحابه حتى دخل مصر . فصعد المنبر لجلس عليه وأمر بكتاب معه من أمير المؤمنين فقرأ على أهل مصر . وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله على أمير المؤمنين إلى من بلغه كتابي هذا من المؤمنين والمسلمين . سلام عليكم وإني إليكم أحمد الله الذي لا إله إلا هو . أما بعد فإن الله عز وجل بحسن صنعه وتقديره وتديره اختار الإسلام ديناً لنفسه وملائكته ورسله وبعث به الرسل عليهم السلام إلى عباده وخص به من انتخب من خلقه . فكان مما أكرم الله عز وجل به هذه الأمة وخصهم به من الفضيلة أن بعث إليهم محمداً صلى الله عليه وسلم فعلمهم الكتاب والحكمة والفرائض

والسنة لكيما يهتدوا وجمعهم لكي لا يتفرقوا وزكاهم لكيما يتطهروا وورعهم لكي لا ينجسوا. فلما قضى من ذلك ما عليه قبضه الله عز وجل صلوات الله عليه ورحمته وبركاته ثم إن المسلمين استخلفوا به أميرين صالحين عملاً بالكتاب والسنة وأحسن السيرة ولم يعدوا السنة ثم توفاهما الله عز وجل ورضى الله عنهما ثم ولى بعدهما وال فأحدث أحداثاً فوجدت الأمة عليه مقالا فقالوا ثم نعموا عليه فغيروا ثم جاءوا فبايعوني. فاستهدى الله عز وجل بالهدى وأستعينه على التقوى ألا وإن لكم علينا العمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم والقيام عليكم بحقه والتنفيذ لسنة والنصح لكم بالغيب والله المستعان وحسبنا الله ونعم الوكيل - وقد بعثت إليكم قيس بن سعد بن عبادة أميراً فوازيه وكانفه وأعنيه على الحق وقد أمرته بالإحسان إلى محبتكم والشدة على مريبكم والرفق بعوامكم وخواصكم وهو من أرضى هديه وأرجوا صلاحه ونصيحته أسأل الله عز وجل لنا ولكم عملاً زاكياً وثواباً جزيلاً ورحمة واسعة والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته. وكتبه عبيد الله بن أبي رافع في صفر ٣٦ - تم.

ثم إن قيس بن سعد قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وصلى على محمد صلى الله عليه وسلم وقال الحمد لله الذي جاء بالحق وأما الباطل وكبت الظالمين: أيها الناس إنا قد بايعنا خير من نعلم بعد محمد نبينا صلى الله عليه وسلم فقوموا أيها الناس فبايعوا على كتاب الله عز وجل وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فإن نحن لم نعمل لكم بذلك فلا بيع لنا عليكم. فقام الناس فبايعوا واستقامت له مصر وبعث عليها عماله وتمت مصر على الطاعة إلا جماعة في خربنا أعظموا قتل عثمان واعتزلوا ينتظرون ماذا يتم وقالوا له ابعث عمالك فإن الأرض أرضك لا ننازعك وأمهنا حتى يتبين الأمر. وكذلك مسلمة بن مخزوم لم يبايع وعاهد قيساً أن لا يعمل شيئاً ما بقى واليا على مصر وبقى في مصر إلى أن انقضى أمر الجمل. وكان قيس كافياً، فكان أثقل شيء على معاوية وقد خشى أن يسير إلى علي وقيس خلفه بمصر - فكتب معاوية إلى قيس يعظم قتل عثمان ويطوقه علياً ويحضره على البراءة من ذلك ومتابعته على أمره على أن يولي العراقين إذا طفر ولا يعزله

ويولى من أراد من أهله الحجاز كذلك ويعطيه ماشاء من الأموال .
 فنظر في الأمر هو ومن معه من أهله بين موافقته ومصانعته ومطاولته
 أو معالجته بالحرب فأثر الموافقة والمطاولة وكتب إليه - أما بعد إني لم أقارف
 شيئاً مما ذكرته وما اطاعت لصاحبي على شيء منه . وأما متابعتك فأنظر فيها -
 وليس هذا مما يسرع إليه وأنا كاف عنك فلا يأتيك شيء من قلبي تكرهه حتى
 نرى وترى . وكان يريد بذلك أن يُطعم معاوية في متابعتة حتى يتهيأ له مناجزته .
 ولو أن قيساً بقي بمصر إلى زمن حرب صفين لكان وجوده شاغلاً لمعاوية
 ولكان له معه شأن آخر ولكان أخرى أن ينقض من أمر معاوية كل مبرم .
 كتب إليه معاوية بعد ذلك إني لم أرك تدنو فأعدك سلماً ولا تقاعد
 فأعدك حرباً ، وليس مثلي يصانع المحادع وينخدع للمكايد ومعه عدد الرجال
 وأعدة الخيل والسلام .

علم قيس أن المدافعة لا تنفع معه . فأظهر ما في نفسه وكتب إليه بالرد
 القبيح والشتم والتصريح بفضل علي والوعيد . وكان فيما قاله : « وأما قولك
 أني مالى عليك مصر خيلاً ورجلاً فوالله إن لم أشغلك بنفسك حتى تكون
 نفسك أمم إليك ، إنك لذو جد والسلام » . فأيس منه معاوية وثقل عليه مكانه
 وأخذ يكيد له من قبل على فأشاع عنه أنه ماله وواقفه وأنه صار شيعة له وأنه
 تأتبه كتبه ورسله وأنه قد ماله المطالبين بدم عثمان بمصر يجرى عليهم الأرزاق
 ويوافيهم بالأعطيات . فوصل ذلك إلى علي من محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر
 وعيونهم بالشام . فأعظم على ذلك ولم يشأ أن يصدق في قيس قولاً وتفاوض
 مع ابنه وعبد الله بن جعفر فأشار عليه الأخير بعزله .

أما على فتمهل في العزل . وجاءه بعد ذلك كتاب قيس بن سعد بشأن
 المعتزلين بخربتا ومن لم يبايع وأنهم كافون عن القتال حتى يتبينوا . وخشى من مع
 على أن تكون مالملة فأشاروا عليه أن يأمره بقتال الكافرين عنه . فأمره بذلك .
 فلم ير قيس رأياً وكتب إليه : « متى قاتلناهم ساعدوا عليك عدوك وهم الآن
 معزلون والرأى تركهم » . فكان ذلك مما يقوى رغبة أصحاب علي في أمر

سعد فأشاروا عليه بعزله وبعث محمد بن أبي بكر أميراً لمصر ففعل . وغضب قيس وخرج من مصر إلى المدينة وعليها مروان بن الحكم فأخاف قيساً . فخرج عنها ولحق بعلي . وعاتب معاوية مروان فيما فعل وقال له : إنك أمددت علياً بقيس . ولو أنك أمددته بمائة ألف لكانوا أهون على من قيس . وضعفه فيما صنع . أما قيس فلحق بعلي وكشف له الخبر فقبل عذره ووافقه على أمره كله . وكان خروج قيس بحسن تدبير معاوية وسلامة صدر علي .

أمر صفين

قال الأستاذ الخضري : لم تكن واقعة الجمل على شدة هولها وفظاعة أمرها إلا مقدمة لما هو أشد منها هولاً وأفظع أمراً وهو الحرب في صفين .

انصرف علي بن أبي طالب من البصرة إلى الكوفة وبعث إلى جرير بن عبد الله البجلي والأشعث بن قيس الكندي وكانا عاملين لعثمان بفارس أولهما بهمدان والثاني بأذربيجان أن يأخذ له كل منهما البيعة على من قبله وأن يوافياه ففعلوا وانصرفا إليه . فلما أراد على توجيه الرسول إلى معاوية قال جرير : أبعثني إليه فإنه لي ود حتى آتية فأدعوه إلى الدخول في طاعتك فقال الأشعث لعلي لا تبعه فوالله لأظن هوامه معه فقال علي : دعه حتى ننظر ما يرجع به إلينا . فبعث إليه وكتب معه كتاباً يعلمه فيه اجتماع المهاجرين والأنصار على بيعته ونكت طلحة والزبير وما كان من حربه إياهما ويدعوه إلى الدخول فيها دخل فيه المهاجرون والأنصار من طاعته فخصص إليه جرير فلما قدم عليه ما طله واستنظره ودعا عمرأفاستشاره فيما كتب إليه به . فأشار عليه أن يرسل إلى وجوه أهل الشام ويلزم علياً دم عثمان ويقاتله بهم ففعل ذلك معاوية وكان أهل الشام لما قدم النعمان بن بشير بقميص عثمان وأصاب زوجه نائلة أصبعان مقطوعتان بالبراجم وشيء من الكف وأصبعان مقطوعتان من أصولهما ونصف الأبهام قد علقوه سنة وآلى الرجال من أهل الشام أن لا يمسه الماء لغسل إلا من الاحتلام

ولا يناموا على الفرش حتى يقتلوا قتلة عثمان ومن عرض دونهم بشيء
أو تفنى أرواحهم .

فلما قدم جرير بن عبد الله على وأخبره الخبر وقع فيه الاشترا وقال :
قد كنت نهيئتك عن إرساله وأخبرتكم بعدوانه وغشه ولو كنت بعثتني لكان
خيرا من هذا الذي أقام عنده ولم يدع بابا يريد فتحه إلا فتحه ولا بابا يخاف
منه إلا أغلقه . فقال جرير : لو كنت ثم لقتلوك . ولقد ذكروا أنك من قتلة
عثمان . فقال الاشترا : لو أتيتهم والله يا جرير لم يعينى جوابهم . ولحلت معاوية
على خطة أعجزها فيها عن الفكر . ولو أطاعنى فيك أمير المؤمنين لحبسك وأشباهك
في محبس لا تخرجون منه حتى تستقيم هذه الأمور . فخرج جرير بن عبد الله
إلى قريسيه وكتب إلى معاوية فاستقدمه .

ومعلوم أن الشام من مجامع أجناد المسلمين لأنها ثغر عظيم يحاور الأمة
الرومية التي لم تزل حافظة لشيء كثير من قوتها . فكانت الجنود الإسلامية
هناك على غاية الاستعداد عاشرهم معاوية طويلا وهو الرجل السياسى المحنك
فامتلك قلوبهم وصاروا طوع أمره ما أمرهم ائتمروا به وما نهاهم انتهوا عنه
ومثل تلك القوة العظيمة سهلت له أن يرفض بيعه على وبيتهما بالاشتراك
في دم عثمان أو على الأقل بحماية قاتليه حتى آواهم إلى جيشه . ولم يعمل أى
عمل في القصاص منهم . فلما جاء جرير علياً وأخبره بما عليه أهل الشام لم يجد
على مناصب من المنير والقتال . فخرج وعسكر بالخيالة خارج الكوفة وبلغ
معاوية خروجه إليه بنفسه فاستشار عمرو بن العاص فأشار عليه أن يخرج
بنفسه كذلك وأن لا يغيب عنه برأيه ومكيدته وسار معاوية متمهلا وكتب إلى
كل من كان يرى أنه يخاف علياً أو طعن عليه ومن أعظم دم عثمان واستغواهم
عليه . فلما رأى ذلك الوليد بن عقبة بعث إليه :

ألا أبلغ معاوية بن حرب فانك من أخى ثقة ملهم
قطعت الدهر كالدّم المعنى تهدر في دمشق فأتريهم
ولأنك والكتاب إلى على كدابة وقد حلم الأديم

يمنيك الإمارة كل ركب لإنقاض العراق بها رسم
وليس أخوال الترات بن تواني ، ولكن طالب الترة الغشوم
ولو كنت القتل وكان حيا لجرّد لا ألف ولا سووم
ولا نكل عن الأوتار حتى يسمي بها ولا برم جنوم
وقومك بالمدينة قد أبيعوا فهم صرعى كأنهم الهشيم
فدعا معاوية شداد بن قيس كاتبه وقال : ابغني طومارا فأنا به فأخذ القلم
فقال : لا تعجل . اكتب .

ومستعجب بما يرى عن أناتنا ولو زبنته الحرب لم يترعرع
وأرسل به إليه

أخذ على بجوده طريق الجزيرة وعبر الفرات من الرقة ومن هناك قدم
طلائعه أمامه حتى إذا كانوا بسور الروم التقوا بطلائع معاوية فكانت بين
الفریقین مناوشات قليلة ثم تحاجزوا ثم تلاحت جنود علي ومعاوية فمسكر
الطائفتان في سهل صفين وتوافقت الجنود الإسلامية بعضها أمام بعض .

اختار على ثلاثة من رجاله ليذهبوا إلى معاوية يطلبون إليه الطاعة ، وهم
بشير بن عمرو الأنصاري وسعيد بن قيس الهمداني وشبث بن ربعي التميمي
فساروا حتى دخلوا على معاوية فتكلم بشير بن عمرو وقال : يا معاوية إن
الدنيا عنك زائلة وإنك راجع إلى الآخرة وإن الله محاسبك بملك وجازيك
بما قدمت يدك . وإني أنشدك الله أن تفرق جماعة هذه الأمة وأن تسفك
دماءها . فقال له معاوية : هلا أوصيت صاحبك بذلك ؟ فقال : إن صاحبي
ليس مثلك ، إن صاحبي أحق البرية كلها بهذا الأمر في الفضل والدين والسابقة
في الإسلام والقربة من الرسول صلى الله عليه وسلم قال فيقول ماذا ؟ قال
يا أمرك بطاعة الله وإجابة ابن عمك إلى ما يدعوك إليه من الحق فإنه أسلم لك في
دنياك وخير لك في عاقبة أمرك . قال معاوية : ونطل دم عثمان لا والله لا أفعل
ذلك أبداً فقام شبث فقال . يا معاوية إني قد فهمت ما رددت أنه والله لا يخفى

علينا ماتغزو وما تطلب إنك لم تجد شيئاً تستغوى به الناس وتستميل به أهواءهم وتستخلص به طاعتهم إلا قولك : قتل إمامكم مظلوماً فنحن نطلب بدمه فاستجاب لك سفهاء طغام وقد علمنا أنك قد أبطأت عنه بالنصر وأحييت له القتل لهذه المنزلة التي أصبحت تطلب ، ورب متمنى أمر وطالبه يحول الله عز وجل دونه بقدرته وربما أوقى المتمنى أمنيته وفوق أمنيته والله مالك في واحدة منهما خير ، لأن أخطأت ماترجو إنك لشر العرب حالاً في ذلك ، ولئن أصبت ماتمنى لا تصيبه حتى تستحل من ربك صلى النار ، فاتق الله بامعاوية ودع ما أنت عليه ولا تنازع الأمر أهله . ولم يكن من معاوية جواب على هذه المقالة الشديدة إلا رد أشد وأمره إياهم بالانصراف . فأتوا علياً وأخبروه بالخير .

كان القوم جميعاً يهابون أن تلتقى جموع الشام بجموع العراق خوفاً من الاستئصال والهلاك . فكانت تخرج الفرقة من جيش أهل العراق فتخرج لها مثلها من جيش أهل الشام فيقتتلون ، وعلى هذه الحال كان شأنهم في ذي الحجة سنة ٢٦ فلما أهل المحرم توادع الفريقان إلى انقضائه طمعاً في الصلح ، واختلفت بينهما الرسل في ذلك .

وعلى ذكر الرسل أقول : إن ذا الرأي الحصيف إنما ينتقى الرسل ليعربوا عن ذات نفسه ويكون الواحد منهم رفيقاً محسناً للسفارة خيراً بالتأني للأمور لا يرى فتناً إلا رتقه ولا صدعاً إلا رأبه . وهو عنوان عقل مرسله ، فإذا لم يحسن اختيار الرسول كان بلاء استقبله وانبتقت عليه الأمور ، وكان ما يأتيه من البلاء على يد رسوله أشد وأنكى مما يأتيه من عدوه .

ونحن أولاء نرى من رسل على ظهوراً بمظهر العتو والنجر يبدو الشر على وجوههم والقول الجاني من أفواههم كأنما أرسلوا لإشعال النار وإيقاظ الشر وعلى مع ذلك لا يبذل شيئاً يكون الصلح عليه ولا يريد من معاوية إلا أن يلقي بيده ويستكين استكانة الدليل مع إخشان القول له والاستعلاء عليه وقد وصى من هو خير من على رسله بإلانة القول والرفق لمن هو شر من معاوية فقد قال الله تعالى لموسى وهرون إذ أرسلهما إلى فرعون : فقولا له قولاً لينا لعله يتذكر أو يخشى ، فليس بعجيب أن تكون عاقبة هذه الرسائل الفشل .

بعث على عدى بن عامر ويزيد بن قيس الأرحبي وزباد بن خصيفة وشبث
ابن ربيعى — وهو أحد الرسل فى المرة الأولى وربما كان حقه سبياً فى عدم
السجاح — لما دخلوا على معاوية بدأ عدى فقال : إنا أتيناك ندعوك إلى أمر
يجمع الله به عز وجل كلمتنا وأمتنا ويحقن به الدماء ويصلح به ذات البين . إن
ابن عمك سيد المسلمين أفضلها سابقة وأحسنها فى الإسلام أثراً وقد استجمع
له الناس وقد أرشدهم الله بالذى رأوا فلم يبق أحد غيرك وغير من معك ، فأنته
يا معاوية لا يصيبك الله بأصحابك يوم كيوم الجل . فقال معاوية كأنك إنما جئت
متهدداً ولم تأت مصلحاً هيأت يا عدى كلا والله إني لابن حرب ما يقعق لي بالشتان
وإنك لمن المجلبين على ابن عفان وإنك لمن قتلته وإني لأرجو أن تكون بمن
يقتل الله عز وجل هيأت يا عدى قد حلبت بالساعد الأشد . فقال شبث وزباد
أتيناك فيما يصلحنا وإياك فأقبلت تضرب لنا الأمثال دع ما لا ينتفع به من القول
والفعل وأجبنا فيما يعمننا وإياك تفعه . وقال يزيد بن قيس : إنا لم نأت إلا لنبلغك
ما بعثنا به إليك ولؤدى عنك ما سمعنا منك ونحن على ذلك لن ندع أن تنصح
لك وأن نذكر ما ظننا أن لنا عليك به حجة وأنت راجع به إلى الألفة والجماعة .
إن صاحبنا من قد عرفت وعرف المسلمون فضله ولا أظنه يخفى عليك أن أهل
الدين والفضل لن يعدلوا بعلى ولن يميلوا بينك وبينه فاتق الله يا معاوية ولا تخالف
علياً فإننا والله ما رأينا رجلاً قط أعمل بالتقوى وأزهد فى الدنيا ولا أجمع لحصال
الخير كلها منه . فقال معاوية . أما بعد ، فإنكم دعوتكم إلى الطاعة والجماعة .
فأما الجماعة التى دعوتكم إليها فعننا هى . وأما الطاعة لصاحبكم فإننا لا نراها . إن
صاحبكم قتل خليفتنا وفرق جماعتنا وآوى ثأرنا وقتلنا وصاحبكم يزعم أنه لم
يقتله فنحن لا نرد ذلك عليه . أرايتم قتلة صاحبنا ؟ ألسن تعلمون أنهم أصحاب
صاحبكم فليدفعهم إلينا فلنقتلهم به ثم نحن نجيبكم إلى الطاعة والجماعة . فقال
له شبث . أيسرك يا معاوية أنك أمكنت من عمار تقتله ؟ فقال وما يمنعنى من
ذلك ، والله لو أمكنت من بن سمية ما قتلت به عثمان ولكن كنت قاتله بنائل مولى
عثمان . فقال شبث لا تصل إلى عمار حتى تنذر الهام عن كواهل الأقوام
وتضيق الأرض الفضاء عليك برحبها فقال معاوية . إنه لو قد كان ذلك كانت

الأرض عليك أضيق . وبذلك انتهت هذه السفارة التي لم يكن يظن أن تنتهي إلا بمثل ما انتهت إليه . لأنه كان من الضروري أن تكون قاعدة الصلح والدعوة شيئاً في مصلحة كل من الطرفين . يتنزل هذا عن شيء وهذا عن شيء حتى يكون صلحاً . أما هذه السفارة فقد كانت دعوة كسوابقها مع ما في بعض الداعين من هذه الشدة التي تفسد القلوب وتباعد ما بينها .

وأرسل معاوية إلى علي حبيب بن مسلمة الفهري وشرحيل بن السمط ومعن ابن يزيد ابن الأخنس فدخلوا عليه فتكلم حبيب فقال . أما بعد فإن عثمان بن عفان كان خليفة مهدياً يعمل بكتاب الله عز وجل وينيب إلى أمر الله فاستثقلتم حياته واستبطأتم وفاته فعدوتم عليه فقتلتموه فادفع إلينا قتلة عثمان إن زعمت أنك لم تقتله فقتلهم به ثم اعتزل أمر الناس فيكون أمرهم شوري بينهم يولي الناس أمرهم من أجمع عليه رأيهم . فقال له : ما أنت لا أم لك والعزل وهذه الأمة ، اسكت فإنك لست هناك ولا بأهل له . فقام وقال : والله أتريني بحيث تيكروه . فقال علي : وما أنت وإن أجلبت بخيلك ورجلك لا أبقى الله عليك إن أبقيت علي أخفراً أو سوءاً اذهب فصوب وصعد ما بدا لك . وقال شرحيل بن السمط : ما كلامي إلا مثل كلام صاحبي فهل عندك جواب غير الذي أجبت به من قبل ؟ فقال علي : نعم ، الحمد لله وأثنى عليه ثم ذكر بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهدايته للناس ثم قبضه الله إليه واستخلف الناس أبا بكر واستخلف أبو بكر عمر فأحسن السيرة وعدل في الأمة وقد وجدنا عليها أن توليا علينا ، ونحن آل رسول الله ، فغفرنا ذلك لهما ، وولى عثمان فعمل أشياء عابها الناس عليه . فساروا إليه فقتلوه . ثم أتاني الناس وأنا معتزل أمورهم . فقالوا لي : بايع ، فأبيت عليهم . فقالوا لي بايع فإن الأمة لا ترضى إلا بك ، ولنا نخاف أن تفعل أن يفترق الناس . فبايعتهم فلم يرعني إلا شقاق رجلين قد بايعاني وخلاف معاوية الذي لم يجعل الله له سابقة في الدين ولا سلف صدق في الإسلام طليق بن حليق حزب من هذه الأحزاب ، لم يزل لله ولرسوله وللمسلمين عدواً هو وأبوه حتى دخلا في الإسلام كارهين فلا غروا لإخلافكم معه وانقيادكم له

وتدعون آل نبيكم الذين لا ينبغي لكم شقاقهم ولا خلافهم ولا أن تعدلوا بهم من الناس أحداً . إلا أنى أدعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه ، وإمارة الباطل وأحباء معالم الدين . فقال له شرحبيل : أشهد أن عثمان قتل مظلوماً . فقال لهما : لا أقول إنه قتل مظلوماً ، ولا أنه قتل ظالماً . قالوا فمن لم يزعم أن عثمان قتل مظلوماً فنحن منه براء . ثم انصرفا . فقال على فإنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين . وما أنت بهادى العمى عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون .

لما انسلخ المحرم أمر على من ينادى : ألا إن أمير المؤمنين يقول لكم انى قد استدمتكم لتراجعوا الحق وتذنبوا إليه واحتججت عليكم بكتاب الله فدعوتكم إليه فلم تناهوا عن طغيان . ولم تحيوا إلى حق : وإنى قد نبذت إليكم على سواء إن الله لا يحب الخائنين . ففرغ أهل الشام إلى أمرائهم ورؤسائهم وخرج معاوية وعمرو يكتبان الكتائب ويعيبان الجيوش وفعل على فعلهما . وقال لا تقاتلوهم حتى يقاتلوكم فأنتم على حجة وتركهم حتى يقاتلوكم حجة أخرى فإذا هزمتموهم فلا تقتلوا مدبراً ولا تجهزوا على جريح ولا تكشفوا عورة ولا تمثلوا بقتيل وإذا وصلتم إلى رجال القوم فلا تهتكوا ستراً ولا تدخلوا داراً ولا تأخذوا شيئاً من أموالهم ولا تهيجوا امرأة وإن شتمن أعراضكم وسبين أمراءكم وصلحاءكم فإنهن ضعاف القوى والآنفس . وكان يقول بهذا المعنى لأصحابه في كل موطن اهـ

وفي غد ذلك اليوم وهو يوم الأربعاء أول صفر سنة ٣٧ ابتدأت الحرب من غير أن يقف كل الجمعين وجهاً لوجه بل كل يوم يخرج قائد من هنا وقائد من هنا حتى إذا مضت سبعة أيام قال على لجنده ليلة الأربعاء ثامن صفر حتى متى لا نناهض هؤلاء القوم بجمعنا ؟ واتفق معهم على ذلك فباتوا يصلحون أمرهم وفي ذلك يقول كعب بن جعيل التغلبي :

أصبحت الأمة في أمر عجب والملك بمجموع غداً لمن غلب
فقلت قولاً صادقاً غير كذب إن غداً تهلك أعلام العرب

وفي الصباح زحف على بجنود أهل العراق ، وزحف له معاوية بجنود أهل الشام وذلك في يوم مشنوم لا يزال المسلمون يعدونه شؤماً من لدن ذلك الحادث إلى الآن . تناهض الناس ذلك اليوم واقتتلوا قتالا شديداً نهارهم كله . ثم انصرفوا عند المساء وكل غير غالب ، ثم أعادوا الكرة في غد ذلك اليوم وكانت حملتهم أشد من اليوم الأول وقد انكشفت ميمنة أهل العراق وانتهت هزيمتهم إلى على فشى نحو الميسرة فانكشفت عنه مضربى الميسرة وثبتت ربيعة . ومربه في ذلك الوقت الاشترا النخعي ، فقال له : أنت هؤلاء القوم فقل لهم أين فراركم من الموت ؟ فذهب إليهم الاشترا وهيج الناس لخوض الغمرات فتابعوه وكرؤا معه ، فأخذ لا يعمد لكتيبة إلا كشفها ، ولا لجمع إلا حازه ورده ، ولم يزل حتى كشف هذه الجموع المهاجمة وألحقهم بصفوف معاوية بين العصر والمغرب ولم يزل الاشترا في هجمته حتى وصل إلى حرس معاوية وكان معاوية يقول : أردت في هذا الوقت أن أنهرم فذكرت قول الأطنابة :

أبت لي عفتي وأبي بلائي وإقداي على البطل المشيح
وإعطائي على المكروه مالي وأخذى الحمد بالثمن الريح
وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدي أو تستريحي

فنعني هذا القول من الفرار . وفي هذا اليوم قتل عمار بن ياسر .

ولما أمسى المساء على الفريقين لم ينفصلا بل استمر القتال شديداً طول الليل ويسمون هذه الليلة ليلة الهرير يشبهونها بليلة القادسية حتى إذا أصبح عليهم صبح يوم الجمعة أخذ الاشترا يزحف بالميمنة ويقاثل بها ويهيج الناس بقوله وعلى يده بالرجال لما رأى من ظفروه . وبينما هم في هذه الشدة الشديدة إذا بالمصاحف قد رفعت على رؤوس الرماح من قبل أهل الشام وقائل يقول : هذا كتاب الله عز وجل بيننا وبينكم ، من لثغور الشام بعد أهل الشام ، من لثغور العراق بعد أهل العراق ! فلما رأى أهل العراق المصاحف مرفوعة قالوا : نجيح إلى كتاب الله . فقال لهم علي : يا عباد الله أمضوا على

حقكم وصدقكم ، فإن معاوية وعمر بن العاص وابن أبي معيط وحبيب بن مسلمة وابن أبي سرح والضحاك بن قيس ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن أنا . أعرف بهم منكم قد صحبتهم أطفالا وصحبهم رجالا فكانوا أشرف أطفالا وأشرف رجال . ويحكم إنهم ما رفعوها ثم لا يرفعونها ولا يعملون بما فيها ، وما رفعوها لكم إلا خديعة ودهاء ومكيدة . فقالوا ما يسعنا أن ندعى إلى كتاب الله عز وجل فنأبى أن نقبله . وقال مسعر بن فذكي التيمي وأشباه له من القراء أجب إلى كتاب الله إذا دعيت إليه . وإلا ندفعك برمتك إلى القوم أو نفعل كما فعلنا بابن عفان أنه علينا أن نعمل بما في كتاب الله عز وجل . والله لتفعلنها أو لنفعلها بك ثم طلبوا منه أن يبعث إلى الأشتر ليرك القتال . فأرسل إليه رسولا . فقال الأشتر للرسول . ليس هذه الساعة التي ينبغي لك أن تربلني فيها عن موقفي . إني قد رجوت أن يفتح لي فلا تعجلني . فرجع الرسول بالخبر فما انتهى إليه حتى ارتفع الرهج وعلت الأصوات من قبل الأشتر . فقال له القوم : والله ما نراك إلا أمرته أن يقاتل ثم قالوا ابعث إليه فليأتك وإلا والله اعتزلناك . فقال للرسول ويحك قل للأشتر أقبل فإن الفتنة قد وقعت فلم يسعه إلا المجيء وترك ساحة الحرب . ثم أرسل الأشعث بن قيس ليسأل معاوية عما يريد فلبا ذهب إليه قال له معاوية : نرجع ونحن وأتم إلى ما أمر الله في كتابه تبعثون منكم رجلا ترضونه ونبعث منا رجلا ثم نأخذ عليهما أن يعملما بما في كتاب الله لا يعدوانه ثم نتبع ما اتفقا عليه فقال له الأشعث هذا الحق . ثم رجع إلى علي فأخبره ، فقال الناس : رضينا وقبلنا . فقال أهل الشام : قد اخترنا عمرا . فقال الأشعث ومن تابعه : وإنا قد رضينا أبا موسى الأشعري . فقال علي : قد عصيتهموني في أول الأمر فلا تعصوني الآن . وبين لهم تخوفه من أبي موسى الأشعري لأنه كان يخذل الناس عنه فأبوا إلا إياه فاضطر علي للسير على مارأوا .

روى الطبري أن الأحنف بن قيس جاء إلى علي وقال : يا أمير المؤمنين إنك قد رميت بحجر الأرض وبمن حارب الله ورسوله أنفَ الإسلام (يريد عمرا) وإني قد عجمت هذا الرجل وحلت أسطره (يعني أبا موسى) فوجدته

كليل الشفرة قريب القمر وإنه لا يصلح لهؤلاء القوم إلا رجل يدنو منهم حتى يصير في أكفهم ويبعد حتى يصير بمنزلة النجم منهم . فإن أبيت أن تجعلني حكا فاجعلني ثانياً أو ثالثاً فإنه لن يعقد عقدة إلا حلفتها ولن يحل عقدة أعقدها إلا عقدت لك أخرى أحكم منها فأبى الناس إلا أبا موسى . فقال الأحنف : فإذا أبيت إلا أبا موسى فأدفتوا ظهره بالرجال .

عقد التحكيم

لما رضى الفريقان بالتحكيم وأفضى بهما الأمر إلى كتابته كتبوا .

بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما تقاضى عليه على أمير المؤمنين . فقال عمرو ابن العاص اكتب اسمه واسم أبيه هو أميركم فأما أميرنا فلا . فاستشار على في ذلك بنى هاشم وأدخل معهم الأحنف بن قيس . فقال الأحنف : لا تمح أمانة المؤمنين فإني أتخوف إن محوتها لا ترجع إليك أبداً . فأبى على ذلك ملياً من النهار ثم إن الأشعث بن قيس قال : امح هذا الاسم برحه الله فمحي وكتب كتاب الصلح . وهو :

بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما تقاضى عليه على بن أبي طالب ومعاوية ابن أبي سفيان : قاضى على على أهل الكوفة ومن معهم من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين وقاضى معاوية على أهل الشام ومن كان معهم من المؤمنين والمسلمين . إنا ننزل عند حكم الله عز وجل وكتابه ولا يجمع بيننا غيره . وإن كتاب الله عز وجل بيننا من فاتمته إلى خاتمته نحي ما أحيا ونميت ما أمات فما وجد الحكمان في كتاب الله عز وجل وهما : أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس وعمرو ابن العاص القرشي عملا به وما لم يجدا في كتاب الله عز وجل فالسنة العادلة الجامعة غير المفرقة . وأخذ الحكمان من على ومعاوية ومن الجندين من اليهود والمواثيق والثقة من الناس أنهما آمان على أنفسهما وأهلهما والأمة لهما أنصار على الذى يتقاضيان عليه وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كلتيهما عهد الله وميثاقه إنا على ما فى هذه الصحيفة . إن قد وجبت قضيتهما على المؤمنين فإن

الأمن والاستقامة ووضع السلاح بينهم أينما ساروا على أنفسهم وأهلهم وأموالهم وشاهدتهم وغائبهم وعلى عبد الله بن قيس وعمر بن العاص عهد الله وميثاقه أن يحكما بين هذه الأمة ولا يرداها في حرب ولا فرقة حتى يعصيا وأجتلا القضاء إلى رمضان وإن أحبا أن يؤخرا ذلك أخراه على تراض منهما وإن توفي أحد الحكيم فإن أمير الشيعة يختار مكانه ولا يألو من أهل المعدلة والقسط وأن مكان القضية الذي يقضيان فيه مكان عدل بين أهل الكوفة وأهل الشام وإن رضيا وأحبا فلا يحضرنها فيه إلا من أراد وبأخذ الحكمان من أرادا من الشهود ثم يكتبان شهادتهما على ما في هذه الصحيفة وهم أنصار على من ترك هذه الصحيفة وأراد فيه إلحاداً وظلماً . اللهم إنا نستنصرك على من ترك ما في هذه الصحيفة ،

ويتبع ذلك أسماء الشهود من الفريقين . وكان الكتاب في ١٥ صفر سنة ٣٧ وروى الطبري أن ذلك كان في ١٣ صفر .

الناظر إلى عقد التحكيم الذي أوردناه لا يجد فيه حدوداً مرسومة ولا أعلاماً بينة يهتدى بها الحكسم أو الناظر في أفعال الحكم . ولم يبين فيه حكم ما إذا فارق الحكمان أو أحدهما ما في كتاب الله أو السنة العادلة . ولا حكم ما إذا اختلفا ولم يتفقا . ولم يبين به الشيء الذي يبحثان فيه من أمرهما . وإلى لا أدري كيف يكون هذا عقد التحكيم ١٩

قال الأستاذ الخضري : وبهذا العقد انتهت واقعة صفين التي قتل فيها من شجعان المسلمين وأنجادهم تسعون ألفاً . وهو عدد لم يذهب مثله ولا قريب منه في جميع الوقائع الإسلامية من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تاريخها ولولا أن عضتهم الحرب ولفحتهم نيران السلاح لاستؤصلت البقية الباقية وضاعت الثغور . وبما يزيد الأسف أن هذه الحرب لم يكن المراد منها الوصول إلى تقرير مبدأ ديني أو رفع حيف حل بالأمة وإنما كان لنصرة شخص على شخص فتشيعه على تنصره لأنه ابن عم الرسول صلى الله عليه وسلم وأحق الناس بولاية الأمر . وشيعة معاوية تنصره لأنه ولي عثمان وأحق الناس بطلب دمه المسفوك ظلماً ولا يرون أنه ينبغي لهم معاينة من آوى إليه قتلته .

إن تهالك كل من الرجلين على ما يزعمه حقاً له كان بالغاً أقصى نهايته . فشكل منهما يريد بلوغ أربه من الآخر بأى ثمن مهما غلا . إن من عنده ذرة من الشفقة ليدوب قلبه على هذه الأمة رحمة وأسى فقد وجدت بين عاملين يتنازعانها ويغريان أبنائها بعضهم ببعض ويسيلان دماءها أنهاراً ولا تحدث واحداً منهما نفسه بأنه لا يصل إلى ما يريد إلا على جسر من الجثث يزيد على عشرات الألوف من موافقيه ومخالفيه هم عدة الإسلام وعزه وقوته بهم أعلى الله كلمته وأعز ناصره وليس من الكياسة أن يهلك مثلهم ضيعة في أمر إن وقع لا يرتفع له ميزان الدين ولا ينخفض . ولو كان الرجلان ممن لا يؤبه لهما وليس لهما في الدين قدم وحسن بلاء لكان للقلم مجال ، ولكنهما بالمحل الرفيع والمكان المكين ، وبخاصة على بن أبي طالب وأثره في الدين وإعرازه . فليس لنا إلا أن نأسى على ما كان ونكل أمر صاحبي العمل إلى الله عز وجل ونسأله لهما الصفح والغفران .

حسن عندى قول المرحوم الأستاذ الخصرى : يظهر للتتبع أخبار ما بين على ومعاوية أن الرجلين كانا على تباين تام . فعلى يرى لنفسه من الفضل والسابقة والقرابة ما ليس لغيره من سائر الناس حتى أشياخ قریش وأصحاب السابقة منهم وزاد به ذلك الفسك حتى كان يرى أن الأشياخ يعلمون ذلك وينضون عنه . وكان يرى فى معاوية انحطاطاً هائلاً عنه . ولماذا ؟ لأنه من الطلقاء الذين عادوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاربوه . وربما ظن فيهم أنهم لم يدخلوا فى الإسلام إلا كرهاً حينما لم يجدوا مناصاً من ذلك . وإذا كان الرجل يرى أشياخ قریش دونه قدراً ولم يكن يسلم لهم إلا مرغماً لأنه لم يجد له أنصاراً ، فكيف يرى نفسه أمام رجل يظن به ذلك الظن فى وقت بايعه فيه الناس بالخلافة ، وردوا إليه حقه المسلوب منه وقد وجد أنصاراً يؤيدونه .

وكان إذا تكلم عن معاوية أو كاتبه يظهر من كلامه الاحتقار له والترفع عنه والازدراء برسله وخاطبهم بأشد ما يخاطب به الإنسان . ولا ينظر أن الرجل قد استحوز على قلوب نصف الأمة الإسلامية ، والمنصف يقول خير نصفى

الامة وأنفعهما وأرضاها غناء وبلاء ، ومثله لا ينال إلا بالآناة وشيء من المصانعة والسهولة والتجاوز له عن شيء من السلطان يتجبح فيه وينال من متاع الدنيا ما تشره إليه نفسه ، فإنه رجل قد ألف الشرف وأبهة السلطان إلى عز قديم وشرف عريق ورياسة في الجاهلية أزرتها رياسة في الإسلام فاتصل القديم بالحديث . وهذه أشياء لم ير على أن يزل إليها .

أما معاوية فإنه كان بدون ريب يرى نفسه عظيماً من عطاء قریش ، لأنه ابن شيخها أبي سفيان بن حرب أكبر ولد أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، كما أن علياً أكبر ولد هاشم بن عبد مناف فهما سيان في الرفعة النسبية . ثم كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الثلاثة من بعده قد وثقوا به ثقة كبرى حتى جمعت له الشام كلها وهي أعظم بلدان المسلمين بعد العراق . فصارت له تلك الرياسة العظيمة والأثر الصالح في حماية الثغور الرومية ، وهو يعلم أن علياً لا ينظر إليه بتلك العين التي كان ينظر له بها من قبله بدليل أن أول عمل له كان عزله فرأى أن انضمامه إلى علي يحطه عن تلك المنزلة السامية التي نالها ومن يدري ماذا يكون حاله بعد ذلك من المهانة وقد وجد أمامه شها تفسح له المجال في تلك المناوأة .

١ — أنه لم يستشر في تلك البيعة وهو من أعظم قریش ووال من أكبر الولاة تحت إمرته جند من المسلمين لا يقل عن مئتي ألف .

٢ — إن كثيراً من الصحابة رفضوا بيعة علي .

٣ — إن أول من ندبه إلى الخلافة هم الثائرون على عثمان الذين قتلوه .

٤ — إنه آواهم في جيشه ولم يقتصر منهم فأخذ من ذلك أنه ممالى لهم على فعلتهم كل تلك الشبه جعلته يتمتع عن البيعة ويأخذ لنفسه الحيلة حتى لا يقع في المذلة والمهانة . شخصان ينظر كل منهما إلى الآخر بهذا النظر لا يمكن اتفاقهما ولا وصولهما إلى طريق رشاد يخفف عن المسلمين ما نزل على رؤوسهم من تلك الفتنة الهائلة . ولم يكن مدار مراسلاتهم بالشئ الذي يصح أن يكون قاعدة صلح بين فريقين لكل منهما قوة تؤيده ، فعلى كان يطلب مبايعته ولا يزيد وبغير ذلك

لا يكون صلح حتى إن رسله التي كان يرسلها من أهل العراق كانوا يكلمون معاوية بلهجة المحتقر المستخف ومعاوية يطلب أولاً أن تسلم قتلة عثمان إليه ليقنص منهم ثم يكون الأمر شوري ، وكلا الأمرين لا يرضى بهما على : أما قتلة عثمان فإنه إن أراد انتزاعهم من جيشه لا يأمن أن يتعصب لهم قومهم فينقسم جيشه وأما ثانياً فلأنه لا يترك حقاً قد ثبت له بالبيعة التي رآها تمت وليس لأحد مهما عظم قدره أن يعترض عليها فكيف بمثل معاوية في نفسه . أضف إلى ذلك أن فرقة السبئية التي كانت تتخلل جند على لم يكن من مصلحتها أن يكون صلح بين الطرفين فهم لا يسكتون عن حمل الخطب لإشعال نار الفتنة كلما قاربت الخوذة ولذلك كان لهذا التحكيم الذي اتفق عليه الطرفان نتيجة من أسوأ النتائج في جيش على .

نتائج التحكيم

بعد أن كتبت شروط الصلح عاد معاوية بجنده إلى دمشق أما جند على فإن الأشعث بن قيس خرج بكتاب الصلح يقرأه على الناس ويعرضه عليهم يقرؤنه حتى مر به على طائفة من بني تميم فيهم عروة بن أدية وهو أخو أبي بلال فقرأه عليهم فقال عروة أتحكمون في أمر الله الرجال ؟ لا حكم إلا لله . ثم شد بسيفه فضرب به عجز دابته ضربة خفيفة فغضب للأشعث قومه من اليمن فشى رؤساء بني تميم فنصلوا إليه واعتذروا فقبل وصفح ثم عاد الجيش يريد الكوفة .

روى الطبري عن عمارة بن ربيعة قال خرجوا مع على إلى صفين وهم متواديون أجهاء فرجعوا متباغضين أعداء وما برحوا من عسكرهم بصفين حتى فشى فيهم التحكيم ولقد أقبلوا يتدافعون الطريق ويتشائمون ويضطربون بالسياط يقول الخوارج يا أعداء الله أدهنتم في أمر الله وحكمتم وقال الآخرون فارقتم إمامنا وفرقتم جماعتنا فلما دخل على الكوفة لم يدخلوا معه حتى أتوا حروراء فنزل بها منهم اثنا عشر ألفاً ونادى مناديهم أن أمير القتال شبيب بن

ربعى التيمى (وهذا الذى كان رسول على إلى معاوية وكان يتوقع فى خطابه ويعجب من معاوية كيف لم يسايح علياً وهو هو سيد المسلمين وابن عم سيد المرسلين إلى آخر ما قال) وأمير الصلاة عبد الله بن الكواء الإشكرى والأمر شورى بعد الفتح والبيعة لله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فبعث إليهم على عبد الله بن عباس وقال له : لا تعجل فى جوابهم وخصومتهم حتى آتيك . فخرج إليهم ابن عباس فأقبلوا عليه يكلمونه فلم يصبر عليهم بل قال ما نقيم من الحكمين وقد قال الله عز وجل : إن يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما ، فكيف بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا له أما ما جعل حكمه إلى الناس وأمر بالنظر فيه والإصلاح له فهو إليهم كما أمر به ، وما حكم فأمضاه فليس للعباد أن ينظروا فى هذا .

قال ابن عباس فإن الله عز وجل يقول : يحكم به ذوا عدل منكم ، فقالوا له أو تجعل الحكم فى الصيد والحدث يكون بين المرأة وزوجها كالحكم فى دماء المسلمين وقالوا إن هذه الآية بيننا ، أعدل عندك ابن العاص وهو بالأس يقاتلنا ويسفك دماءنا فإن كان عدلاً فلسنا بعدول ونحن أهل حرب وقد حكمتم فى أمر الله الرجال وقد أمضى الله حكمه فى معاوية وحزبه أن يقتلوا أو يرجعوا وقيل ذلك مادعوناهم إلى كتاب الله فأبوه . ثم كتبتم بينكم وبينه كتاباً وجعلتم بينكم وبينه المودعة والإستفاضة وقد قطع عز وجل الإستفاضة والمودعة بين المسلمين وأهل الحرب منذ نزلت براءة إلا من أقر بالجزية . ثم جاء على فوجد ابن عباس يخاصمهم فقال له انه عن كلامهم ألم أنك ؟ ثم سألهم ما أخرجكم علينا ؟ حكومتكم يوم صفين . فقال أنشدكم الله ألسنت قد نهيتكم عن قبول التحكيم فرددتم على رأى ولما أبيتم إلا ذلك اشترطتم على الحكمين أن يحيا ما أحيا القرآن وأن يميتا ما أمات القرآن فإن حكما بحكم القرآن فليس لنا أن نخالف حكما يحكم بما فى القرآن وإن أيا فنحن من حكمهما براء قالوا له نخبرنا أترأه عدلاً تحكيم الرجال فى الدماء فقال : إننا لسنا حكمنا الرجال إنما حكمنا القرآن وهذا القرآن إنما هو خط مسطور بين دفتين لا ينطق إنما يتكلم به الرجال قالوا :

تخبرنا عن الأجل لم جعلته فيما بينك وبينهم قال : ليعلم الجاهل ويتثبت العالم ولعل الله عز وجل يصلح في هذه الهدنة هذه الأمة ، ادخلوا مصركم رحمكم الله . والخوارج يدعون أنهم قالوا إن التحكيم كان منا كفراً وقد تبنا إلى الله فتب كما تبنا نبايعك وإلا فنحن مخالفون ، فبايعهم على وقال ادخلوا فلنمكث ستة أشهر حتى يحىء المال ويسمن الكراع ثم نخرج إلى عدونا . فدخلوا على ذلك .

وتوضيح نظرية هؤلاء القوم أن علياً كان إماماً ببيعبيعة صحيحة فمن امتنع عن بيعته فهو مرتكب جريمة العصيان والبغي وهم يرون أن مرتكب الكبيرة كافر فإذاً يكون معاوية بغي على الإمام العدل وحارب الله ورسوله وحيث أنه يكون له ولقومه حد مقرر في القرآن والحدود المقررة لامعنى للتحكيم فيها لأنه تغيير للمشروع إن قضى بخلافه . ولما كان معاوية ومن معه يستحقون في نظرهم هذه العقوبة نصاً فاللذين معهم ومهادنتهم إدهان في سبيل الله وتحكيم للرجال فيما لاحكم فيه إلا الله وهذا في نظرهم جريمة وفاعلها ضال ، والضال لا يصلح لخلافة المسلمين فلا خلافة لعل ولا حرمة لمن اتبعه ، فلهم أن يقاتلوه وهم في نظرهم يجد معاوية سواء بسواء . فانظروا كيف جاءت هؤلاء الناس نتيجة بعض مقدماتها باطل ، فلا عجب أن تكون هي أيضاً باطلة . كون جريمة العصيان ومحاربة الله والرسول لها حد مقرر في كتاب الله فذلك صحيح وأما كون معاوية ومن معه بغاة فذلك شيء يحتاج إلى النظر فإن ادعى أن له شهما في نفس إمامة الإمام أمي منعقدة أم لم تنعقد فهذا يصح فيه التحكيم وليس تحكيماً للرجال في دين الله وإنما هو تحكيم في صحة وصف ينبنى عليه حكم فإن القاضى الذى ترفع إليه قضية سرقة لا يطلب منه الاجتهاد في أن السارق تقطع يده أو لا تقطع وإنما يطلب منه الاجتهاد في معرفة أهذا سارق أم غير سارق فإذا ثبت له الصفة وجب عليه حتماً أن يحكم بقطع اليد فإن قالوا إن التحكيم من على شك في إمامته والشك لا يجوز له أن يسفك الدماء للمطالبة بأمر مشكوك في صحته كان هذا باطلاً أيضاً لأن صاحب الحق كثيراً ما يتأكد أن الحق له فإذا رأى من

خصمه إنكاراً أو تمسكاً بسببه فلا طريق له إلا أن يرفع الأمر لقاض أو لحكيم يكون حكمهما قاطعاً لنزاع خصمه .

وعلى الجملة فإن هذه الفئة الجديدة قد بات أمرها على مقدمات لم تنضج فزادوا الطين بله وبعد أن كما أمام فرقتين صرنا الآن أمام ثلاث فرق يستحل بعضها دماء بعض وصار لعل عدوان أو المنتعج لأحوال الخوارج ومقاماتهم في حروبهم يتأكد أنهم مخدوعون بمظاهرم أنه الصواب من الرأي حتى صار عندهم من الحقائق الثابتة التي لا ينكرها إلا غاو حائد عن الدين في نظرهم ، وإلا فكيف يؤول فعلهم وما صاروا إليه ؟ كان القوم بالأمس يعتقدون في على أنه سيد المسلمين وأعلمهم وأفقههم في الدين ، واليوم قاموا ينبذون إليه على سواء ويأبىونه كل المباينة ويرون أنه ضال بسبب ما كان منه من التحكيم ، وهو لم يصر إليه إلا بمشورتهم ، وعن ملامتهم ، ويقولون إنه صار لا يستحق أن يكون خليفة ويدينون بأن كل من تابعه حائد عن طريق الرشاد لحلال الدم .

اجتماع الحكيمين

لما حان أجل اجتماع الحكيمين بعث على أربعائة رجل عليهم شرح بن هانيء الحارثي ومعهم ابن عباس يصلى بهم وبلى أمورهم وأبو موسى الأشعري معهم . وبعث معاوية عمرو بن العاص في أربعائة من أهل الشام فتوافوا بدومة الجندل بأذرح . وكان معاوية إذا كتب إلى عمرو جاء الرسول وذهب لا يدري بما جاء به ولا بما ذهب به أحد ولا يسأله أهل الشام عن شيء . وإذا جاء رسول على جاء أهل العراق إلى ابن عباس فسألوه : ما كتب إليك أمير المؤمنين ؟ فإن كتبهم ظنوا به الظنون فقالوا : ما نراه إلا كتب بكذا وكذا . فقال لهم ابن عباس : أما تعقلون ؟ أما ترون رسول معاوية يجيء لا يعلم بما جاء به أحد ويرجع لا يعلم بما رجع به أحد ولا يسمع لهم صباح ولا لظن وأنتم عندي كل يوم تظنون الظنون ! — وشهد هذه الجماعة عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام الخزومي والمغيرة بن شعبة وسعد بن أبي وقاص .

ولما كان القوم بدومة الجندل أحب المغيرة بن شعبه أن يعرف ما عند كل من الحكيم وهل يمكن اجتماعهما على رأى . فأتى عمرو بن العاص وقال له : يا أبا عبد الله ما رأيك فينا معشر القوم الذين اعتزلوا القتال ولم يشهدوا من هذه الحرب شيئاً ؟ فقال إنكم معشر المعتزلة خلف الأبرار وأمام الفجار . وجاء إلى أبي موسى وسأله عن شأنه ومن اعتزل الحرب حتى يتبين الحق ويجتمع الناس على إمام . فقال أتم المؤمنون الصالحون حقاً ، فقال : إن الرجلين لا يمكن أن يجتمعا .

وبما كان في اجتماع الحكيم أنها بحثا فيما جاء لأجله وهو لإصلاح ما بين الناس . فتكلم عمرو فقال : ألسنت تعلم أن عثمان قتل مظلوما ؟ قال أبو موسى أشهد . قال عمرو : ألسنت تعلم أن معاوية وآل معاوية أولياؤه ؟ قال بلى . قال عمرو : فإن الله يقول : ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً . فما يمنعك من معاوية ولى عثمان يا أبا موسى وبيته في قريش كما قد علمت ؟ فإن تخوفت أن يقول الناس ولى معاوية وليست له سابقة ، فإن لك بذلك حجة : تقول أنى وجدته ولى عثمان الخليفة المظلوم والطالب بدمه الحسن السياسة الحسن التدبير . وهو أخو أم حبيبة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان كاتب الرضى لرسول الله وقد صحبه فهو أحد الصحابة . ثم عرض له بالسلطان بقوله : إن ولى أكرمك كرامة لم يكرمها خليفة . فقال أبو موسى : يا عمرو أتق الله . فأما ما ذكرت من شرف معاوية فإن هذا ليس على الشرف يولى أهله . ولو كان على الشرف لكان هذا الأمر لآل أبرهة ابن الصباح إنما هو لأهل الدين والفضل مع أنى لو كنت معطيه أفضل قريش أعطيته على بن أبي طالب . وأما قولك أن معاوية ولى دم عثمان فوله هذا الأمر فإنى لم أكن لأوليه معاوية وأدع المهاجرين الأولين . وأما تعريضك لى بالسلطان . فوالله لو خرج لى من سلطانه كله ما وليته وما كنت لأرتشى فى حكم الله عز وجل . ولكنك إن شئت أحيينا اسم عمر بن الخطاب فقال عمرو : إن كنت تحب بيعة ابن عمر فما يمنعك من ابنى وأنت تعرف

فضله وصلاحه . فقال إن ابنك رجل ولكنك قد غمسته في هذه الفتنة . هذه رواية الطبرى .

لا ينتظر من محكمين توليا الحكم بكتاب تحكيم مهم يشبه مضمونه لغزاً من الألغاز أو أحجية من الأحاجي أن يتكلما في مثل موضوعهما المشكل إلا بمثل هذا الكلام الذى لا يشفى غليلا ولا يبرىء غليلا وأن تكون المقدمات التى تبنى عليها النتائج والمطالب فجأة وليس بينها وبين بعضها ارتباط .

من هذه المناقشة يفهم أن الرجلين قد اتفقا على خلع المتنازعين ، ولكنهما اختلفا فيمن يخلفهما ويكون أمره جامعاً لكلمة المسلمين . وإنى لا أفهم ، ولا أظن أحداً يفهم على أى حكم من كتاب الله تعالى يستندان فيما اتفقا عليه ولا بأى سنة استمسكا وهما إنما وليا على الحكم بمقتضى كتاب الله تعالى وسنة رسوله العادلة الجامعة غير المفرقة - فكان عليهما أن يعمدا إلى مثل قوله تعالى « وإن طائفتان من المؤمنين اقتلوا فأصلحوا بينهما ، الخ .

ولما صار الرجلين إلى هذه القطة قال عمرو لأبى موسى : أخبرنى مارأيتك ؟ فقال : رأى أن نخلع هذين الرجلين ونجعل الأمر شورى بين المسلمين فيختار المسلمون لأنفسهم من أحبوا . فقال له عمرو : فإن رأى مارأيت .

كان عمرو قد أخذ أباً موسى من حين التقيا بدومة الجندل بأن يقدمه في الكلام وفي كل شيء فيقول له : إنك صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت أسن منى فتكلم وأتكلم . واغترى عمرو من ذلك أن يقدمه عند الكلام على خلع ثم يكون هو على رأس أمره .

ولما لم يبق إلا لإعلام الناس بما اجتمع عليه رأيهما واتفقت عليه كلمتهما ، خرجا وتقدم أبو موسى لحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أيها الناس إنا قد نظرنا في أمر هذه الأمة فلم نر أصلح لأمورها ولا ألم لشعبها من أمر أجمع عليه رأينا ورأى عمرو وهو أن نخلع علياً ومعاوية وتستقبل هذه الأمة هذا الأمر فيولوا عنهم من أحبوا عليهم وإنى قد خلعت علياً ومعاوية فاستقبلوا أمركم وولوا

عليكم من رأبتموه لهذا الأمر أهلاً ، ثم تنحى ، وأقبل عمرو فقام مقامه
 لحمد الله وأثنى عليه ، وقال : « إن هذا قال ما قد سمعتم وخلع صاحبه
 وأنا أخلع صاحبه كما خلعه وأثبت صاحبي معاوية فإنه ولى عثمان والطلاب
 بدمه وأحق الناس بمقامه ، فقال أبو موسى : مالك لا وفقك الله غدرت
 وفجرت . إنما مثلك كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث فقال
 عمرو : إنما مثلك كمثل الحمار يحمل أسفاراً . وحمل بعض رجال عليّ على عمرو
 بالسوط ، وحمل بعض رجال معاوية عليهم بالسوط ثم تحاجز الفريقان .
 والتس رجال الشام أبا موسى ، فإذا هو قد ركب راحلته وذهب إلى مكة .

وقد روى الطبرى أن أبا موسى لما خرج ليتكلم قال رأيت ورأى عمرو
 وقد اتفق على أمر نرجو أن يصلح الله به هذه الأمة . فقال عمرو : صدق
 وبر ، يا أبا موسى تقدم فتكلم . فقال ابن عباس لأبي موسى أن عمرا رجل
 غادر ولا آمن أن يكون قد أعطاك الرضا فيما بينك وبينه فإذا قتت في الناس
 خالفك وكان أبو موسى رجلاً مغفلاً فقال : إنما قد اتفقنا .

ويرى المسعودى أنهما لم يحصل منهما خطبة وإنما كتبنا صحيفة فيها
 خلع على ومعاوية وأن المسلمين يولون عليهم من أحبوا - قال الأستاذ
 الخضرى : وهذا القول أقرب فى نظرنا إلى المعقول وإن لهج كثير من المؤرخين
 بذكر الأول . لأن هذه الخطبة على فرض حصولها وإن الخديعة تمت على
 أبى موسى لم تكن لتنفيذ معاوية شيئاً لأن الذى ثبتته إنما هو حكمه والذى يلزم
 الأمة بمقتضى الصحيفة إنما هو ما اجتماعا عليه لا ما رضى به أحد الحكامين
 ولم ينقل أحد أن أبا موسى رضى فى خطابه ببيعة معاوية . أقول وما ذكره
 المرحوم الشيخ محمد الخضرى بك حسن لو كان الأمر جارياً فيما بين
 على ومعاوية على مقتضى الحكمة ناهجاً منهج المنطق الصحيح ، ولكننا
 نرى الأمر من أوله إلى آخره مشوشاً غير منظم ولا مرتب ولا صائر فى
 سبيل العقل ونهج الفطنة فليس بينهما وثيقة تحكيم واضحة المعالم ظاهرة

المناهج مبين فيها أن الخلافة محل الخلاف ومحال النزاع فينبطرا في إثباتها أو إلغائها عن أحد الفريقين أو عنهما . ونقطة النزاع الكبرى وهي التي كانت مفهومة بادی الرأي وهي الاقتصاص من قتلة عثمان قد أغفلت إغفالا شائنا سواء في صحیفة التحكيم إن كانت تصلح أن تسمى صحیفة أم في حکم الحكيم فلم يتداولوا في هذا الشأن ولم ينقل ناقل أنهما تفاوضا فيه أو أشارا إليه باستحسان أو استهجان . ثم إذا كانت هناك صحیفة فأين ذهبت ؟ - ولم لم تكن لهما محاضر في كل جلسة يثبت فيها كل محاورته للآخر وتحدد فيها نقط النزاع وما دار بشأن كل نقطة .

ومن الوقت الذي جرى فيه عقد التحكيم وعين الحكمان يشعر الإنسان بأن هذا العمل لا يؤدي إلى نتيجة مفيدة . لأن أبا موسى كما يظهر من ماضيه رجل يكره الفتن ويحب المسلمين السلامة ، ويتمنى لو وصل إلى ما يريد من أى طريق يسلكه سوى إراقة الدماء وقد كان من المشبطين عن على والمخذلين عن نصره ومتابعته الكارهين لمسيره . وقربنه عمرو بن العاص يميل إلى معاوية ويجب تأييده وتثبيت خلافته وهو مع ذلك رجل عرف الدنيا وجالس الملوك وهو حول قلب لا يعي بالأمور ولا تكررته المعضلات شهر من أول أيامه بسعة الحيلة العقلية وحسن الارتباد للأمور يرى الخداع في طريق الوصول إلى ما يجب مما يزيد في أهته ويؤكد نباهة شأنه . فلا يهمه شيء سوى الوصول إلى مقصوده مهما استعمل في سبيل ذلك من الخدع . ومثل هذين لا يتفقان .

وما عجبت من شيء فإن أمر أبي موسى أعجب . ذلك أنه كان ينهى الناس عن هذه الفتنة ويأمرهم باعتزالها حتى يتضح المنهج وتستقيم السنن وأن هذه الفتنة النائم فيها خير من اليقظان إلى آخر الحديث . فإياه قد غس يده فيها من حيث لا يحتسب ؟ وأوقف نفسه فيها على ثنية عجز وأوقف المسلمين على سنن الاختلاف . ولولا رحمة من الله لعادت الفتنة جذعة وكان القوم أقرب إلى التفاني والاستئصال بفضل غفلته وسوء تقديره لنفسه ولخصمه - أما كان خيرا له أن يستعفى ويترك الأمر لمن هو أكفأ منه ؟ لم يكن على ليرضى بهذا

الحكم الذى اعتقده بحق مخالفاً للكتاب والسنة اللذين عهد إلى الحكمين أن يحكما بهما وقد رضى به معاوية طبعاً .

وسخط الظباء بما نالها تولد منه رضى الحابل

لأن أقل ما فى الحكم أن ليس لعلى إمامة . وصار الأمر للناس يولون من شاءوا وعنده جند عظيم يختارونه ولا يفضلون عليه أحداً فقويت آماله فى أن يكون خليفة للمسلمين وسلم عليه عمرو وسائر جنده بالخلافة .

رجع ابن عباس وشريح إلى على وأوقفاه على جلية ماتم . وهذا الأمر لا يرضيه كما قدمنا ، فكان إذا صلى صلاة الصبح يقنت فيقول : اللهم العن معاوية وعمرا وأبا الأعور وحبيبا وعبد الرحمن بن خالد والضحاك بن قيس والوليد . وإني يازاه هذا القنوت أقول : إن عليا رحمه الله قد سن لخصومه أن يقابلوه بمثل عمله ويتخذوا من لعنه نوعاً من العبادة فى أعقاب الصلوات فكان معاوية إذا قنت سب عليا وابن عباس والحسن والحسين والأشتر وصار ذلك سنة فى بنى أمية إلى زمن عمر بن عبد العزيز يأخذون الناس به فى أقطار بلاد الإسلام . ليس للتورخ أمام ما كان من الفريقين أن يخطئهما فيما صنعا ويلومهما فيما أتيا وهذا عمر بن الخطاب قد وقع رجل أمامه فى الفرس فأظهر له النفور من قوله ، وقال له : إن الفرس حكمت فعدلت وعمرت بلاد الله فهم لا يستحقون ما تقول أو كما قال . فإذا كان هذا شأنه مع خصومه من الفرس فما بال أهل القبلة يتلاعبون ويأتون بما لا يليق بأماثلهم من الوقعة فى أهل دينهم ؟ على أن علياً قد مات واستمر بنو أمية يسبوه فى أعقاب الخطب ستين سنة .

ويذكر ابن الأثير أن سعد بن أبي وقاص كان حاضراً يوم إعلان الحكمين أمرهما فقال لأبى موسى : ما أضعفك عن عمرو ومكائده ! فقال أبو موسى : فما أصنع ، وافقتى على أمر ثم نزع عنه . فقال ابن عباس . لا ذنب لك يا أبا موسى الذنب لمن قدمك فى هذا المقام . فقال . غدر فما أصنع ؟ فقال ابن عمر انظروا إلى ما صار إليه أمر هذه الأمة ، صار إلى رجل لا يبالي ما صنع ، وإلى آخر ضعيف وابن الأثير يصحح أن معاوية حضر الحكمين وأنه قام عشية فى الناس

فقال أما بعد من كان متكلماً في هذا الأمر فليطلع لنا قرنه . قال ابن عمر . فأطلقت حبوتي فأردت أن أقول يتكلم فيه رجال قاتلوك وأباك على الإسلام فخشيت أن أقول كلمة تفرق الجماعة ويسفك فيها دم ، وكان ما وعد الله فيه الجنات أحب إلي من ذلك . فلما انصرفت إلى المنزل جاء إلى حبيب بن مسلمة فقال . ما منعك أن تتكلم حين سمعت هذا الرجل يتكلم ؟ قلت أردت ذلك ثم خشيت . فقال حبيب . وفقت وعصمت .

وأحسب أن حبيباً لم يأت إلى ابن عمر من تلقاء نفسه وإنما دمه عليه معاوية حين بصر به يحل حبوته أو بلغه ذلك فأحب أن يعلم ما عنده ويقف على ما كان مزعماً أن يواجهه به .

شان الخوارج مع علي

رأى علي أنه لا بد له من معاودة الكبرة إلى معاوية وأصحابه . ومعالجة دأبهم ولكن صدفه عن ذلك عود الخوارج في حافرتهم وإجفالمهم عن علي وجماعته ، ذلك أنهم كانوا يظنون أن علياً قد وافقهم على كراهة التحكيم ورؤيته ضلالة . وجاءه إنسان منهم فقال له : إن الناس تحدثوا عنك أنك رجعت لهم عن كفرك فخطب الناس في صلاة الظهر فذكر أمر الخوارج وعابه ، فثارت الخوارج في ناحية المسجد يقولون : لاحكم إلا لله . فقال علي : الله أكبر كلمة حق يلتمس بها باطل إما أن لكم عندنا ثلاثاً ما محبتونا . لا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسمه ولا نمنعكم النفي ما دامت أيديكم مع أيدينا ؛ ولا نقاتلكم حتى تبدؤنا . عند ذلك اجتمعت الخوارج في منزل عبد الله بن وهب الراسبي فخطبهم خطبة حشهم بها على الخروج وقال في خطابه : « فاعرجوا بنا من هذه القرية الظالم أهلها إلى بعض كور هذه الجبال أو إلى بعض هذه المدائن مبكرين لهذه البدع المضلة أرادوا أن يولوا أمرهم رجلاً فعرضوا الولاية على التمييزين فيهم : فكلهم يأبأها . ثم عرضوها على عبد الله بن وهب فقال : هاتوها ؛ أما والله لا آخذها رغبة في الدنيا ولا أدعها فرقا من الموت فبايعوه لعشر خلون من شوال سنة ٣٧

ثم اتفقوا على أن يخرجوا وحدانا مستخفين حتى يجتمعوا في جسر النهران .
وكتب عبد الله بن وهب إلى من بالبصرة منهم يعلمهم بما اجتمعوا عليه ويحثهم
على اللحاق بهم فأجابوه . فلما عزموا تعبدوا ليلتهم ويومهم وساروا يوم السبت
فخرج شريح بن أوفى العنسي وهو يتلو ، فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجني
من القوم الظالمين . ولما توجه تلقاه مدين قال عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل .
ولما خرجت الخوارج جاءت إلى على شيعة ومن بقى على ولائه فبايعوه
وقالوا نحن أولياء من وليت وأعداء من عاديت .

وبعد أن خرج القوم وعلم على بما كان من أبى موسى وعمرو بن العاص
في شأن التحكيم خطب أهل الكوفة فقال :

الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطاب الفادح والحدثان الجليل . وأشهد أن لا إله
إلا الله وأن محمداً رسول الله . أما بعد . فإن المعصية تورث الحسرة وتعقب
الندم . وقد كنت أمرتكم في هذين الرجلين وفي هذه الحكومة أمرى ونحلتكم
رأى لو كان لقصير أمر ، ولكن أيتم ألا ما أردتم فكنت أنا وأنتم ، كما قال
أخوهوازن .

أمرتهم أمرى بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشيد إلا تضحى الغد
فلما عصوني كنت منهم وقد أرى مكان الهدى أو أتى غير مهتد
وهل أنا إلا من غزية إن غوت غويت وإن ترشد غزية أرشد
ألا إن هذين الرجلين اللذين اخترتموهما حكيمين قد نبذا القرآن وراه
ظهورهما وأحيا ما أمات القرآن واتبع كل منها هواه بغير هدى من الله
فحكما بغير حجة بينة ولا سنة ماضية واختلفا في حكمهما وكلاهما لم يرشد فبرىء
الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين . استعدوا وتأهبوا للسير إلى الشام
وأصبحوا في معسكركم إن شاء الله .

وكتب إلى الخوارج بالشخص معه لحرب أهل الشام . وإنما أطمعه في
ذلك منهم أنهم كانوا كارهين للتحكيم زارين على على الرضا به . فما كان جوابهم
إلا أن كتبوا إليه .

« أما بعد فإنك لم تغضب لربك وإنما غضبت لنفسك . فإن شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك وإلا فقد نابذناك على سواء إن الله لا يحب الخائنين .

قرأ على كتاب هؤلاء القوم فأيس من خيرهم واعتزم على إلقاء جبلهم على غاربهم وأن يسير إلى الشام فخرج حتى عسكر بالنخيلة ومن هناك كتب إلى ابن عباس أن يستنفر أهل البصرة ويوجه إليه بالجند فقام فيهم ابن عباس بأمر على فلم يقم منهم سوى ألف وخمسمائة مع الأحنف بن قيس واثقلوا فخطبهم ابن عباس وحشهم وشدد في خروج من بقى منهم مع جارية بن قدامة فلم يخرج معه سوى ألف وسبعمائة . وكان ديوان أهل البصرة يحوى ستين ألف مقاتل سوى أبنائهم وعبدانهم ومواليهم . ولم يزل علي بالنخيلة حتى أتاه جيش البصرة ثلاثة آلاف ومئتا رجل .

رأى على ذلك فجمع رؤساء الأسباع ووجهاء القبائل من أهل الكوفة وحشهم وورغهم وأراهم قلة أهل البصرة وتثاقلهم وقال فأعينوني بمناصرة جليلة خالية من الغش وأمرهم أن يكتبوا المقاتلة وأبناء المقاتلة الذين أدركوا القتال والعبدان والموالي فرفعوا إليه ذلك فكانوا أربعين ألف مقاتل وسبعة عشر ألفاً من الأبناء وثمانية آلاف من مواليهم وعبيدهم . وكان جميع من معه ثمانية وستين ألفاً بعد أن تم حشد على من البصرة والكوفة والمدائن وغيرها على ما وصفنا سمع أن بعض الجند يقولون لو سار بنا إلى هذه الحرورية فبدأ بهم (يريدون الخوارج) ، فإذا فرغنا منهم توجهنا إلى الشام . فقام فيهم خطيباويين لهم أن قتال أهل الشام أهم . فتنادى الناس يقولون : يا أمير المؤمنين سربنا إلى ما أحبت كان أمر الخوارج عجبا فإنهم كانوا يظهرون بمظهر العباد الزهاد الذين لا يرون نصبا في ذات الله ويتورعون عن تافه الأشياء وما يعد الورع فيه بارداً ويتحرجون من ذلك أشد تحرج ثم يأتون أفضح المنكرات وأكبر الكبائر كأنهم لا يدنبون بإله ولا يعرفون عدلاً ولا شفقة ولا رحمة ، فهم كما يقول المثل العامي « يفتون على الأبرة ويلعبون المدرة » وهم في كل عملهم لا يعجزون عن الإتيان بالآيات من الكتاب يستدلون بها على تبرير عملهم .

وكم من فقيه خابط في ضلالة وحجته فيها الكتاب المنزل

دخل القوم قرية فخرج منها عبد الله بن خباب بن الارت ومعه امرأته حاملا فقالوا له : أفزعت ؟ فقال : والله لقد أفزعتموني . فقالوا : لا روع عليك ، وسألوه من هو ؟ فقالوا : حدثنا عن أبيك عن رسول الله . فحدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن فتنة تكون يموت فيها قلب الرجل كما يموت بدنه يمسي فيها مؤمناً ويصبح فيها كافراً ويصبح فيها كافراً ويمسي فيها مؤمناً ، فقالوا . لهذا الحديث سألناك ، فما تقول في أبي بكر ؟ فأثنى عليه وفي عمر فأثنى عليه وفي عثمان في أول خلافته وآخرها فقال : إنه كان حقاً في أولها وآخرها . وسألوه عن علي قبل التحكيم وبعده فقال : هو أعلم بالله منكم وأشد توثيقاً لدينه وأنفذ بصيرة (وكان عبد الله بن خباب رأى أحدهم وقد سقطت رطبة من نخلة فالتقاها في فيه فأنكروا عليه أن يكون قد أكلها بغير ثمن وبغير إذن صاحبها . وقتل أحدهم خنزيراً فأنكروا عليه لأنه إتلاف لمال أهل الذمة) فقالوا له : والله إنك لتشهد بالهوى وتفضل الرجال على أسمائها لا على أفعالها والله لنقتلنك قتلة ما قتلناها أحداً قط . فأتوا به فذبجوه وبقروا بطن امرأته عن حملها وكانت مثماً وقتلوا ثلاث نسوة من طيء . وأم سنان الصيداوية فبلغ ذلك علياً فأرسل رسولاً ليعلم جلية الخبر عنهم فقتلوه . ولما جاء الخبر بذلك قال له أصحابه يا أمير المؤمنين علام تدع هؤلاء وراهمنا يخلفوننا في أموالنا وعيالنا ؟ سربنا إلى القوم فإذا فرغنا مما بيننا وبينهم سربنا إلى عدونا من أهل الشام . فلم يجد على بداً من موافقتهم على مناجزة الخوارج أولاً .

سار إلى الخوارج . فلما لقىهم أرسل إليهم أن ادفعوا إلينا قتلة إخواننا منكم فقتلهم بهم ثم أنا تارككم وكاف عنكم حتى ألقى أهل الشام فلعل الله يقبل قلوبكم ويردكم إلى خير مما أتم عليه من أمركم . فبعثوا إليه : كلنا قتلهم وكلنا نستحل دماءهم ودماءكم . وقد أعذر إليهم على جهده وأبلغ في الموعظة والتحذير في خطب رناته خطبها فيهم فجعلوا أصابعهم في آذانهم وأصروا واستكبروا استكباراً — ثم رفع راية مع أبي أيوب الأنصاري ونادى : من جاء هذه الراية منكم ممن لم يقتل ولم يستعرض فهو آمن ومن انصرف إلى الكوفة

أو إلى المدائن وخرج من هذه الجماعة فهو آمن إنه لا حاجة لنا بعد أن نصيب قتلة إخواننا منكم في سفك دماءكم فانصرف منهم جمع وآوى إلى على جمع وبقى ابن وهب في ٢٨٠٠ من أربعة آلاف فقامت رحى الحرب بين الفريقين وانتهت الموقعة في ذلك اليوم بقتل ابن وهب ومعظم من معه ووجدوا من جرحاهم نحواً من أربعةائة فأمر بهم على فدفعوا إلى عشايرهم : وقال احملوهم معكم فإذا برءوا نخذوهم معكم إلى الكوفة . ويقول ابن الأثير : لأنهم قتلوا في وقت قصير كما نأمل لهم موتوا فأتوا . وكان على يحدث أصحابه بمن يخرجون وعلامتهم رجل نخدج فالتمس فوجد فيهم .

تخاذل شيعة على

لما رأى على أنه رتق الفتق من ناحية الخوارج وأراح الناس من شغبهم أراد أن ينهض إلى الشام . فقام في أصحابه فقال : إن الله قد أحسن بكم وأعز نصركم فتوجهوا من فوركم هذا إلى عدو في جهاده القربة إلى الله ودرك الوسيلة عنده . حيارى في الحق جفاة عن الكتاب نكسب عن الدين يعمهون في الطغيان ويعكسون في غمر الضلال فأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل وتوكلوا على الله وكفى بالله وكيلاً وكفى بالله نصيراً فقالوا :

يا أمير المؤمنين نفدت نبالنا وكلت سيوفنا ونصلت أسنة رماحنا وعاد أكثرها قصداً فارجع إلى مصرنا فلنستعد بأحسن عدتنا ولعل أمير المؤمنين يزيد في عدتنا عدة من هلك منا فإنه أوفى لنا على عدونا . وكان الذي تولى ذلك الكلام الأشعث بن قيس — وهو من أكره الناس للحرب — وإنى لا أدرى لم يخرج الكاره للحرب مع المستعدين لها ؟ ومثل هذا لا يكون له عمل سوى الشيط والتخذيل وقد كان هذا الرجل كذلك من يوم الجمل .

سمع على هذا الكلام وأشفق أن يستكره الناس على النهوض من فورهم فرجع إلى النخيلة وعسكر بها وأمر الناس أن يلزموا عسكرهم وأن يوطنوا على الجهاد أنفسهم وأن يقلوا زيارة نساءهم وأبنائهم حتى يسيروا إلى عدوهم . فاقاموا

في معسكرهم أياماً ثم تسلبوا من معسكرهم فدخلوا مدينتهم إلا رجالاتهم وجوه الناس قليلاً وترك المعسكر خالياً . فلما رأى على ذلك دخل الكوفة وانكسر عليه رأيه وتركهم أياماً حتى إذا أيس من أن يفعلوا دعا رؤسائهم وجوهرهم فسألهم عن رأيهم وما الذي ينظرون ؟ ففهم المعتل ومنهم المكروه وأقلهم من نشط . فقام فيهم خطيباً فقال : « عباد الله مالكم إذا أمرتكم أن تفروا اثاقلتم إلى الأرض أرضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة وبالذل والهوان من العز وكلما ندبكم إلى الجهاد دارت أعينكم كأنكم من الموت في سكرة ، وكان قلوبكم مألوسة فأنتم لا تعقلون ، وكان أبصاركم كمنه فأنتم لا تبصرون . الله أتم ما أنتم إلا أسود الشرى في الدعة وتعال رواغة حين تدعون إلى البأس . ما أنتم لي بثقة سيجيس الليالي ما أنتم بركب يصال بكم ولا ذوى عز يعتصم إليه لعمر الله لبئس حشاش الحرب أنتم إنكم تكادون ولا تكيدون وتنتقص أطرافكم ولا تتحاشون ولا ينام عنكم وأنتم في غفلة ساهون ، ثم بين لهم حقوقهم عليه وحقوقه عليهم واستحثهم فكان كأنما ينفع في غير ضرر .

لم يزل على في القوم بغاديتهم بالخطب الطنانة ويراوحهم بالقول الجزل ويثير حميتهم ويستفز نخومهم . فلم يزد ذلك إلا إعراضاً عن الحرب وفاراً منها وما تغنى الأقوال والخطب عن قوم توزعتهم الأهواء وتفرقت بهم السبل يشهدون بقلوب غائبة وأقنعة شاردة وألباب طائفة ، قد تراخت أسباب طاعتهم وضعف سلطان إمامهم في أنفسهم قد استمروا مراعى الدعة وآثروا السلامة ، وأصبح على لا يدرى لهم طاعة ولا يعرف لهم عصياناً فهو من أمرهم في داج من الشك ومظلم من الريب .

شأن معاوية ومحمد بن أبي بكر

لما عزل على قيس بن سعد عن مصر بكيد معاوية وخرق رأى المشيرين على على وولى محمد بن أبي بكر على مصر جاء إليها ولم يلبث شهراً من مقدمه حتى كتب إلى المعتزلين بخربتنا بخيرهم بين الدخول في طاعته والخروج من مصر . فأجابوه : إنا لا نفعل دعنا حتى ننظر ما نصير إليه أمورنا ولا تعجل بخربتنا فإني عليهم فامتنعوا وحذروا أشد الحذر .

كان قيس بن سعد - لما علم بشخص محمد بن أبي بكر أميراً على مصر - تلقاه وناجاه فقال . إنك جئت من عند امرئ لا رأى له وليس عزلكم إياي بمانعى أن أنصح لكم وأنا من أمركم هذا على بصيرة ، وإنى فى ذلك على الذى كنت أكاد به معاوية وعمرأ وأهل خبرتنا فسكايدهم به فإنك إن تسكايدهم بغيره تهلك ووصف له ما يأتى وما يدع من أمره . فاستغشه محمد بن أبي بكر وخالف كل شيء أمره به وخرج لحرب أهل خبرتنا فقاتلوه وهزموه ولم يحل منهم بطائل .

علم معاوية بما كان بين محمد بن أبي بكر والمعتزلة بمصر فسر ذلك . وقام معاوية بن حديج السكونى السكندى يطلب بدم عثمان فأجابه ناس آخرون وفسدت مصر على محمد بن أبي بكر وعلم على بالأمر فى أثناء هدنة الحكومة فأهمه ذلك وقال : إن مصر لا يصلح لها إلا أحد رجلين هذا الذى عزلناه . والأشتر وكان الأشتر بالجزيرة عاملاً لعلى فأرسل إليه بأن مصر قد انتفضت على محمد بن أبي بكر وهو غلام حدث ليس عنده تجربة ولا علم بالأمور فاستخلف على عملك أهل الثقة ممن معك واحضر إلى . فلما جاء إليه ولأه أمر مصر وقال له . أخرج رحمك الله فإنى لو لم أوصك اكتفيت برأيك واستعن بالله على ما أمرك فاخط الشدة باللين وارفق ما كان الرفق أبلغ واعتزم بالشدة حين لا يغنى عنك إلا الشدة . فخرج وتبرأ للرحلة إلى مصر وأنت معاوية عيونه فأخبره بولاية الأشتر على مصر فعظم عليه ذلك . وبعث إلى الجايستار - وهو رجل من أهل الخراج - فقال له إن الأشتر ولى مصر فإن أنت كفيته لم آخذ منك خراجاً ما بقيت . فأتى ذلك الدهقان حتى نزل القلزم فلما انتهى الأشتر إليها استقبله الرجل وقال أنا رجل من أهل الخراج ، وهذا منزل وهذا طعام وعلف فزل الأشتر . فلما طعم جاءه بشربة عسل فيها سم فشربه الأشتر فمات - وكان معاوية حين علم بفصول الأشتر يقول لأهل الشام إن الأشتر قد ولى مصر فادعوا الله أن يكفيكموه فكانوا يدعون على الأشتر بكرة وعشيا . إلى أن جاء الجايستار وأنباء بهلك الأشتر فقام معاوية فقال . أما بعد فإن على بن أبي طالب كان له يمينان قطعت إحداهما يوم صفين (يعنى عماراً) وقد قطعت الأخرى اليوم

(يعنى الأشر) وقد روى عنه أنه قال حين علم بموت الأشر . « إن لله جنوداً من عسل » .

أما محمد بن أبي بكر فساءه من على أن يعزله عن مصر ؛ فبلغ علياً مهلك الأشر وموجدة محمد بن أبي بكر فكتب إليه : « أما بعد فقد بلغنى موجدتك من تسريحى الأشر إلى عملك . وإنى لم أفعل ذلك استبطاء لك فى الجهاد ولا ازدياداً منى لك فى الجدد ولونزعت ماتحت يدك من سلطانك لوليتك ماهو أيسر عليك فى المؤنة وأعجب إليك ولاية منه . إن الرجل الذى كنت وليته مصر كان لنا نصيحاً وعلى عدونا شديداً وقد استكمل أيامه ولاقى حمامه ونحن عنه راضون فرضى الله عنه وضاعف له الثواب وأحسن له المآب . اصبر لعدوك وشمر للحرب وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وأكثر ذكر الله والاستعانة به والخوف منه يكفك ما أهمك ويعنك على ما ولاك . أعاننا الله وإياك على ما لا ينال إلا برحمته » . فكتب إليه محمد بن أبي بكر « أما بعد فقد انتهى إلى كتاب أمير المؤمنين فقهته وعرفت ما فيه وليس أحد من الناس بأرضى منى لرأى أمير المؤمنين ولا أجهد على عدوه ولا أراف بوليه منى وقد خرجت فعسكرت وآمنت الناس إلا من نصب لنا وأظهر لنا خلافاً وأنا متبع أمر أمير المؤمنين وحافظه وملتجئ إليه وقائم به والله المستعان على كل حال والسلام عليك .

لما انصرف أهل الشام من صفين كانوا ينتظرون ما يأتى به الحكمان فلما انتهى أمرهما ، بايع أهل الشام معاوية بالخلافة فزاده ذلك توثيقاً فى أمره وقوة إلى قوته . واختلف أهل العراق على عليّ وقعدوا عن أمره فتضاعف عليه اضطراب شؤونه وهوى جانب سلطانه . ولم يكن لمعاوية هم إلا مصر ، وكان لأهلها هائبا يخشى أن يتسقى لعل الأمر فيها وأن يستظهر بهم على حربه ، مع قربهم وشدتهم على من كان على رأى عثمان وكان قد علم أن بها قوما ساءم قتل عثمان وخالفوا ، فرجاهم أن يشدوا ساعده حتى إذا انقادت له أمور مصر بأزمته استظهر بأهلها على حرب على لعظم خراجها .

فدعا معاوية من كان معه من قريش . عمرو بن العاص وحبيب بن سلة
وَبُسْر بن أبي أرطاة والضحاك بن قيس وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد ،
ومن غيرهم أبا الأعور السلمي وحمزة بن مالك الهمداني وشرحبيل بن السمط
فقال لهم أنذرون لم دعوتكم؟ إني قد دعوتكم لأمر مهم أحب أن يكون
الله قد أمان عليه . فقال قائلهم : إن الله لم يطلع على الغيب أحداً ، وما يدرينا
ما تريد؟ فقال عمرو : أرى والله أمر هذه البلاد الكثير خراجها والكثير
عددها والكثير عدد أهلها أهمك أمرها فدعوتنا تسألنا رأينا في ذلك ،
فإن كنت لذلك جمعتنا فاعزم وأقدم ونعم الرأي رأيت في افتتاحها عزمك
وعز أصحابك وكبت عدوك وذل أهل الخلاف عليك فقال معاوية لعمرو :
أهمك ما أهمك . يريد بذلك أن هذا الأمر أهم عمراً لأنه جعل له مصر
طعمة طول حياته في مقابلة معاونته ومؤازرته على أمره وما شجر بينه وبين
على . ثم قال : إن هذا قد ظن ثم حقق ظنه . فقالوا ولكننا لا ندرى فقال
إن أبا عبد الله قد أصاب ثم قال : أما بعد فقد رأيتم كيف صنع الله بكم
في حربكم عدوكم . جاؤكم وهم لا يرون إلا أنهم سيقبضون ببيضتكم ويخربون
بلادكم ما كانوا يرون إلا أنكم في أيديهم فردهم الله بغيظهم لم ينالوا خيراً
مما أحبوا وحاكناهم إلى الله لحكم لنا عليهم . ثم جمع لنا كلمتنا ، وأصلح ذات
بيننا ، وجعلهم أعداء متفرقين يشهد بعضهم على بعض بالكفر ويسفك
بعضهم دم بعض ، والله إني لأرجو أن يتم لنا هذا الأمر ، وقد رأيت أن نحاول
أهل مصر ، فكيف ترون ارتئاناهما؟ فقال عمرو قد أخبرتك عما سألتني عنه
وقد أشرت عليك بما سمعت ، فقال معاوية : إن عمراً قد عزم وجزم ولم يفسر
فكيف لي أن أصنع؟ فقال : إني أشير عليك كيف تصنع . أرى أن تبعث
جيشاً كثيفاً عليهم رجل حازم صارم تأمنه وتثق به ، فيأتي مصر حتى يدخلها
فإنه سيأتيه من كان من أهلها على رأينا فظاھرہ على من بها من عدونا
فاذا اجتمع بها جنديك ومن بها من شيعتك على من بها من أهل حربك رجوت
أن يعين الله بنصرك ويظهر فلجك . فقال معاوية فهل عندك سوى هذا؟

فقال لا . فقال معاوية أرى أن نكتب إلى من هم من أهل صلحنا وعلى مثل رأينا فشبتهم ونقوبهم ونمنهم بجيئنا إليهم . وإلى أهل عداوتنا فندعوهم إلى صلحنا ونمنهم شكرينا ونخوفهم حربنا . فإن صلح لنا قيامهم بغير قتال فذاك ما أحببنا وإلا كان حربهم من وراء ذلك كله . إنك يا ابن العاص امرؤ بورك لك في العجلة وأنا امرؤ بورك لي في التؤدة . فقال : افعل ما رأيت فإني أرى والله أن أمرك وأمرهم يصير إلى الحرب العوان . فكتب معاوية إلى مسلمة بن مخلد الأنصاري وإلى معاوية بن حديج الكندي وكانا قد خالفا علياً : « أما بعد فإن الله قد بعثك لأمير عظيم أعظم به أجرك ورفع به ذكرك وزينك به في المسلمين طلبك بدم الخليفة المظلوم وغضبك لله إذ ترك حكم الكتاب وجاهدت ما أهل البغي والعدوان ، فأبشرا برضوان الله وطايل نصر أولياء الله والمواساة لك في الدنيا وسلطاننا حتى ينهى في ذلك ما يرضيك وتؤدي به حقك إلى ما يصير أمرك إليه فاصبرا وصابرا عدوكا وادعوا المدبر إلى هداك وحفظك فكان الجيش قد أطل عليك فانقشع كل ما تكرهان وكان كل ما تهويان . والسلام عليك » .

فلما جاء الكتاب ، كتب إليه مسلمة عن نفسه وعن معاوية بن حديج « أما بعد فإن هذا الأمر الذي بذلنا له أنفسنا واتبعنا أمر الله فيه أمر نرجو به ثواب ربنا والنصر بمن خالفنا وتمجيد النعمة لمن سعى على إمامنا وطأ الركن في جهادنا ونحن بهذا الحيز من الأرض قد نفينا من كان به من أهل البغي وأنهضنا من كان به من أهل القسط والعدل . وقد ذكرت المواساة في سلطانك ودنياك وبالله ما ذلك الأمر الذي له نهضنا ولا إياه أردنا فإن يجمع الله لنا ما نطلب ويؤتنا ما تمنينا فإن الدنيا والآخرة لله رب العالمين وقد يؤتيهما الله معا عالماً من خلقه كما قال في كتابه ولا خلف لموعوده « فأتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين » عجل علينا خيلك ورجلك فإن عدونا قد كان علينا حربا وكنا فيهم قليلا فقد أصبحوا لنا هائبين وأصبحنا لهم مقرنين فإن يؤتنا الله بمدد من قبلك يفتح الله عليكم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وحسبنا الله ونعم الوكيل . والسلام عليكم » .

جاء هذا الكتاب إلى معاوية فقال لعمر و تجهز يا أبا عبد الله وبعثه في ستة آلاف ، وأوصاه بالأعذار إلى المخالفين والتأني والرفق والقبول من أقبل والعفو عن أدبر وأن لا يبطئ بمكابرة إلا بعد الإعذار إليه . فلما كان عمرو بأدنى أرض مصر اجتمعت إليه العثمانية وكتب عمرو إلى محمد بن أبي بكر :

« أما بعد فتتح عني بدمك يا ابن أبي بكر : فإنني لا أحب أن يصيبك مني ظنن . إن الناس بهذه البلاد قد اجتمعوا على خلافك ورفض أمرك وندموا على اتباعك . فهم مستنوك لو قد التقت حلقتا البطان فاخرج منها فإنني لك من الناصحين » .

وأرسل إليه معه بكتاب كان معاوية كتبه إلى محمد بن أبي بكر صورته . أما بعد فإن غيب البغي والنظم عظيم الوبال وإن سفك الدم المحرام لا يسلم صاحبه من القمة في الدنيا ، ومن اتبعت الموبقة في الآخرة . وأنا لا نعلم أحداً كان أعظم على عثمان بنياً ولا أسوأ له عيياً ولا أشد عليه خلافاً منك : سميت عليه في الساعين وسفكت دمه في السافكين ثم أنت تظن أني عنك نائم أو ناس لك حتى تأتي فتأمّر على بلاد أنت فيها جاري وجل أهلها أنصارى يرون رأيي ويرقبون قولي ويستصرخون عليك . وقد بعثت إليك قوماً حانقاً عليك يستسقون دمك ويتقربون إلى الله بجهدك وقد أعطوا الله عهداً ليثثن بك ولو لم يكن منهم إليك سوى قتلك ما حذرتك ولا أنذرتك ولا حبيت أن يقتلوك بظلمك وقطيعتك وعسدوك على عثمان يوم يطعن بمشاةفك بين نخشاته وأوداجه . ولكن أكره أن يمثل بقرشي وإن يسلبك الله من القصاص أبداً أيما كنت والسلام .

فلما جاء إلى محمد كتاباها أرسلها إلى علي وكتب معها . أما بعد فإن ابن العاص قد نزل أداني مصر ، واجتمع إليه أهل البلد جلهم ، كان يرى رأيهم ، وقد جاء في جيش لجب حراب . وقد رأيت من قبلي بعض الفضل ، فإن كان لك في أرض مصر حاجة فأمدني بالرجال والأموال . والسلام .

فكتب إليه على بيون عليه امر ابن العاص ، وأن خروج من خرج إليه إنما هو في مصلحته . وأمره أن لا يفشل وإن فشل من قبله وأن يحصن القرية ويضم إليه شيعته ويقاثلهم بجهده ، ووعدته أمداده بالرجال سريعاً . ونال من معاوية وعمر وما شاء أن ينال . وأمره أن يجيبهما عن كتابهما إن كان لم يجيبهما ، وأن يندب إليه كنانة بن بشر .

أما محمد بن أبي بكر فكتب إلى معاوية « أما بعد فقد أناني كتابك تذكرني من أمر عثمان أمرا لا أعذر إليك منه وتأمرني التحي عنك كأنك لي ناصح وتخونني المثلثة كأنك شفيق وأنا أرجو أن تكون لي الدائرة عليكم فأتاحكم في الوقعة وأن تؤتوا النصر ويكن لكم الأمر في الدنيا فكم لعمري من ظالم قد نصرتم وكم من مؤمن قد قتلتم ومثلتم به وإلى الله مصيركم ومصيرهم وإلى الله مرد الأمور وهو أرحم الراحمين وهو المستعان على ما تصفون » وكتب إلى عمرو بن العاص : « زعمت أنك تكره أن يصيبني منك ظفر وأشهد أنك من المبطلين . وتزعم أنك لي نصيح وأقسم أنك عندى ظنين . وتزعم أن أهل البلد قد رفضوا رأيي وأمرى وندموا على اتباعي فأولئك لك وللشيطان الرجيم أولياء . . . » وقام محمد بن أبي بكر في الناس يستجيشهم ويؤلبهم ويبعث فيهم الحماصة ويهزم بالقول . فنفر منهم ألفان معه ومثلهم مع كنانة بن بشر واستقبل عمرو بن العاص ومن معه وتقدم إليه كنانة بن بشر وكان عمرو قد سرح جيشه كتاب فصار كنانة يضرب في هذه الكتاب ويردها إلى عمرو حتى قرب منه فاستدعى معاوية بن حديج السكوني فجاءه في مثل الدهم فأحاطوا بكنانة بن بشر ومن معه وعطفت عليه أهل الشام فقاتلهم ابن بشر ومن معه حتى قتل . ثم جاء عمرو إلى محمد بن أبي بكر وقد تفرق عنه أكثر من معه لما بلغهم ما حل بابن بشر ومن معه واستمروا في التفرق حتى لم يبق معه أحد غفرج يمشي في الطريق حتى انتهى إلى خربة فدخل فيها ودل عليه بعض القبط وهم لا يعرفونه فدخل عليه معاوية بن حديج في أصحابه فأخرجوه وقد كاد يموت عطشا وقام عبد الرحمن بن أبي بكر وقال أتقتلون أخي فأرسل

عمرو إلى معاوية بن حديج أن يأتي به إلى القسطنطينية فقال أكنذك قتلتم
كنازة بن بشر وأبقى أنا محمد بن أبي بكر؟ أكفاركم خير من أولئكم؟ فطلب
محمد أن يسقوه فقال لا سقاه الله شربة ماء أن سقاك قطرة ماء منعم عثمان
الماء وقتلتموه صائماً محرماً حتى تلقاه الله بالرحيق المخنوم، والله لأقتلك
يا ابن أبي بكر ويسقيك الله الحميم والغساق ونال كل منهما من الآخر وانتهى
الامر بأن قتله وأدخله جيفة حمار ثم أحرقه. ولما بلغ ذلك عائشة جرعت
عليه وقتت على معاوية وعمرو دبر كل صلاة وضمت عيال محمد إليها.

أما على فلم يوفق لإخراج الجنود لأغاثة محمد بن أبي بكر إلا بعد شدة.
وقد انتدب له ألفان ولم يسيرا قليلاً حتى جاء الخبر بقتل محمد بن أبي بكر
ووقوع مصر في يد معاوية. فأرسل إلى القوم من ردهم من الطريق وحزن
على محمد بن أبي بكر حزناً كثيراً. ولم يجد علياً ما صاغ من الخطب وصنف
من القول في الاستنهاض. وقد سر معاوية وأهل الشام بما كان سروراً عظيماً.

كانت مصر لمعاوية قوة كبيرة، ولم يقنع بالاستيلاء عليها، بل عمد إلى تجهيز
الجيوش إلى أطراف على ينتقصها: فأرسل النعمان بن بشير إلى عين التمر وبها
مالك بن كعب مسلحة لعل قفزح إلى على يستمدد لكفاح المغيرين فأمر الناس
باللحاق واستنهم فثاقلوا فقام على فيهم بهذه الخطبة (يا أهل الكوفة كلما سمعتم
بمنسبر من مناسر أهل الشام أظلكم انجحركل امرئ منكم في بيته وأغلق
بابه انجحرك الصنيع في وجارها. المغرور من غرتموه. ولئن فاز منكم فاز
بالسهم الأخيب. لا أحرار عند النداء ولا إخوان ثقة عند النجا. إنا لله
وإنا إليه راجعون. ماذا منيت بكم. عمى لا تبصرون وبكم لا تنطقون
صم لا تسمعون إنا لله وإنا إليه راجعون.

وقد وجه معاوية أيضاً سفيان بن عوف في مئة آلاف للإغارة على هيت
والأنبار والمدائن فسار حتى أتى هيت فلم يجد بها أحداً ثم أتى الأنبار وبها
مسلحة لعل قتلهم على أمرهم واحتملوا ما بها من الأموال وعادوا إلى معاوية.
ووجه عبد الله بن مسعدة إلى تيماء وأمره أن يصدق من مر به من أهل

البوادي وأن يقتل من امتنع ثم يأتي مكة والمدينة . فوجه إليه على جيشاً يقدمه المسيب ابن نجمة الفزاري فلقى ابن مسعدة بتياء فاقتلوا قتالا شديداً وانتهى الأمر بأن سهل لهم المسيب طريق الفرار ولم يلحقهم فاتهم بالغش .
فوجه معاوية الضحاك بن قيس للإغارة على بوادي البصرة فأغار عليها .

ووجه بسر بن أبي أرطاة في ثلاثة آلاف إلى الحجاز واليمن فسار حتى أتى المدينة وملسكها وباع أهلها لمعاوية ثم أتى مكة فبايع أهلها كذلك ، ثم قدم حتى أتى اليمن وعليها عبيد الله بن عباس واليها لعل . فلما علم بمقدم بسر بن أرطاة فرّ إلى الكوفة واستخلف على صنعاء لجاء بسر وقتل ابنين صغيرين لعبيد الله ابن عباس قالوا : إنه ذبحهما وقد جنت أمهما لمصاهبهما وهوله ورؤيت وهي بالأسواق تنشد هما وتقول .

يا من أحس بابني اللذين هما كدرتني تشظي عنهما الصدف

وكان بسر مسرفاً في القتل لشيعه على ، سفاكا للدماء ، فقد قتل كثيراً من المسلمين في وجهه هذا وهدم دوراً كثيرة في مكة والمدينة وقد وجه إليه على جارية ابن قدامة في ألفين ووهب بن مسعود في ألفين تخاف منهما وهرب حتى أتى مكة وقد قتل على في تلك الأثناء وحملهم جارية بن قدامة على بيعه الحسن وكذلك أهل المدينة .

على هذا النمط كانت الأحوال : معاوية يتسوق له الأمر ويضخم ملكه ويزداد قوة إلى قوته وتواتبه الأقدار ويرافقه التوفيق ، وعلى تضطرب عليه الأحوال وتتعذر السبل وتنتقص أطرافه وتقتل شيعته وأهل طاعته وتلتوى عليه الأمور . حتى أن أكثر المؤرخين يذكرون أن عبد الله بن عباس قد فارق علياً إلى مكة . لأن علياً سمع فيه الوشائيات وقبل عليه السعائيات من الساعين إليه بأنه احتجن الأموال دونه وخان في بيت المال . وقد روى الطبري أن الساعى بذلك أبو الأسود الدؤلي وكان ابن عباس عابه فأصغى على إلى قوله ، فاحتمل ابن عباس ثقلاً وما كان معه من مال ولحق بمكة في جوار أخواله من بني هلال . وذلك تقدير العزيز العليم .

جواب سؤال

يحتاج نفسى سؤال كلما استعرضت الأحوال التى كانت فى أخريات زمان عثمان وفى مدة على وما بعدها وهو : لم اختص المصرين للبصرة والسكوة بقيام الخوارج دون الشام ومصر . ولم كان أهلها بهذه الأخلاق من النزوع عن الطاعة والخلاف لأمر الإمام ؟ .

هذا السؤال مهم جدا وجوابه أهم ويحتاج إلى الإفاضة والشرح فى البحث والتنقيب عن غوامض كثيرة وربط الأسباب بمسبباتها . غير أنى اجتزىء بأن أقول كلمة موجزة تكون بمنزلة الإشارة ، واعتمد على ذهن القارئ فى الإكفاء بهذا الإجمال .

يقول علماء الأخلاق وأهل البصر بعلم الاجتماع : إن ماضى الأمة لا يموت أبداً ولكنه يكون حيا فيها وفى أعقابها ، وإن الروح العامة للأحياء من الأمة إنما هى مؤلفة من أفكار الأموات . ومعلوم أن المسلمين قد غلبوا الفرس واحتلوا أموالهم ونساءهم وذريتهم ، واتخذوا النساء الفارسيات زوجات وأولادهن أكثر أولادهم فى تلك النواحي . فنشأت نابتة تلك الأقطار بين آباء وأمهات من جنسين متباينين فى المدنية والأخلاق والآداب والعادات والمعتقدات ومن دمين مختلفين يحمل كل منهما صفات متنافرة وعقائد متضاربة . ومثل هذا النسل تنفك فيه أواصر الروح الوراثى وتوجد فيه أفكار متناقضة كل منها يجذب قواه إلى ناحيته . ومعلوم أن الفرس قد اعتنقوا أديانا مختلفة واصطبغوا بصبغات متنافرة فهم قوم يجمعون بين الصابئية والمجوسية والإباحية . ولهم ولوع باختلاف الأساليب الدينية يمثلها خيالهم ولم يكن لهم ثبات على دين خاص أو نحلة معينة بل كانوا فى جميع أدوار حياتهم متأثرين بعوامل الجذب والدفع بين التحل والأديان . فلما نشأ هذا الجيل المولد بين العرب والفرس نشأ مختلط المزاج سريع التأثر بالعقائد . يلبس لباس الدين والتقوى التى ورثها من الآباء ولكنه يريد أن يجذب هذا

اللباس وبوسع فيه حتى يحيط بكل ما انتقل إليه بطريق الوراثة من الأهواء المضلة التي يعجز عن التخلي عنها ولا يقدر على مفارقتها . وليس الدين عنده ديناً إن لم يتسع له ولما حمله بالوراثة من النزعات والنزغات وليس في وسعه أن يقاوم تلك العوامل الداخلية التي تدفعه إلى العمل على هذا النحو فهو يأتي ما يأتي باعتقاد قوى وفكرة لا شك فيها أنه على حق ليس وراءه إلا الضلال . وعلى ذلك يكون مزاجه العقلي والأخلاقي وآدابه التي يأخذ نفسه بها مزيجاً مركباً من عناصر شتى .

ولهذا يقول علماء الاجتماع : إن الشعب الصحيح لا وجود له إلا عند القوم الأولين . وأما الأمم المتحضرة فإن كثرة اختلاط التناسل ووحدة البيئة ولدت منها شعوباً تاريخية جديدة تشبه الشعوب الصحيحة . وإن صفات الشعب النفسية ثابتة ثبات صفاته الجسمية وتنتقل بالوراثة على قاعدة واحدة وبلا استمرار . وإن المولد رجل تتجاذبه مؤثرات مختلفة من الوراثة والذكاء والآداب والأخلاق .

فإذا كانت أمة كلها أو جلها على هذا النحو من التناسل بين أبوين مختلفين كل الاختلاف على هذا النحو الذي ذكرنا كان قيادها صعباً وإن البيئة إذا كانت بهذا الوصف أثرت بطريق العدوى في من لم يكن مولداً واندمج كثير بحكم التقليد وتغلب روح الجماعة في ذلك المزاج المختلط فتتعدى شخصيته ويكون متأزراً بالروح للعام للجماعة التي هو فيها .

وقد قال غوستاف لوبون « أمة أهلها كلهم مولد لا تسام » فليس عجيباً أن تعتاص على على سياسة هؤلاء القوم وأن ينزع منهم نازع في كل يوم إلى الخروج وانتحال نحلة جديدة وتأويل الدين على مقتضى ما يجول بخواطرهم لأنهم مدفوعون إلى هذا الضرب بعوامل الوراثة التي فيهم .

أما أهل العام فلم يكونوا كذلك لأنهم لم يكونوا يستكثرون من إيلاد السبايا من جهة ، ومن جهة أخرى فإن الروميات كن متدينات بالدين المسيحي

وهو دين يأمر بالخير وينهى عن الشر وأهل تلك الناحية قد بعد عهدهم بالوثنية ولم ينقلبوا في الأهواء والبدع تغلب الفرس ، فكان المزاج الديني للأمهات قريباً من مزاج الآباء فلم يكن التباين كثيراً من هذه الناحية فكانوا أبعد من البدع التي تختلق في العراق .

مقتل علي بن أبي طالب

كان الخوارج يرون في علي بن أبي طالب عدواً لدوداً وخصماً خصيماً . فاجتمع منهم عبد الرحمن بن ملجم المرادي والبرك بن عبد الله وعمرو بن بكر التميمي فتذاكروا أمر الناس وعابوا ولائهم ثم ذكروا أهل النهر فترحموا عليهم وقالوا ما نصنع بالبقاء بعدهم شيئاً لإخواننا الذين كانوا دعاة الناس لعبادة ربهم والذين كانوا لا يخافون في الله لومة لائم ، فلو شربنا أنفسنا فأتينا أئمة الضلالة فالتبسنا قتلهم فأرحنا منهم البلاد وثأرنا بهم لإخواننا . فقال ابن ملجم : أنا أكفيكم علي بن أبي طالب وكان من أهل مصر . وقال البرك بن عبد الله : أنا أكفيكم معاوية بن أبي سفيان . وقال عمرو بن بكر أنا أكفيكم عمرو بن العاص . فتعاهدوا وتوافتوا بالله لا ينكص رجل منهم عن صاحبه حتى يقتله أو يموت دونه . فأخذوا أسياهم فسموها واتعدوا لسبع عشر تغلوا من رمضان أن يثب كل واحد منهم على صاحبه الذي توجه إليه . وأقبل كل واحد منهم إلى المصر الذي فيه صاحبه الذي يطلب .

فأما ابن ملجم فكان عداده في كندة فخرج فلقى أصحابه بالكوفة وكأتمهم أمره كراهة أن يظهر أو شيئاً من أمره فرأى ذات يوم أصحابنا من تيم الرباب وكان على قتل منهم يوم النهر عشرة فذكروا قتالهم . ورأى من يومه ذلك امرأة من تيم الرباب يقال لها قطام ابنة الشجنة وقد قتل على أبائها وأخاها يوم النهر وكانت فائقة الجمال فلما رآها التبست بعقله ونسى حاجته التي جاء لها ثم خطبها . فقالت لا أتزوج حتى تشفى لي . فقال وما يشفيك قالت : ثلاثة آلاف وعبد وقينة وقتل علي بن أبي طالب . فقال : هو مهرك ، أما قتل علي فلا أراك ذكرته لي

وأنت تريدني . قالت : بلى ، التمس غرته فإن أصبت شفيت نفسك ونفسي
 ويهشك العيش معي وإن قتلت فما عند الله خير من الدنيا وزينتها وزينة أهلها . قال :
 فوالله ما جاءني إلى هذا المصير إلا قتل على ، فلك ما سألت . قالت : إني أطلب
 لك من يسند ظهرك ويساعدك على أمرك . فبعثت إلى رجل من قومها يقال له
 وردان فكلّمته فأجابها . وأتى ابن ملجم رجلاً من أشجع يقال له شبيب بن بحرة
 فقال له هل لك في شرف الدنيا والآخرة ؟ قال وما ذاك ؟ قال قتل على بن
 أبي طالب قال ثكلتك أمك لقد جئت شيئاً إداً ، فكيف تقدر على علي ؟ قال
 أكن له في المسجد فإذا خرج لصلاة الغداة شددنا عليه فقتلناه فإن نجونا شفينا
 أنفسنا وأدركنا ثأرنا وإن قتلنا فما عند الله خير من الدنيا وما فيها . قال ويحك
 لو كان غير علي لكان أهون علي ، قد عرفت بلاءه في الإسلام وسابقته مع
 النبي صلى الله عليه وسلم وما أجدني أنشرح لقتله . قال أما تعلم أنه قتل أهل النهر
 العباد الصالحين ؟ قال بلى . قال فنقتله بمن قتل من إخواننا . فأجابه فجاءوا قطام
 وهي في المسجد الأعظم معتكفة فقالوا لها قد أجمع رأينا على قتل علي . فقالت
 إذا أردتم ذلك فأتوني . ثم عاد إليها ابن ملجم في ليلة الجمعة التي قتل في صبيحتها
 على فقال : هذه الليلة التي واعدت فيها صاحبي أن يقتل كل واحد منا صاحبه .
 فدعت لهم بالحريز فعصبتهم به وأخذوا أسياфهم وجلسوا مقابل السدة التي يخرج
 منها على فلما خرج ضربه شبيب بالسيف فوق سيفه بعضادة الباب وضربه ابن
 ملجم في قرنه بالسيف وهرب وردان .

فأما وردان فقد جاء منزله وأخبر رجلاً من قومه الخبر فقتله الرجل . وأما
 شبيب فدخل غمار الناس ونجا . وأما ابن ملجم فشددوا عليه فأخذوه .

وأما علي بن أبي طالب فتأخر وقال : لا يفوتكم الرجل . وأدخل عليه
 ابن ملجم فقال له : أي عدو الله ألم أحسن إليك ؟ قال بلى . قال فما حملك
 على هذا ؟ قال : شحذته أربعين صباحاً وسألت الله أن يقتل به شر خلقه .
 فقال علي : لا أراك إلا مقتولاً ، ولا أراك إلا من شر خلقه .

وكان ابن ملجم حين ضرب علياً بالسيف قال : الحكم لله يا علي ، لا لك

ولا لأصحابك وقد قال على بعد ضربه : النفس بالنفس إن أنا مت فاقتلوه كما قتلني وإن بقيت رأيت فيه رأيي . وقالت أم كلثوم بنت على وهي تبكي : أى عدو الله ، لا بأس على أبى ، والله مخزبك . قال فعلى من تبكين ؟ والله لقد اشتريته بألف وسممته بألف ولو كانت هذه الضربة على جميع أهل المصر ما بقى منهم أحد .

ودخل جندب بن عبد الله على على فقال : يا أمير المؤمنين إن فقدناك ولا نفقدك فنباع الحسن ؟ قال ما أمركم ولا أنهاكم أنتم أبصر . فرد عليه مثلاً . فدعا حسناً وحسيناً فقال : أوصيكم بتقوى الله وألا تبغيا الدنيا وإن بغتكما ، ولا تبكيها على شيء زوى عنكما ، وقولا الحق وارحما اليتيم وأغنيا الملهوف واصمما للأخرة وكونا للظالم خصما وللمظلوم ناصراً . اعملوا بما فى الكتاب ولا تأخذوا فى الله لومة لائم . ثم نظر إلى محمد بن الحنفية فقال : هل حفظت ما أوصيت به أخويك ؟ قال : نعم فقال إن أوصيك بمثله ، أوصيك بتوقيير أخويك لعظيم حقهما عليك فاتبع أمرهما ولا تقطع أمراً دونهما . وما زال يوصيهم بمحاسن الأخلاق والتقوى ، وما زال يقول لا إله إلا الله حتى قضى صبيحة يوم الأحد ١٧ رمضان سنة ٤٠ هـ . وكان قد نهاهم عن المثلة وقال : يا بنى عبد المطلب ، لا ألفينكم تخوضون دماء المسلمين تقولون قتل أمير المؤمنين قتل أمير المؤمنين ، ألا لا يقتلن إلا قاتلي . انظروا يا حسن إن أنا مت من ضربته هذه فاضربه ضربة بضربة ولا تمثل بالرجل فأنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إياكم والمثلة ولو أنها بالكلب العقور . فلما قبض بعث الحسن إلى ابن ملجم . فقال للحسن هل لك فى خصلة إنى والله ما أعطيت الله عهداً إلا وفيت به . إنى قد كنت أعطيت الله عهداً عند الحطيم أن أقتل علياً ومعاوية أو أموت دونهما . فإن شئت خليت بيني وبينه ولك الله على إن لم أقتله أو قتله ثم بقيت أن آتبك حتى أضع يدي فى يدك . فقال الحسن : أما والله حتى تعابن النار فلا . ثم قدمه فقتله وأخذته الناس فأدرجوه فى بوارى ثم أحرقوه بالنار .

وأما البرك فإنه قعد لمعاوية في الليلة التي ضرب فيها على ، فلما خرج ليصلي الصبح شد عليه بسيفه فوقع في إلبته ولم يقتله ، فأخذ . فقال لمعاوية : عندي خبر أسرك به فإن أخبرتك به أنافعي ذلك عندك ؟ قال : نعم . قال : إن أخاً لي قتل علياً في مثل هذه الليلة . قال : فلعله لم يقدر على ذلك ؟ قال : بلى ، إن علياً يخرج وليس معه حرس . فأمر به فقتل . وأرسل معاوية إلى الساعدي وكان طبيباً فقال : إن ضربتك مسمومة فإما أن أحمي حديدة فأضعها موضع السيف وإما أن أسقيك شربة تقطع عنك الولد وتبرأ منها . فقال : أما النار فلا صبر لي عليها ، وأما الولد فإن في يزيد وعبد الله ما تقر به عيني فسقاه تلك الشربة وبرأ ولم يولد له بعدها . وأمر معاوية باتخاذ المقصورات وحرس الليل والشرط تقوم على رأسه إذا سجد .

وأما عمرو بن بكر فجلس لعمرو بن العاص في تلك الليلة وكان اشتكى من مفسس أصاب بطنه فلم يخرج وكان خارجة بن حذافة صاحب شرطته فأمره أن يصلي بالناس فشد عليه وهو يرى أنه عمرو فضربه فقتله . فأخذه الناس وانطلقوا به إلى عمرو يسلمون عليه بالأمرة . فقال من هذا ؟ قالوا : عمرو . قال : فمن قتل ؟ قالوا : خارجة بن حذافة . قال : أما والله يا فاسق ما ظننته غيرك فقال عمرو : أردتني وأراد الله خارجة . وقدمه فقتله .

وبلغ معاوية ما كان بمصر فكتب إلى عمرو :

وقتل وأسباب المنايا كثيرة منه شيخ من لوى بن غالب
فيا عمرو مهلاً إنما أنت عمه وصاحبه دون الرجال الأقارب
نجوت وقد بل المرادى سيفه من ابن أبي شيخ الأباطح طائب
ويضربني بالسيف آخر مثله فكانت علينا تلك ضربة لازب
ولما انتهى إلى عائشة قتل على تمثلك :

فألقت عصاها واستقر بها النوى كما قر عينا بالإياب المسافر

— ٤٥٩ —

ثم قالت : من قتله ؟ فقيل : رجل من مراد ، فقالت :
فإن يك نائياً فلقد نعاه غلام ليس في فيه تراب
فقالت زينب بنت أبي سلمة : ألعلى تقولين هذا ؟ فقالت : إني أنسى فإذا
فسيد قد كروني .

وقد قال ابن أبي مياس المرودي في قتل علي :
ولم أر مهرا ساقه ذو سمحة كهر قطام من فصيح وأعجم
ثلاثة آلاف وعبد وقتية وضرب على بالحسام المسم
فلا مهر أغلى من علي وإن غلا ولا قتل إلا دون قتل ابن ملجم
وقد رثاه أبو الأسود الدؤلي بقوله :

ألا بلغ معاوية بن حرب فلا قرت عيون الشامتينا
أفي شهر الصيام فجعثمونا بخير الناس طراً أجمعينا
في أبيات غير هذه . ومعلوم أن مخاطبة معاوية بهذه الكلمة أمر في غير
محله ، لأنه لا ذنب له في ذلك ، وإنما قتله الخوارج ، وقد استوفى معاوية
حصته من المؤامرة .

وقد كان علي قد بلغ من العمر ثلاثاً وستين سنة وكانت خلافته خمس
سنين إلا ثلاثة أشهر .

وقد روى الطبري بسنده إلى خالد بن جابر قال : سمعت الحسن يقول
— لما قتل علي عليه السلام — وقد قام خطيباً ، لقد قتلتم الليلة رجلاً في ليلة
نزل فيها القرآن وفيها رفع عيسى بن مريم عليه السلام وفيها قتل يوشع بن نون
قتي موسى عليه السلام . والله ما سبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد يكون
بعده والله إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعنه في السرية وجبريل
عن يمينه وميكائيل عن يساره والله ما ترك صفراء ولا بيضاء إلا ثمانمائة
أو سبعمائة أرصدها لخدمته ، ومعلوم أن يوشع لم يقتل ، وأما كون عيسى
رفع في مثل تلك الليلة فلم أقف عليه .

وإني هنا أتعجل بكلمة صغيرة وهي : أننا إذا نظرنا إلى على من جانب الدين وحب الحق والزهد في الدنيا والإعراض عن زخاها وزينتها وجدناه يمشى في صف أبي بكر وعمر لا يتخلف عنهما قيد خطوة . وإذا نظرنا إليه من جهة الفقه في أحكام الدين والعلم بمجزيات فروع الشريعة وجدناه يسبقهما أما من حيث تدبير الملك وسياسة الرعية ومقاربة العامة والتنبه لدقائق السياسة والأخذ على شكائم القوم والإحاطة بأحوالهم . فإنه يتأخر عن الرجلين في هذا المقام . مع سعة درايته وقوة عارضته لأن الأقوال في السياسة وحسن الملكة والإعراب عن دقائق ذلك شيء ، وإفاضة ذلك على الرعية وبسط النفوذ على السكاة وإخضاعهم للإرادة شيء آخر . وقد يمر بنا شيء من ذلك ومن عدم نجاحه في جمع كلمة الأمة والسر في ذلك سوء الأحوال التي تولى فيها .

وعندى أن الوقت لو صفا لعللى رضى الله عنه ووائته المقادير باستقباب الراحة واجتماع الكلمة ، لأذاق الأمة حلاوة العدل وحملهم على الجادة وسارهم في طريق الفتح وبسط نفوذ الإسلام وإعزاز كلمته بما لم يدع مقالا لقائل ولله في خلقه شؤون .

ويكنى من ينظر في أمر على أنه لم يوجد عنده من المال سوى سبعمائة درهم كان أرسدها لشراء خادم له لم يكن عنده سواها وفي رعيته من يملك عشرات الآلاف ومئات الآلاف . ولم يكن مترفها في معيشته ولا متوسعا كما كان معاوية أو عثمان بل كان من طراز أبي بكر وعمر .

ينبت على

تزوج على بن أبي طالب :

(١) فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أول زوجاته ولم يتزوج عليها حتى توفيت عنده . وكان له منها الحسن والحسين وزينب الكبرى وأم كلثوم الكبرى وهي زوج عمر بن الخطاب .

(٢) أم البنين بنت حزام من بني عامر بن كلاب ، فولدت له العباس وجعفر وعبد الله وعثمان .

- (٣) ليلي بنت مسعود التيمية ، فولدت له عبيد الله وأبا بكر .
- (٤) أسماء بنت عميس الخثعمية ، فولدت له يحيى ومحمداً الأصغر .
- (٥) الصهباء بنت ربيعة من بنى جشم بن بكر وهى أم ولد من سبي تغلب ولدت له عمر ورقية .
- (٦) أمامة بنت أبي العاص بن الربيع وأمها زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فولدت له محمداً الأوسط .
- (٧) خولة بنت جعفر الحنفية ، فولدت له محمداً الشخير بابن الحنفية .
- (٨) أم سعيد بنت عروة بن مسعود ، فولدت له أم الحسين ورملة الكبرى
- (٩) بحياة بنت امرئ القيس الكلبيه ، ولدت له جارية ماتت صغيرة .
- وكان له بنات منهن : أم هانئ ، وميمونة ، وزينت الصغرى ، ورملة الصغرى وأم كلثوم الصغرى ، وفاطمة ، وأمامة ، وخديجة ، وأم الكرام ، وأم سلمة ، وأم جعفر ، وجمانة ، ونفيسة أمهاتهن أمهات أولاد شتى . وكان النسل من ولده الخمسة : الحسن ، والحسين ، ومحمد بن الحنفية ، والعباس ، وعمر .

صفة على وأخلاقه

هنا أترك الكلام لصديقي المرحوم الحضري بك يقول كلمة في ذلك : يخطر ببال من غص عن تاريخ الخلفاء الراشدين وعلم تفاصيل أحوالهم هذا السؤال . كيف دانت قريش لشيخين ، أولهما من بنى تيم بن كعب والثاني من بنى عدى وخضعت لهم الخضوع التام ، فصار القوم بقلب واحد في سبيل نصرة الإسلام وعلو شأنه حتى إذا آلت لبني عبد مناف وولها اثنان منهم نفست على أولهما حياته في آخر عمره ، ولم يصف الأمر لثانيهما في جميع حياته ، بل كانت مدة اختلاف وفرقة مع ما هو معلوم من قرب بنى عبد مناف للرسول صلى الله عليه وسلم فهم عشيرته الأدنون وسادة قريش في جاهليتهم كما سادوا عليهم في الإسلام ذلك إلى ما امتاز به ثانيهما من المميزات الكبرى التي لم تجتمع في غيره ؟ لا بد

لذلك من أسباب . أما ما كان من أمر عثمان فقد بينا أسبابه فيما مضى ، وأما أمر على فإننا سنجيب عنه الآن ببيان ما كان من خلق على وما كان من الأحوال التي أحاطت به .

كان على ممتازاً بخصال قلما اجتمعت لغيره ، وهي :
الشجاعة — الفقه — الفصاحة .

فأما الشجاعة فقد كان محله منها لا يجهل . وقف المواقف المعهودة وخاض غمرات الموت لا يبالي أوقع على الموت أم وقع الموت عليه ؟ وأول ما عرف من شجاعته موضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الهجرة وهو يعلم أن قوماً يترصدون حتى إذا خرج يقتلونه ، فلم يكن ذلك مما يضعف قلبه أو يؤثر في نفسه . ثم في بدر وما بعدها من المشاهد كان علماً لا يخفى مكانه ، يبارز الأقران فلا يقفون له ، ويفرق الجماعات بشدة هجماته وقد أناء الله من قوة العضل وثبات الجنان القسط الأوفر . أغمد سيفه مدة أربع وعشرين سنة حتى إذا جاءت خلافته جرده على مخالفته ففعل به الأفاعيل ، وكان الناس يهابون مواقفته ويخشون مبارزته لما يعلمون من شدة صولته وقوة ضربته .

وأما الفقه فلم يكن مقامه فيه بالمجهول . صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ صباه وأخذ عنه القرآن ، وكان يكتب له مع ما أوتي من ذكاه بنى عبد مناف ثم بنى هاشم ، ولم يزل معه إلى أن توفي عليه السلام كل هذا أكسبه قوة في استنباط الأحكام الدينية فكان الخلفاء أبو بكر وعمر وعثمان يستشيرونه في الأحكام ويرجعون إلى رأيه إذا خالفهم في بعض الأحيان ، وأكثر من عرف ذلك عنه عمر بن الخطاب .

وأما الفصاحة فيعرف مقداره فيها من خطبه ومكاتباته التي جمع منها السيد الرضى جملة عظيمة في الكتاب الموسوم بنهج البلاغة ، وقد وصفه شارحه الأستاذ الشيخ محمد عبده بقوله :

كنت كلما انتقلت من موضع منه إلى موضع أحس بتغيير المشاهد وتحول المعاهد . فتارة كنت أجدني في عالم يعمره من المعاني أرواح عالية في حلل

من العبارات الزاهية تطوف على النفوس الزاكية وتدنو من القلوب الصافية
توحى إليها رشادها وتقوم مرادها وتنفر بها عن مداحض المزال إلى جواد
الفضل والكمال .

وطوراً كانت تنكشف لى الجمل عن وجوه باسرة وأنياب كاشرة وأرواح
في أشباح النور ومخالب النور قد تحفزت للوثاب ثم انقضت للاختلاب ،
نخلبت القلوب عين هواها وأخذت الخواطر دون مرماها . واغتالت فاسد
الاهواء وباطل الآراء . وأحياناً كنت أشهد أن عقلا نورانيا لا يشبه خلقا
جسدانيا ، فصل عن الموكب الآلهى واتصل بالروح الإنسانى ، نخلعه عن
غاشيات الطبيعة وسما به إلى الملكوت الأعلى . ونما به إلى مشهد النور الأجل ،
وسكن به إلى عمار جانب التقديس بعد استخلاصه من شوائب التليس .

وآتات كأتى أسمع خطيب الحكمة ينادى بأعلياء الكلمة وأولياء أمر الأمة
يعرفهم مواقع الصواب ويبصرهم مواضع الارتباب ويحذرهم مزالق الاضطراب
ويرشدهم إلى دقات السياسة ويصعدهم شرف التدبير ويشرف بهم على حسن
المصير وقد جمع الكتاب من الحكمة شيئا كثيرا .

هذه الصفات العالية مع ما منحه من شرف القرابة للرسول صلى الله عليه
وسلم ومصاهرته له ، جعلته يرى لنفسه فضلا على سائر قريش صغيرها وكبيرها
شيخها وفناها . ويرى بذلك له الحق فى ولاية الأمر دونهم فقد قال : لقد
تقمصها فلان وهو يعلم أن محلى منها محل القطب من الرضى يحدر عن السيل
ولا يرقى إلى الطير . وقال : فوالله ما زلت مدفوعا عن حتى مستأثراً على منذ
قبض الله نبيه صلى الله عليه وسلم حتى يوم الناس هذا . وهناك طبيعة فى الناس —
أنهم لا يميلون إلى شخص يرى لنفسه التفوق ومزيد الفضل وإنما يقرب إلى
قلوبهم من يقول وليت عليكم ولست بخيركم .

إن تلك الأمور التى يراها على لنفسه جعلته يقتنع بأن الحق فيما يراه ، وافقه
عليه غيره أم خالفه — ومن هذا شأنه لا يلجأ إلى الاستشارة فيما هو صانع —
وهذا شيء شديد لا تقبله نفس الكبراء والأشياخ — روى أنه لما بويع

عتب عليه طلحة والزبير من ترك مشورتها والاستعانة في الأمور بهما فقال لهما : لقد نعمتما يسيرا وأرجأتما كثيرا . ألا تخبرانني أى شئ لكما فيه حق دفعنكما عنه وأى قسم استأثرت عليكما به . أم أى حق رفعه إلى أحد من المسلمين ضعفت عنه أم جهلته أم أخطأت ما به ؟ والله ما كانت لى في الخلافة رغبة ولا في الولاية أربة ولكنكم دعوتمنى إليها ، فلما أفضت إلى نظرت إلى كتاب الله وما وضع لنا وأمرنا بالحكم به فاتبعته وما استسن النبي صلى الله عليه وسلم فاقتديته فلم أحتج في ذلك إلى رأيكما ولا رأى غيركما ولا وقع حكم جهلته أستشيركما وإخواني المسلمين ولو كان ذلك لم أرغب عنكما ولا عن غيركما وأما ما ذكرتما من أمر الأسوة فإن هذا الأمر لم أحكم فيه أنا برأى ولا وليته هوى منى بل وجدت أنا وأتما ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فرغ منه ، أحتج إليكما : قد فرغ الله من قسمه وأمضى إلى حكمه ، فليس لكما والله عندى ولا لغيركما في هذا عتبى . أخذ الله بقلوبنا وقلوبكما إلى الحق وألهمنا وإياكم الصبر . وأى نفس تصبر على مثل هذا ، ؟ .

لما رفعت قضية عبيد الله بن عمر في قتله الهرمزان إلى عثمان كان من رأى على قتله ولكن عثمان قضى بخلاف رأيه وحكم بالدية والتزمها في ماله وهو خليفة قضاؤه محترم صواباً كان أو خطأ فلما آل الأمر إلى على كان يريد قتل عبيد الله بعد أن مضى على القصة تلك المدة الطويلة فلم يكن من عبيد الله إلا أن لحق بمعاوية وكان من قواده العظام بصفين .

كان لعثمان قطائع أقطعها الناس ولم يكن ذلك من رأى على ، فقال بعد خلافته : والله لو وجدته قد تزوج به النساء وملك به الإمام لرددته ، فإن العدل سعة ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيق .

بويج بولاية الأمصار من علىة قریش وذوى الرأى والدهاء فيها فأشار عليه مشيروه أن لا يعجل بنزعهم من أمصارهم حتى يتم أمره ، فلم يسمع لأحد قولاً بل عجل بنزعهم وأظهر سوء الرأى فيهم حتى خيل إليهم أنه لو ملك كانت مصيبة كبرى فناموه وكانوا عليه يداً واحدة .

أراد في هذه الأحوال أن يحمل الناس على مثل حد السيف مع ما سبق لهم من مضادة الخليفة وثقتهم في أنفسهم أنه لولا هم ما بويع فلم يحتملوا ذلك له حتى قالوا : أرض بالتحكيم وإلا فعلنا بك ما فعلنا بعثمان . ولما ولي ابن عباس على البصرة نظر بعضهم إلى بعض وقالوا قثم ابن العباس على الحجاز وعبيد الله ابن العباس على اليمن وعبد الله بن عباس على البصرة فقيم قتلنا ابن عفان ؟ وكانت سأمته منهم وسأمتهم منه تزداد كل يوم حتى لم يكن له على أنفسهم سلطان . يدعوم فلا يجيئون ويستصرخهم فلا يفرعون وجيش خصمه قاده كبراء قريش وعظماؤها فأرهقهم بالطاعة وملكوا قلوبهم بالرفق فلم يكن لها بين الطائفتين توازن عند الخصومة . كان معاوية يتساهل ببعض الشيء لرؤس أجناده ويفيض عليهم العطاء ما يجعل رقابهم خاضعة له وعلى يحاسبهم على النقيير والقطمير في وقت هو محتاج إليهم فيه حتى كان سبباً في تغيير قلب ابن عباس عليه وفرقته له فترك البصرة وذهب إلى مكة . وليس شأن على في ذلك شأن عمر فإن عمر كان يشتد على عماله والأمة كلها معه وأما على فكان معظم الأمة عليه فضلاً عن أن كثيراً من التهم كانت تلصق بعماله من قوم يشون بهم كالحال في قيس بن سعد وعبد الله بن عباس .

وعلى الجملة فإن أكبر الأسباب في عدم استقامة الأمر لعلی يرجع إلى عقيدته في نفسه وثقته المتناهية بما يراه واستغنائاه عن رأى الأشياخ من قريش وشدته عليهم شدة لم يُعَدَّ لها ما يهون أمرها وعدم إعطائه الظروف التي كان فيها حقها من السياسة والحال السيئة التي تولى فيها فإنها كانت تقصره على غير ما عرف عنه من الكياسة وسداد السياسة . اهـ ببعض تصرف .



مبايعة الحسن بن علي

لما قتل علي بايع الناس ابنه الحسن بالخلافة . وأول من بايعه قيس بن سعد فقال له : أبسط يدك أبايك علي كتاب الله عز وجل وسنة نبيه وقاتل المحلين . فقال له الحسن رضي الله عنه : علي كتاب الله وسنة نبيه ؛ فإن ذلك يأتي من وراء كل شرط . فبايعه وسكت وبايعه الناس .

وكان علي رضي الله تعالى عنه قد استطاع بعد الجهد الشديد أن يبايعه أربعون ألفاً على الموت وكان قد جعل قيس بن سعد على مقدمته ووجهته أذربيجان . فلم يزل سعد يداري ذلك البعث حتى قتل علي . وكان الحسن لا يرى القتال ولكنه يريد أن يأخذ لنفسه ما استطاع من معاوية ثم يدخل في الجماعة . وعرف أن قيس بن سعد لا يوافقهم فعزله . وقيل إنه لم يعزله ، ولكن الحسن قد اختلف عليه أهل عسكره وهو بالمدن وقد نزل معاوية بجند مسكن وسبب هذا الاختلاف على الحسن أن قاتلاً في عسكره قال : إن قيس بن سعد قد قتل فأنفروا ، فنهروا ونهبوا سراقد الحسن حتى نازعوه ساطاً كان تحته ، فخرج حتى نزل المقصور البيضاء بالمدائن وكان سعد بن مسعود الثقفي عم المختار بن أبي عبيد عامله عليها . فقال له المختار وهو غلام شاب : هل لك في الغي والشرف ؟ قال وما ذاك ؟ قال : توثق الحسن وتسلمن به إلى معاوية . فقال له عمه : عليك لعنة الله ، أثب علي ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأوثقه ، بنس الرجل أنت ؟ .

فلما رأى الحسن تفرق الأمر عنه بعث إلى معاوية يطلب الصلح . وقال للحسين ولعبد الله بن جعفر إني قد كتبت إلى معاوية في الصلح وطلب الأمان فقال له الحسين . نشدتك الله أن تصدق أحذوثة معاوية وتكذب أحذوثة علي . فقال له الحسن : اسكت فأنا أعلم بالأمر منك فلما انتهى كتاب الحسن إلى معاوية أرسل إليه عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة فقدا المدائن وأعطيا الحسن ما أراد - فكتب الحسن إلى قيس بن سعد وهو على مقدمته

في اثني عشر ألفاً يأمره بالدخول في طاعة معاوية . فقام قيس في الناس فقال : يا أيها الناس . اختاروا الدخول في طاعة إمام ضلال ، أو القتال مع غير إمام . قالوا لا - بل نختار أن ندخل في طاعة إمام ضلالة ، فبايعوا معاوية .

ويظهر لي أن هذه الرواية واهية إذ يبعد على قوم مسلمين أن يقولوا ذلك ولعلمهم لم يقولوا ذلك إلا بعد أن استوثق لهم بنفسه . وروى الطبري أن أهل العراق لما بايعوا الحسن بن علي طفق يشترط عليهم أنكم سامعون مطيعون تسلمون من سلمت وتحاربون من حاربت فارتاب أهل العراق في أمرهم حين اشترط عليهم هذا الشرط . وقالوا : ما هذا لكم بصاحب وما يريد هذا القتال . ثم لم يلبث الحسن حتى طعن طعنة أشوته^(١) فازداد لهم بغضا ومنهم ذعراً . فكتب إلى معاوية يطلب الصلح ، فأرسل إليه معاوية صحيفة يضاء محتوم على أسفلها ، وكتب إليه أن اشترط في هذه الصحيفة ما شئت فهو لك . فلما جاءت الصحيفة إلى الحسن أضعف الشروط التي كتب بها إلى معاوية أولاً وهي خمسة ملايين درهم كانت في بيت مال الكوفة وخراج دار الجرد ، وأن لا يشتم على بمسمع منه فلما رأى معاوية أنه أضعف الشروط استمسك بما كتبه الحسن أولاً ولم يعطه ما اشترطه ثانياً

سار معاوية بعد ذلك حتى نزل الكوفة . وأراد عمرو بن العاص أن يفضح الحسن بن علي ، وأن يدو عيه للناس فأشار على معاوية أن يخاطب في الناس ويدعو الحسن إلى الخطبة فقام معاوية كارهاً لذلك ، فخطب في الناس ثم أمر رجلاً أن ينادي الحسن ليتكلم . فقام فتشهد في بديهة أمر لم يرو فيه ثم قال : أيها الناس . إن الله قد هداكم بأولنا وحقن دماءكم بآخرنا . وإن لهذا الأمر مدة والدنيا دول . وأن الله تعالى قد قال لنبيه صلى الله عليه وسلم : وإن أدرى لعله فتنة لكم ومتاع إلى حين ، فلما قالها قال له معاوية أجلس . ولم يزل يضرب على عمرو وقال له هذا من رأيك . وقد تحمل الحسن بمن معه من أهل بيته إلى المدينة .

وروى الطبري أيضا أنه لما تم الصلح بين الحسن ومعاوية بمسكن ، قام الحسن فقال . يا أهل العراق إنه سخي بنفسي عنكم ثلاث : قتلتم أبي ، وطعمتم إياي ، واتهابكم متاعى .

وكان قيس بن سعد قد أتى من الصلح ، وكان تابعاً لابن العباس . وقد كاتب ابن عباس معاوية يطلب إليه الأمان وترك ما أصاب من مال على الدخول في طاعته فكتب له بذلك وأرسل إليه جنداً ، فلحق ابن عباس بجند معاوية سراً وترك الجند الذي كان فيه بلا قائد سوى قيس بن سعد . فبقى قيس على الجند الذي كان مع الحسن وخاطبه معاوية في الدخول في الطاعة فأبى سعد أن يلين له . فأرسل إليه معاوية ورقة مخطومة من أسفلها وقال له اشترط فيها ما شئت . فكتب فيها الأمان لنفسه ولشيعته على ولم يزد . وكان هذا من حكمة معاوية لأن عمراً أرادته على قتاله فأبى وقال إنا لا نخلص إليهم حتى يقتل عداؤهم من أهل الشام وما خير العيش بعد ذلك . وأنا لا أقاتلهم ما وجدت إلى الصلح سبيلاً . وكان الصلح في شهر ربيع الآخر سنة ٤١ : وهذه الرواية أراها أثبت وهي تدل أيضاً على نفس عالية كريمة لقيس بن سعد .

والذي يلاحظه المؤرخ ، أنه من ذلك الوقت ترك الطلب بدم عثمان وسكنت الضوضاء وهذا يدل على أن الطلب بدم عثمان حجة داحضة . وأن الغرض الحقيقي لمعاوية ومن معه إنما هو الملك لا طلب الثأر . وقد كانوا حين ثارت الفتنة يعدون دهاة العرب خمسة : معاوية ، وعمر بن العاص ، والمغيرة ابن شعبة ، وقيس بن سعد ، وعبد الله بن بديل .

تنزل الحسن بن علي

كان من رأى جند علي أن يبايعوا الحسن بن علي بالخلافة بعد قتل أبيه فبايعوه ولكن الرجل نظر إلى الأحوال التي هو فيها نظراً صائبة .

وجد جنداً لا يركن إليه وخصماً قوى الشكيمة ، وفوق ذلك كان يكره الفتن ويحب للمسلمين الألفة ، فلم ير خيراً لنفسه ولا لأمنه من أن ينزل

ل معاوية على شروط رضا الطرفان ، وكتب إلى معاوية ببيعته وسلم إليه الكوفة في أواخر ربيع الأول سنة ٤١ ، وبذلك تم ما قامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن ابنى هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين طائفتين عظيمتين من المسلمين . . وهدأت الأحوال وسمى المسلمون ذلك العام وهو السنة الحادية والأربعون من الهجرة (عام الجماعة)

مدينة الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين^(١)

اصطلح المؤرخون على تسمية الدولة الأولى من دولة الإسلام بدولة الخلفاء الراشدين ومدتها تقرب من ثلاثين سنة ونحن الآن ذاكرون شيئاً من المدينة الإسلامية أو العربية لعهدهم . ونريد بالمدينة مجموع النظام الذى اتبعوه في أحوالهم الاجتماعية ، سواء في إدارة أمورهم الداخلية أو في حروبهم .

الخلافة

أول ما كان لهم من مظاهر المدينة تأسيس (الخلافة الإسلامية) . وكان الرئيس يسمى خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما جاء ثانى الخلفاء اختار لقب أمير المؤمنين ثم لم يزل مستعملاً لقباً لجميع من أتى بعده من الخلفاء . وهذه الخلافة رياسة دنيوية أسسها الدين ، وغايتها حمل الناس على ما فيه صلاحهم متبعاً للخليفة في ذلك نصوص الكتاب وما عرف من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

فالخليفة واجب الطاعة فيما يأمر مالم يخالف النصوص أو الشريعة الإسلامية وكان أساس التشريع في زمنهم هو القرآن والسنة المعروفة فإن عرض لهم ما ليس فيهما عرفوا الأشباه والأمثال وقاسوا ما لا نص فيه على ما فيه نص لما بينهما من التشابه . وكان الخليفة في الاجتهاد والاستنباط كأحد المجتهدين يستفتيهم فيما نزل به من الحوادث فيجيئون به بما عدهم فإن اتفقوا في الفتوى كان من المحتم

(١) ألفت هذه الكلمة عامه في محاضرات المرحوم الحضري بك مع زيادة نسط ووصل بيان .

عليه أن يتبع رأيهم وهذا ما يسمى في عرف المسلمين بالإجماع وإن اختلفوا في الفتيا عمل الخليفة بما يرى من آرائهم ، فلم يكن له سلطان ديني أكثر من أنه منفذ لأحكام الدين . فليست الخلافة سلطاناً دينياً كما يزعمون ، وإنما هي سلطان أساسه الدين .

ولم يكن في تلك الدولة للخلافة أسرة معينة ، بل يختار الخليفة من أى أسرة من أسر قريش . والخلفاء الأربعة من ثلاث أسر . فأبو بكر من بني تيم ، وعمر من بني عدى ، وعثمان وعلى من بني عبد مناف . وكان أساس الانتخاب الشورى فالخلافة من جهة كونها لا تنتهين لها أسرة ، وصاحبها يتعين بالانتخاب ، ومقيد فيما يعمل بالقانون الشرعى ، تشبه رئاسة الجمهورية . وتمتاز الخلافة بأنها مختصة بالبيت القرشى .

وكانت الناس تباع الخليفة على العمل بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وزادوا في بيعة عثمان وسيرة الشيخين أبي بكر وعمر ، وحذفت هذه الزيادة في بيعة على لأنه كان أباهما عرضا عليه الأمر عبد الرحمن بن عوف . وكان الخلفاء يستشيرون فيما يعرض لهم من الأمور ، إلا أنهم لم يكونوا على درجة واحدة في ذلك . وكان أكثرهم اهتماما بالشورى عمر بن الخطاب فإنه كان قلما يقدم على أمر إلا بعد أن يستشير ويمحس الآراء وكانت له (شورى خاصة) من أعلام الصحابة ومشيختهم من المهاجرين والأنصار ومشيخة قريش مثل عثمان بن عفان والعباس بن عبد المطلب وعبد الرحمن بن عوف وعلى بن أبي طالب ومن مائلهم . وكان يلحق بهم عند الله بن عباس لما يراه من فقهه وجودة رأيه و (شورى عامة) من كل من له رأى من المسلمين يعرض عليهم الأمر في المسجد بعد أن يدعو الصلاة جامعة ، فيقول كل ما بدا له وربما استشار بعد ذلك خاصته . وكان كثيراً ما يرجع عن رأيه متى تبين له الحق وناهيك برجل كان يقوله : من رأى مسك في اعوجاجاً فليقومه . ورجال الشورى كانوا مختارين من قبله إلى أنه لم يكن أحد يمنع من إبداء رأيه مهما كان صاحب الرأى صغير القدر لأن حياتهم كانت مبنية على المساواة والديمقراطية الصحيحة ولم يكن

- ٤٧١ -

ينقص هذا النظام البديع إلا شيء واحد . وهو تعيين من لهم الصوت في انتخاب الخلفاء بوصف بينهم وقد كان عدم هذا التعيين سبباً من أسباب الفرقة بين على ومعاوية . لأن علياً كان يرى أن هذا الحق لأهل المدينة وحدهم لا يشركهم في ذلك أهل الأمصار الأخرى فتمت بايع أهل المدينة لواحد تمت بيعته ، وليس لأحد منهم بعد ذلك اعتراض ومعاوية ومن معه من أهل الشام كانوا يرون غير ذلك وأن البيعة لا تتم إلا برضا أهل الأمصار مع ما كان يدعيه سوى هذا . فكانت تلك الفرقة الهائلة وتلتها الحرب العظيمة بين المسلمين .

ولم يكن للخلافة في هذه الدولة شيء من شارات الملك ولا أبهته ، بل كان الخليفة يسير في طريقه وفي بيته كسائر الناس لا حاح ولا حارس والكبير إذا طلب منه أمراً أو أراذه على شأن من الشؤون وكان عمر يكره أن يكون لعماله حجاب حتى أنه أرسل إلى سعد بن أبي وقاص من حرق باب دار الإمارة الذي حال بين العامة وبين رفع شكواهم إليه إلا بعد الاستئذان

القضاء

كان القضاء معتبراً من عمل الخليفة لأن معناه فصل الخصومات والمنازعات على حسب القانون الشرعي المأخوذ من الكتاب والسنة ، فكان الخلفاء يباشرون هذا العمل بأنفسهم ويستفتون في الحكم إن كانت هناك حاجة إلى الاستفتاء . ولما كثرت المشاغل واتسعت الفتوح اضطرب الخلفاء للاشتغال بالجيوش وتديريها ، ففوضوا هذا العمل إلى من في مكنتهم الاستنباط ، ولكنهم لم يتسموا بالقضاة إلا من عهد عمر بن الخطاب : فإنه بعث قضاة إلى الأمصار ووضع لهم نموذجاً يسرون عليه واستمر الحال على ذلك إلى آخر عهد الخلفاء الراشدين .

ومن أعظم ما كان لأولئك القضاة من الفخر شرف نفوسهم واستقلالهم في الحكم فلم يعرف عن أحد منهم في ذلك العصر ميل إلى الدنيا واغترار بزخرفها يعدل بهم عن قول الحق والحكم به . وكان سواء في نظرهم الشريف والوضيع

والخليفة والرعية . ولم يكن لأمره الأماصار سلطان عليهم في قضائهم وكان تعيينهم من قبل الخليفة رأساً ، وأحياناً يكتب الخليفة إلى الأمير أن يولى قضاء بلده من يرى فيه الكفاية وعلى الحاليين التعيين صادر من الخليفة . وكان للقضاة رزق من بيت المال لما يلزمهم من الانقطاع لهذا العمل وترك ما يرتزقون منه ومن أحسن ما رأينا في أمر القضاء ما يقال إنه كتبه على بن أبي طالب إلى أحد عماله : ثم اختر للحكمين الناس أفضل رعبتك في نفسك ممن لا تضيق به الأمور ولا تمحكه الخصوم ولا يتمادى في الزلة ولا يحصر من الفقه إلى الحق إذا عرفه ولا تشرف نفسه على طمع ولا يكتفى بأدنى فهم إلى أقصاه ، أوقفهم في الشبهات وآخذهم بالحجج وأقلهم تبرما بمراجعة الخصم وأصبرهم على تكشف الأمور وأصرهم عند اتضاح الحكم ممن لا يزدنيه اطراء ولا يستميله إغراء وأولئك قليل . ثم أكثر تعاقد قضائه وأفسح له في البذل ما يزيل علته وتقل معه حاجته إلى الناس وأعطه من المنزلة لديك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك ليأمن بذلك اغتيال الرجال له عندك (وهذا الكتاب عندى فيه شك وأرى أنه موضوع .

وكان في كل مصر جماعة اشتهروا بالفقه واستنباط الأحكام ، كان يستعين بهم القاضى ويستفتيهم إذا أشكل عليه أمر . وأهم ما كان يدعوهم إلى ذلك أن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن مجموعة في كتاب ، بل كانت في صدور الناس يحفظ منها أحدهم جزءاً والثاني جزءاً . وقد لا يحفظ أحدهم ما يحفظه الآخر وربما عرضت للقاضى مسألة فلا يرى فيها نصا ويكون النص وهو الحديث - عند غيره لذلك كانوا يسألون : هل عندكم شيء في هذا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ولم يجمعوا هذه الفتاوى ، ولا الإختصة في كتاب خاص يرجع إليه من بعدهم . وكان ما ذكرناه من أمر السنة سبباً كبيراً من أسباب اختلافهم في الفتاوى والأقضية

ولم يكن التقاضى موكولاً إلى الاجتهاد الصرف كما يظن بعض الباحثين ويجعل ذلك من عيوب القضاء . وإما ما كان موكولاً إلى الاجتهاد في فهم القانون

الشرعى وتطبيقه على الحوادث والواقعات . حقيقة إن ذلك القانون لم يعن بالتفصيل التام ، بل اهتم بالقواعد الكلية . وليس هذا عيباً فى القوانين التى يراد منها البقاء ، بل هو مما يحسنها ويجعلها صالحة لكل زمان ومكان .

الاجتهاد للقاضى — والحال كما ذكرنا — أمر لا بد منه . ولذلك عده المتقدمون من الشروط المتحتمة .

ولم يكن تعيين القضاة ما نعا للخلفاء من نظر أية خصومة تعرض عليهم ، وقد حصل ذلك من الخلفاء فى آئات كثيرة ، فكان القضاة كانوا نواباً للخلفاء .

وليس عندنا دليل على وجود سجلات يضبط فيها ما يصدر من الأحكام ولا أن صور الأحكام كانت تعطى للحكوم له ، لأن ذلك لم يكن ما يدعو إليه ما دام التنفيذ فى يد القاضى ، فهو الذى يقضى وهو الذى ينفذ الحكم . ويظهر لنا مما قرأناه من أخبارهم أنهم قلما كانوا يحتاجون للتنفيذ ، لأن من حكم عليه كان يبادر بتنفيذ ما قضى عليه به من الحقوق : فكان المتنازعون أقرب إلى كونهم مستفتين ينفذون ما صدرت به الفتوى من تلقاء أنفسهم

ويظهر لنا أن قضاء القضاة فى عهد الخلفاء الراشدين كان قاصراً على فصل الخصومات المدنية أما القصاص والحدود فكانت ترجع إلى الخلفاء وولاية الأمصار لا نأرا فيها قضايا حكم فيها الخلفاء والأمراء بقتل قصاصاً أو جلد الكرم ولم يبلغنا أن قاضياً ليس أميراً قضى بمقوبة منها أو نفذها . وكانت العقوبات التأديبية كالحبس لا يأمر بها إلا الخليفة أو عامله فكانت الدائرة القضائية ضيقة ولم يبلغنا أيضاً أن قضاء الأمصار كانوا ينيون عنهم قضاة فى غير الحواضر الكبرى وذلك دليل على قلة القضايا والخصومات .

قيادة الجيوش

كانت قيادة الجنود من أعمال الخلافة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقود الجنود بنفسه ، ولكن الخلفاء لما لم يمكنهم أن يقودوا جميع الجنود المرسلة إلى البلدان المختلفة كانوا يختارون قائداً للجيش من يرون فيه الجدة والشجاعة وتكون طاعتهم واجبة كطاعة الخليفة سواء بسواء . وبعد انتهاء الفتح واستقرار الأمر يكون سلطانهم قاصراً على تدير أمر الجنود والطر في معداتهم . ولم تكن هذه الجنود محصورة في ديوان إلا من عهد عمر بن الخطاب وهو الذي دون لهم الدواوين وأحصاهم حتى صار يعرف جنود كل وجه ومن تأخر مهم عن وجهه وكان يعاقب المتأخر بأن يقام في مسجد حيه ويقال إن هذا تخلف — وهذا التوبيخ كان في نظرهم أمراً من ضرته السيف ، لما هو معروف عنهم من الشجاعة والإقدام ، ويرون الإحجام عاراً لا يحصى — وكما حصرهم عمر رتب لهم الأرزاق من بيت المال ولم يكن قبل ذلك لهم رزق معين إلا أنه لم يسو بين الجنود في العطاء وقد سوى بينهم على بن أبي طالب . وكان لكل جند عرفاء يلون أمور الجند ويقبضون أرزاقهم ويوزعونها عليهم .

أما تعبئة الجيوش فقد نالوا منها حظاً عظيماً فبعد أن كانت العرب تحارب جاهليتها بطريقة الكر والفر — وهي أن يكر المحارب على خصمه ثم يفر ثم يكر وهكذا لا يتبعون نظاماً — رأى قواد الجند من المسلمين أن هذا النظام لا يصلح مع حروب الأمم المنظمة ورتبوا مسير الجنود بعضهم بعض حتى يكون الصف متضامناً وليس لأحدهم أن يتأخر عن صفه أو يتقدم عنه وكان للجيش مقدمة تكون في الأمام وهي التي تبدأ الماوشات وتعرف الطرق وترتاد المواضع وقلب وهو وسط الجيش وفيه أمير الجند ومجندتان يعني ويسرى — أو جناحان — وساقة وهي الجزء المؤخر من الجيش وإذا كان الجيش تام الأقسام على هذا الوصف يسمى نخيدساً . ولكل فرقة من الفرق الخمس أمير ياتمر بأمر القائد العام . وكانوا يجعلون على الفرسان خاصة أميراً وكان للاحتفاظ بخطوط

رجعتهم الشأن العظيم حتى لا يأتوا من خلفهم وكانوا يحذرون البيانات جهدهم .
ومن أحسن ما أطلعت عليه من الأوامر الخاصة بتيسير الجودما كتبه عمر
ابن الخطاب إلى سعد بن أبي وقاص من كتاب له في ذلك حيث يقول : وترفق
بالمسلمين في سيرهم ولا تجشمهم مسيراً يتعبهم ولا تقصر بهم عن منزل يرفق بهم
حتى يبلغوا عدوهم والسفر لم ينتقص من قوتهم . فإيهم سارون إلى عدو مقيم
حامي الأنفس والكراع وأقم بمن معك في كل جمعة يوماً وليلة حتى تكون لهم
راحة يحبون بها أنفسهم ويرمون أسلحتهم وأمتعتهم . ونح مازلهم عن قرى أهل
الصلح والذمة فلا يدخلها من أصحابك إلا من تثق به ، ولا يرزأ أحداً من أهلها
شيئاً فإن لهم حرمة وذمة ابتليت بالوفاء بها كما اتلو بالصبر عليها فما صبروا لكم
فتولوهم خير ولا تنتصروا على أهل الحرب بطلم أهل الصلح . وإذا وطئت
أرض عدوك فأذك العيون بينك وبينهم ولا يحف عليك من أمرهم شيء . ولكن
عندك من العرب أو من أهل الأرض من تطمئن إلى نصحه وصدقه فإن الكذب
لا ينفعك خبره وإن صدق في بعضه والغاش غين عليك وليس عنا لك . ولكن
ملك عند دلوك من أرض العدو أن تكثر اللاتع وتبث السرايا بينك وبينهم
فتقطع السرايا أمدادهم ومرافقهم وتنزع اللاتع عوراتهم . واحتر لللاتع
أهل الباس والرأى من أصحابك وتخبر لهم سوابق الخيل فإن تقوا عدواً كان أول
ما تلقاهم القوة واجعل أهل السرايا من أهل الجهاد والصبر على الحلال ولا
تخص أحداً بهوى فتضيع من رأيك وأمرك أكثر مما حايبت به أهل خاصتك
ولا تمت طليعة ولا سرية في وجه تتخوف فيه غلة أو ضيعة أو نكابة . فإذا
عابنت العدو فاصم إليك أقاصيك واجمع اليك مكيدتك وقوتك ثم لا تعاجلهم
بالمناجزة ما لم يستكرهك قتال حتى تبصر عورة عدوك ومقاتله وتعرف الأرض
كلها كمعرفة أهلها بها فتضع بعدوك كصعده بك ثم اذك حراسك على عسكرك
وتيقظ من البيات جهدك .

الخراج وجبايته

كان الخلفاء من عهد عمر بن الخطاب يعينون للحباية عمالاً مستقبين عن

- ٤٧٦ -

العمال والقواد ، و قليلا ما كانوا يكلون أمر الجباية إلى العمال وكانوا يدفعون مما يجبون أرزاق الجند ومصاريف ما يأمر به الخليفة بما تقتضيه المصالح العامة والباقي يرسل إلى دار الخلافة ليصرف في مصارفه .

وكانت هناك إيرادات ثابتة أو عادية ، وإيرادات غير ثابتة . أما الأولى فهي الخراج والعشر والصدقات والجزية .

والخراج هو ما كان يوضع على الأرض التي امتلكها المسلمون عنوة وتركوها في أيدي أهلها ويؤخذ منهم كأنه أجرة للأرض التي أقيمت في أيديهم وكانوا يعملونه أحيانا شيئا مقدرا كما عمل عمر في السودان . وأحيانا يجعلونه حصة شائعة مما يخرج من الأرض . أما الأراضي التي أسلم أهلها عليها وهي من أرض العرب أو العجم كالمدينة واليمن وملكها المسلمون عنوة وأهلها لا تقبل منهم الجزية كعبدية الأوثان من العرب ، فهذه أرض عشر ومثلها الأراضي التي امتلكها المسلمون عنوة وقسمت بين الغانمين . والعشر هو عشر ما يخرج من الأرض .

وكان عمر لما فتح السودان والشام شاور الناس في قسمة الأرضين التي فتحها المسلمون . فتكلم فيها قوم وأرادوا أن يقسم لهم حقوقهم وما فتحوا . فقال عمر فكيف بمن يأتي من المسلمين فيجدون الأرض قد اقتسمت وورثت عن الآباء وحيزت ؟ ما هذا برأى . فقال عبد الرحمن بن عوف : فما الرأي ؟ ما الأرض والعلاج إلا بما أفاء الله عليهم . فقال عمر : ما هو إلا ما تقول ، ولست أرى ذلك . والله لا يفتح بعدى بلد فيكون فيه كبير نيل . بل عسى أن يكون كلا على المسلمين فإذا قسمت أرض العراق بعولجها وأرض الشام بعولجها فما يسد به الثغور وما يكون للذرية والأرامل بهذا البلد وبغيره من أهل الشام والعراق ؟ فاكثروا على عمر وقالوا : تقف ما أفاء الله علينا بأسيا فانا على قوم لم يحضروا ولم يشهدوا ولأبناء القوم ولأبناء آبائهم ولم يحضروا ؟ فكان عمر لا يزيد على أن يقول هذا رأى . قالوا فاستشر فاستشار المهاجرين الأولين فاختلفوا فأما عبد الرحمن بن عوف فكان رأيه أن يقسم لهم حقوقهم ورأى عثمان وعلي وطلحة وابن عمر رأى عمر . فأرسل إلى عشرة من الأنصار

خمسة من الاوس وخمسة من الخزرج من كبرائهم وأشرفهم ، فلما اجتمعوا حمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال :

إني لم أزعجكم إلا لأن تشركوا معي فيما حملت من أموركم فإني واحد كأحدكم . وأنتم اليوم تقرون بالحق خالفني من خالفني ووافقتني من وافقتني ولست أريد أن تتبعوا هذا الذي هوأى ، معكم من الله كتاب ينطق بالحق فوالله إن كنت نطقت بأمر أريده ما أريد به إلا الحق .

قالوا نسمع يا أمير المؤمنين . قال قد سمعتم كلام هؤلاء القوم الذين زعموا أني أظلمهم حقوقهم وإني أعوذ بالله أن أركب ظلماً لأن كنت ظلمتهم شيئاً هو لهم وأعطيته غيرهم لقد شقيت ولكن رأيت أنه لم يبق شيء يفتح بعد أروى كسرى وقد غنمنا الله أموالهم وأرضهم وعلوجهم ، فقسمت ما غنموا من أموال بين أهله وأخرجت الخمس فوجته على وجهه وأنا في توحيه ، وقد رأيت أن أحبس الأرضين بعلوجها وأضع عليهم فيها الخراج فتسكون فيئاً للمسلمين المقاتلة والذرية ولمن يأتي من بعدهم . أرايتم هذه الثغور؟ لابد لها من رجال يلزمونها أرايتم هذه المدن العظام كالشام والجزيرة والكوفة والبصرة ومصر؟ لابد لها من أن تشحن بالجيش وأدراار العطاء عليهم فمن أين يعطى هؤلاء إذا قسمت الأرضون والعلوج؟ فقالوا جميعاً : الرأي رأيك فعما قلت وما رأيت إن لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال وتجر عليهم ما يتقوون به رجع أهل الكفر إلى مدنها فقال قد بان لي الأمر فمن رحل له جزالة عقل يضع الأرض مواضعها ويضع على العلوج ما يحتملون؟ فاجتمعوا له على عثمان بن حنيف وقالوا نعتنه على أم ذلك فإن له بصراً وعقلاً وتجربة فأرسل إليه عمر فولاه مساحة أرض السواد فأدت جبابه سواد الكوفة — قبل أن يموت عمر بعام — مائة ألب ألف درهم ، وكان وزن الدرهم يومئذ وزن المثلقال .

وأرادوا منه أن يقسم الشام كما قسم الرسول خير . وكان أشد الناس عليه في ذلك الزبير بن العوام وبلال بن أبي رباح . فقال عمر : إذا أترك من بعدكم من المسلمين لا شيء لهم . وفعل بالشام كما فعل بالعراق وترك أهله دمة يؤدون الخراج للمسلمين .

قال أبو يوسف القاضي : والذي رأى عمر من الامتناع من قسمة الأرضين بين من افتتحها توفيقاً من الله كان له فيما صنع ، وفيه كانت الخيرة لجميع المسلمين وفيما رآه من جمع خراج ذلك وقسمته بين المسلمين عموم النفع لجماعتهم . لأن هذا لو لم يكن موقوفاً على الناس في الأعطيات والأرزاق لم تشحن الثغور ولم تقو الجيوش على السير في الجهاد ، ولما أمن رجوع أهل الكفر إلى مدنها إذا خلت من المقاتلة المرتزة .

ولم يكن مقدار الخراج معروفاً في عهد الخلفاء الراشدين تمام المعرفة

الجزية

والجزية هي ما يوضع على رؤوس أهل الذمة على الرجال دون النساء والصبيان وكانت تؤخذ منهم جزاء عن حمايتهم ودفع العدو عنهم . ولم يكونوا يأخذونها من المسكين الذي يتصدق عليه ولا بمن لا قدرة له على العمل — روى أبو يوسف القاضي في كتابه الموسوم بالخراج^(١) قال : مر عمر بن الخطاب بباب قوم وعليه سائل شيخ كبير ضرير البصر . فضرب على عضده من خلفه وقال : من أى أهل الكتاب أنت ؟ فقال يهودى . فقال فما ألجأك إلى ما أرى ؟ قال الجزية والحاجة والسن . قال : فأخذ عمر يده وذهب به إلى منزله فرضخ له بشيء من المنزل ثم أرسل إلى خازن بيت المال . فقال . أنظر هذا وضرباه فوالله ما أنصفاه أن أكلنا شيبته ثم تحذله عند الهرم . إنما الصدقات للفقراء والمساكين والفقراء هم المسلمون وهذا من المساكين من أهل الكتاب . ووضع عنه الجزية وعن ضربائه وكانوا يقدرون الجزية على حسب أحوال الناس ويسارهم لا تزيد عن ٤٨ درهماً في السنة . ولا تنقص عن ١٢ درهماً . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . من ظلم معاهداً أو كلفه فوق طاقته فأنا حبيجه . وكان فيما تكلم به عمر بن الخطاب عند وفاته « أوصى الخليفة من بعدى بذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن يوفى لهم بعهدهم وأن يقاتل من ورائهم وأن لا يكلفهم فوق طاقتهم » .

(١) من ٧٣ بولاق و ١٥١ طبعه المطبعة السليمة

الصدقات

كانت الصدقات تؤخذ من المسلمين من جميع أموالهم - نعمهم السائمة الإبل والبقر والغنم ونقودهم الدرهم والدينار وما يخرج من أرضهم. وقد يمت الشريعة لكل ذلك نصاباً معيناً لا يجب فيما الزكاة دونه وقدراً معيناً لا يؤخذ فوقه ، بين ذلك في كتاب كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته وعمل به المسلمون بعده . وكانوا يعيرون لأهل البادية مصدقين وهم الذين يأخذون الصدقات ليصرفها الإمام في مصارفها الشرعية

العشور (الجمارك)

كان تجار المسلمين يذهبون بتجارهم إلى ديار الحرب فيتقاضى منهم أهل البلاد عشر أموالهم فكتب أبو موسى الأشعري إلى عمر : أن تجاراً من قلنا من المسلمين يأتون أرض الحرب فيأخذون منهم العشر . فكتب إليه عمر خذ أنت منهم كما يأخذون من تجار المسلمين وخذ من أهل الذمة نصف العشر ومن المسلمين من كل أربعين درهما درهما ليس فيما دون المائتين شيء . فإذا كانت مائتين ففيها خمسة دراهم وما زاد فحسابه .

روى أبو يوسف القاضي . أن جماعة من أهل الحرب من وراء البحر كتبوا إلى عمر بن الخطاب . دعنا ندخل أرضك تجاراً ونعشرنا فشاور عمر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأشاروا عليه به فكان أول من عشر أهل الحرب وبعث زياد بن حدير على عشور أهل العراق والشام

ومما يستطرف من خبر زياد أن رجلاً من نصارى تغلب مر عليه نفرس قومت بعشرين ألفاً فأخذ منه ألفاً ثم مر راحعاً في سفته . فقال . اعطى ألفاً أخرى . فقال التغلبي كلما مررت بك تأخذ مني ألفاً ؟ قال نعم فسار التغلبي إلى عمر فوافاه بمكة وهو في بيته فاستأذن عليه فقال : من أنت ؟ قال رجل من نصارى العرب وقص عليه قصته . فقال عمر . وكيفيت ، ولم يزد على ذلك فرجع التغلبي

إلى زياد بن حدير وقد وطن نفسه على أن يعطيه ألفاً أخرى . فوجد كتاب عمر قد سبقه إليه : من مر عليك فأخذت منه صدقة فلا تأخذ منه شيئاً إلى مثل ذلك اليوم من قابل إلا أن تجد فضلاً . فقال الرجل : قد والله كانت نفسى طيبة أن أعطيك ألفاً وإنى أشهد الله أنى على دين الرجل الذى بعث إليك الكتاب (١) .

وقد اتبع المسلمون سنة عمر فى تعشير أموال التجارة التى ترد من خارج البلاد الإسلامية إلى بلاد المسلمين . قال أنس بن سيرين : أرادوا أن يستعملوني على عشور الإبل فأيبت فلقيني أنس بن مالك فقال . ما يمنعك ؟ فقلت العشور أحب ما عمل عليه الناس قال فقال لى . لا تفعل ، عمر صنعه فجعل على أهل الإسلام ربع العشر وعلى أهل الذمة نصف العشر وعلى المشركين بمن ليس له ذمة العشر ولم يريدوا أن يأخذوا من أموال المسلمين التجارية أكثر مما يجب عليهم من الزكاة وضاعفوا ذلك من أهل الذمة كما فعلوا مع نصارى تغلب . وعاملوا أهل الحرب بما يعاملون به تجار المسلمين فى بلدانهم وليس عندنا علم بمجموع ما كان يرد فى السنة إلى بيت المال وفرأ ، وكان لبيت المال خازن يخرج منه بمقدار ما يأمر الخليفة .

النقود

كان العرب قبل الإسلام يتعاملون بنقود كسرى وقصر من الذهب والفضة ولم يكن لهم سكة خاصة بهم ، لأنها تتبع المدينة والحضارة والأمة العربية كانت فى ذلك الحين تغلب عليها البسداوة . ولما جاء الإسلام لم يتغير التعامل بهذه النقود بل سار على تلك الحال مدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر . فلما فتحت الفتوح على عهد عمر واستولى المسلمون على بلاد فارس وكثير من بلاد الروم ، رأى عمر بن الخطاب أن يعين وزن الدرهم لأنه نظر فرأى الدراهم الكسروية المسكوكة مختلفة الوزن فنما درهم على وزن المثقال وعشرين قيراطاً ، ومنها درهم وزنه اثنا عشر قيراطاً ودرهم وزنه عشرة قراريط فأخذ عمر جميع هذه الأوزان الثلاثة وهى ٤٢

(١) الخراج لأبى يوسف ص ١٦٢ طبع المطبعة السلفية .

فيراطا وأخذ ثلثها وهو أربعة عشر قيراطا من قرار يبط المثقال وضرب الدرهم على ذلك فكان كل عشرة دراهم وزن سعة مثاقيل لأن كلا منها = ١٤٠ فصارت النسبة بين الدرهم والمثقال كنسبة ١٠ : ٧ . - نقل المرحوم على مبارك باشا في خططه عن المقرئى قال : وفى سنة ١٨ من الهجرة ضرب الدرهم على نقش الكسروية وشكلها بأعيانها غير أنه زاد فى بعضها الحمد لله وفى بعضها محمد رسول الله وفى بعضها لا إله إلا الله وحده . وعلى أخرى عمر . وجعل وزن كل عشرة دراهم ستة مثاقيل . فلما بويج عثمان ضرب فى خلافته دراهم ونقشها : الله أكبر .

والظاهر أن ولاية الأمور والأمراء كانوا يضربون السكة فى نواحيهم ويضعون أسماءهم عليها . ذكر صاحب تاريخ القندن الإسلامى أن من ذلك قطعة من الدنانير ضربها خالد بن الوليد فى طبرية سنة ١٥ للهجرة وهى على رسم الدنانير الرومية تماما بالصليب والتاج والصولجان ونحو ذلك وعلى أحد وجهيها اسم خالد بالأحرف اليونانية (Xaled) وهذه الأحرف (Bou) قال ويظن الدكتور مولر المؤرخ الألمانى أنها مقطعة من (أبو سليمان) كنية خالد بن الوليد وصورة القطعة منقوشة فى الكتاب من وجهيها .

وفى الكتاب المذكور . وذكر المرحوم جودت باشا أنه رأى نقوداً ضربها الأمراء والولاة فى عهد الخلفاء الراشدين أقدمها ضرب سنة ٢٨ فى قصبة هرتك طبرستان وعلى دائرها بالخط الكوفى (بسم الله الرحمن الرحيم) ورأى نقداً مضروباً سنة ٢٨ هـ على دائرته هذه العبارة أيضاً . ونقداً ضرب سنة ٦١ فى يزد على دائرته (عبد الله بن الزبير أمير المؤمنين) بخط بهلوى .

الحج

كان من الأعمال الكبرى لإمام المسلمين إقامة حجهم . وكان الحج معتبراً فى نظر الخلفاء الراشدين موسماً عاماً يجتمع فيه أمراء الجهات ليدلوا إلى الخليفة بما عندهم من الأحوال فى بلادهم ولتسمع شكوى من يشكؤهم من رعيهم (٣١ - الخلاء)

وكان الخلفاء يلونه بأنفسهم وقلبا يتخلفون . وكان أكثرهم توليا لأمر الحج بنفسه عمر بن الخطاب فإنه حج سنه كلها لم يتخلف في واحدة منها ، إلا أنه حصل خلاف في السنة الأولى من حكمه فقليل إنه أناب عنه عبد الرحمن بن عوف . وأبو بكر حج بنفسه مرة وأناب عنه مرة . وعثمان بن عفان حج سنه . وعلى أناب عنه كل سني خلافته لما شغل به من الاضطراب الذي كان بينه وبين معاوية .

كان الاهتمام بأمر الحج قد جعل له مظهراً عظيماً وقائدة كبرى في تعارف المسلمين بعضهم ببعض ، وكان الخلفاء يجنبهم به الأخبار مالا يمكن أن يصل إليهم بواسطة الولاة .

الصلاة

كانت إقامة الصلاة من أعمال الخليفة فهو يقيمها بنفسه أو بواسطة نائبه ، وكان في كل مصر مسجد جامع تؤدي فيه الجمعة ولا ينصب منبر في غيره . فلم تكن تقام إلا الجمعة واحدة في مصر يقيمها الخليفة إن كان أو الوالي . ولم يبلغنا أنه تعددت في البلد المساجد في عهد الخلفاء الراشدين .

العلم والتعليم

كانت الكتابة قبل مجيء الإسلام نادرة في الأمة العربية خصوصاً في الحجاز ونجد . فلما جاء الإسلام ساعد على انتشار الكتابة بين العرب . ففي زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم استخدم جماعة من فقراء أسرى بدر في أن يعلم كل منهم عشرة من صبيان المدينة الكتابة وكان ذلك فداءً . ولما فتحت البلاد الفارسية . وكان بالحيرة كثير ممن يكتبون . جلبوا جماعة منهم يعلمون الكتابة بالمدينة . وكان أكثر النشء الذي نشأ في عهد الخلفاء الراشدين يعرف الكتابة — أما الخلفاء أنفسهم فكانوا كلهم من الكتاب وقد كتبوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولم يكتب شيء من الكتب في ذلك العهد إلا القرآن فإنه جمع في صحف في عهد أبي بكر . وفي عهد عثمان كتبت منه مصاحف عدة أرسل بها الأمصار ليكون كل مصحف إماماً لأهل المصر الذي أرسل إليه . أما سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تجمع في كتاب . وكذلك لم يكتب شيء في العلوم . أما الدينية منها فكانوا مكثفين بما فطروا عليه من معرفة اللغة العربية وفهم أساليبها . والشريعة إنما جامتهم بهذه اللغة . فكانوا يستقلون بفهمها - وأما العلوم الصناعية فإن الأمة كانت لا تزال على بداوتها وإن كان قد نبغ منها من أمكنهم إنشاء المدن ومسح الأراضي بالمران على ذلك لا بتعلم سابق - وما قيل من أن علم النحو دونه أبو الأسود الدؤلي بأمر الإمام علي ، فقد كان شيئاً يسيراً ولم يكن كتاباً مدوناً كما هو المعروف في الكتب المدونة .

فهرس

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٧٣	نغزو الفرس	٣	الخلافة في الإسلام
٨٤	خبر دومة الجندل	٥	بيت الخلافة
٨٦	حصيد	١٥	شكل الانتخاب
٨٦	الحنافس	٢٧	نوع الحكم في الخلافة الإسلامية
٨٧	الثني والزميل	٢٩	انتخاب أبي بكر
١٨	الفراض	٣٣	أول خطبة لأبي بكر
٩٢	ابتداء حرب الروم بالشام	٣٤	ترجمة أبي بكر
٩٧	واقعة اليرموك	٣٥	أخلاق أبي بكر
١٠٢	إدارة البلاد في عهد أبي بكر	٣٦	الردة
١٠٤	جمع القرآن	٣٧	إنقاذ أبي بكر جيش أسامة
١٠٥	رزق الخليفة	٤٠	قتال أبي بكر لأهل الردة
١٠٧	أرزاق الجند	٤٣	مقد الألوية للقتال
١٠٨	أرزاق المال	٤٥	كتب أبي بكر إلى أهل الردة
١٠٨	وفاة أبي بكر	٤٥	عهد أبي بكر إلى القواد
١٠٩	انتخاب عمر للخلافة	٤٦	طليحة
١١٢	ترجمة عمر بن الخطاب	٤٨	بنو نعيم ومالك بن نويرة
١١٥	أول خطبة لعمر	٥١	بنو حنيفة ومسيلمة
١١٥	فتح فارس وما كان بعد خالد	٥٣	اليمن والأسود المنسي
١١٨	التمارق	٥٦	ردة كندة
١٢٠	وقعة الجسر	٥٦	ردة أهل البحرين
١٢١	البويب	٥٩	ردة أهل عمان ومهرة
١٢٦	أمر القادسية	٦٢	ظهور الأمة العربية
١٤٩	يوم أعواث	٦٤	جراحة العرب على الفتح
١٥٢	يوم عباس	٦٧	الأمور التي ساعدت العرب على الفتح

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٢١٢	فتح حمص	١٥٥	ما بعد الوقعة
١١٤	فتح بيت المقدس	١٥٨	ما بعد القادسية
٢٢١	القضاء	١٥٩	برس
٢٥٢	سيرة عمر في عماله	١٦٠	يوم بابل وكوثى
٣٣٩	عفة عمر عن مال المسلمين	١٦١	بهرسير
٢٤٤	تذوين الدواوين وفرض العطاء	١٦٢	المدائن القصوى
٢٤٥	الوصف على الجملة	١٦٧	ما جمع من غنائم أهل المدائن وقسمتها
٢٤٦	بيت عمر	١٦٩	وقعة جلولا
٢٤٧	مقتل عمر	١٧٢	فتح تكريت
٢٥٠	كيف قتل عمر؟	١٧٣	ما سببان
٢٥١	كيف انتخب عثمان؟	١٧٣	قرقيسيا
٢٥٤	انتخاب خليفة عمر	١٧٤	تمصير الكوفة
٢٥٧	الحالة العامة في عهد عمر	١٧٩	فتح الجزيرة
٢٦٣	ترجمة عثمان بن عفان	١٨٢	فتح الأهواز
٢٦٥	أول قضية نظر فيها عثمان	١٨٤	غزو فارس من البحرين
٢٦٧	أول خطبة لعثمان	١٨٦	فتح رامهرمز والسوس وأستر
٢٦٨	كتب عثمان إلى الأمراء والأمصار	١٩١	فتح نهاوند
٢٦٩	الأمصار والأمراء لأول عهد عثمان	١٩٤	فتح أصبهان
٢٧٠	الفتوح في زمن عثمان	١٩٥	فتح أذربيجان
٢٧٠	فتح أرمينيا والقوقاز في عهد عثمان	١٩٦	فتح الرى
٢٧٩	تسمة فتح بلاد فارس	١٩٦	فتح الباب
٢٨٦	الفتح في مملكة الروم زمن عثمان	١٩٩	فتح خراسان
٢٨٩	مقتل يزيد جرد	٢٠٢	فتح أهل البصرة
٢٩١	اجتماع أعمال سورية كلها لمعاوية	٢٠٥	الفتوح في بلاد الروم
٢٩٢	الفرقة العربية وأسبابها ونتائجها	٢٠٦	فتح دمشق
	هل كان عثمان مسيئاً إلى الناس	٢٠٩	غزوة فحل
٢٩٢	أو نقص عنهم الرزق في عهده؟	٢١١	الوقعة بمرج الروم

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٤٠٩	شرح حبيب بن السمط	٢٩٧	الكوفة
٤١١	مسير عمرو بن العاص إلى معاوية	٣٠٨	البصرة
٤١٣	خروج ابن أبي سرح إلى مصر	٣١٠	مصر
٤١٧	أمر صفين	٣١٣	الشام
٤٢٦	عقد التحكيم	٣١٦	إبتداء العمل في الفتنة
٤٣٠	نتائج التحكيم	٣٢٤	دور الشدة في الفتنة
٤٣٣	إجتماع الحكيم	٣٣١	عمل علي وعمل مروان مع الخليفة عثمان
٤٣٩	شأن الخوارج مع علي	٣٣٥	الحصار وما كان في أيامه
٣٤٣	مخاذل شيعة علي	٣٤٣	ما قعد بأهل المدينة عن نصر عثمان
٤٤٤	شأن معاوية ومحمد بن أبي بكر	٣٤٧	إجمال الأسباب التي أدت إلى قتل عثمان
٤٥٣	جواب سؤال	٣٥٨	قبل الحصار
٤٥٥	مقتل علي بن أبي طالب	٣٦٠	كيف قتل عثمان ؟
٤٦٠	بيت علي	٣٦٣	دفن عثمان
٤٦١	صفة علي وأخلاقه	٣٦٤	علي بن أبي طالب
٤٦٦	مبايعة الحسن بن علي	٣٦٦	ترجمة علي
٤٦٨	نزل الحسن بن علي	٣٦٩	خطته السياسية
٤٦٩	مدنية الإسلام في عهد الخلفاء الراشدين	٣٧٠	طلب الصحابة القود من قلة عثمان
٤٦٩	الخلافة	٣٧٢	نتيجة الفتنة وقتل عثمان في زمن علي
٤٧١	القضاء	٣٧٣	أول أعمال علي
٤٧٤	قيادة الجيوش	٣٧٦	اضطراب الجبل
٤٧٥	الخراج وحبايته	٣٧٨	استئذان طلحة والزبير
٤٧٨	الحزبة	٣٨٠	أمر عائشة
٤٧٩	العشور (الجمارك)	٣٩٨	من أين جاء الشر ؟
٤٨٠	النقود	٤٠١	نظرة في وقعة الجمل
٤٨١	الحج	٤٠٥	علي ومعاوية وما كان بينهما
٤٨٢	الصلاة	٤٠٩	بدء أمر معاوية
٤٨٢	العلم والتعليم		

مكتبة
دار الشُّرَاثُ
٢٢ شارع الجمهورية - القاهرة

مطابع المختار الإسلامي

